

الطوسي

النَّبِيَّانِ
تفسير
القرآن

٢

دار
إحياء التراث العربي

النَّبِيَّانِ
في تفسير القرآن

تأليف
شيخ الطائفة أبي جعفر محمد بن الحسن
الطوسي

دار
إحياء التراث العربي
بيروت



التَّيَّافُفُ

فف ففسفرف القرآن

تألف

شفف الطائفف أفف فففرف فففرف فففرف فففرف فففرف

٣٨٥-٤٦٠ هـ

ففففف ففففف ففففف

أفففف ففففف ففففف ففففف

المفلف الفالف

دار

أفففف الففف الففف

قوله تعالى :

﴿ وَلِيَحْصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴾ (١٤١) آية .

المعنى ، والله :

قيل في معنى قوله : « وليحص الله » أربعة أقوال :

أحدها - قال ابن عباس ، ونجاهد ، والسدي : ليبتلي ، « ويمحق الكافرين » بنقصهم في قول ابن عباس ، وقال غيره يهلكهم ، وقال الفراء : معنى « وليحص الله » يعني ذنوب المؤمنين . وقال الزجاج : يخلصهم من الذنوب وهذا قريب من قول الفراء : وقال الرماني معناه « وليحص الله الذين آمنوا » ينجيهم من الذنوب بالابتلاء ويهلك الكافرين بالذنوب عند الابتلاء . وأصل التخصيص التخليص في قول أبي العباس تقول محصت الشيء أحصه محصاً : إذا خلصته . وقال الخليل : المحص الخلوص من العيب ، محصته محصاً أي خلصته من كل عيب ، ومحص الجمل : إذا ذهب وبره يحص . وجمل محص أي ملص ، ومحص الظبي ، يحص إذا عدا عدواً شديداً محصاً ، ويستحب أن تحص قوائم الفرس أي تخلص من الرهل . وتقول : اللهم محص عنا ذنوبنا أي اذهبها عنا ، لأنه تخلص الحسنة بتكفير السيئات . ويقال تحص الفرس : إذا ذهب شحمه الرديء ، وبقي لحمه ، وقوته بالضمور . وأصل المحق فناء الشيء حالاً بعد حال ، ولهذا دخله معنى النقصان . وأحق الشيء انحافاً . والمحاق : آخر الشهر إذا أمحق الهلال ، فلم ير ، لذهاب ضوءه حالاً بعد حال . وامتحق الشيء وتمحق : إذا ذهبت بركته بنقصانها حالاً بعد حال . ومحقه تمحيقاً . وإنما قابل بين التخصيص ، والمحق ، لأن محص هؤلاء باهلاك ذنوبهم نظير محق أولئك باهلاك أنفسهم ، وهذه مقابلة في المعنى . وقيل في تحصيل المؤمنين بالمداولة قولان :

أحدهما - لما في تخليصهم مع تمكين الكافرين منهم من التعريض للصبر الذي يستحقون به عظيم الأجر ، ويحط كثيراً من الذنوب .
الثاني - لما في ذلك من اللطف الذي يعصم من اقتراف المعصية .

قوله تعالى :

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴾ (١٤٢) آية بلا خلاف .

الفراة والمعنى والف :

قرأ الحسن « ويعلم الصابرين » بكسر الهم . الباؤون بفتحها . ووجه قراءة الحسن أنه عطف على ، ولما يعلم الله كأنه قال ، ولما يعلم الله ويعلم الصابرين . وقوله : « أم حسبتم » معناه : أحسبتم « أن تدخلوا الجنة » وقيل معنى (أم) معنى بل على جهة الانكار ، لأن يحسبوا ذلك الحسبان ، كما يقال : قد صممت على الخلاف أم تتوهم الإهمال ، والفرق بين لم ولما أن لما جواب ، لقول القائل : قد فعل فلان يريد به الحال ، فجوابه (لما فعل) وإذا قال : فعل فجوابه (لم يفعل) ، فلما كانت (لما) مؤكدة بحرف كانت جواباً لما هو مؤكد بحرف . وأيضاً ، فانه يجوز الوقف على (لما) في مثل أن يقول القائل : قد جاء فلان ، فيجيبه آخر فيقول : لما أي لما يجيء ، ولا يجوز ذلك في (لم) . ومعنى « ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم » أي لما يعلم الله جهادكم يعني أنهم لا يدخلون الجنة إلا بفعل الجهاد ، لأنه من أعظم أركان الشرع . وقوله : « ويعلم الصابرين » نصب على الصرف عن العطف إذ ليس المعنى على نفي الثاني ، والاول ، وإنما هو على نفي اجتماع الثاني والاول ، نحو قولهم : لا يسعني شيء ويعجز عنك . وقال الشاعر :

لأنه عن خلق وتأتي مثله عار عليك إذا فعلت عظيم (١)

وإنما جاز « ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم » على معنى نفي الجهاد دون

« ١ » قاله أبو الاسود الدؤلي ، ونسب للتوكل الكنانى . معجم البلدان ٧ : ٣٨٤ ، والاثنى ١١ : ٣٩ طبعة بولاق . والبيت من الأبيات الحكمية المشهورة وقوله :
أبدأ بنفسك فانها عن غيرها فإذا انتهت عنه فأنت حكيم

العلم ، لما فيه من الایجاز في انتفاء الجهاد ، لأنّه لو كان لعلمه . وتقديره ولما يكن
المعلوم من الجهاد الذي أوجب عليكم ، لأن المعنى مفهوم لا يشبهه .

قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ (١٤٣) آية .

المعنى :

قال الحسن ، ومجاهد ، والربيع ، وقتادة ، والسدي : كانوا يتمنون الموت
بالشهادة بعد بدر قبل أحد ، فلما رأوه يوم أحد أعرض كثير منهم عنه ، فانهزموا
فعاتبهم الله على ذلك . وقوله : « فقد رأيتموه » فيه حذف ومعناه رأيتم أسباب
الموت ، لأن الموت لا يرى كما قال الشاعر :

ومحلماً يتمنون تحت لوائه والموت تحت لواء آل محلم

أي أسباب الموت . وقال البلخي : معنى « رأيتموه » أي علمتم ، وأنتم
تنظرون أسباب الموت من غير أن يكون في الأول حذف . فان قيل هل يجوز أن
يتمنى قتل المشركين لهم لينالوا منزلة الشهادة ؟ قلنا : لا ، لأن قتل المشركين لهم
معصية ، ولا يجوز تمني المصايب ، كما لا يجوز إرادتها ، ولا الأمر بها . فإذا ثبت
ذلك ، فتمنيهم الشهادة بالصبر على الجهاد إلى أن يقتلوا . وقال الجبائي : إنما تمنوا
الموت دون القتل إذا كانوا مجاهدين . قال الازهري قوله : « رأيتموه وأنتم
تنظرون » معناه وأعينكم صحيحة ، كما يقول القائل رأيت كذا ، وليس في عينك
سوء . والفرق بين التمني والارادة أن الارادة من أفعال القلوب ، والتمني هو قول
القائل : ليت كان كذا وليت لم يكن كذا . وقوله : « وأنتم تنظرون » بعد قوله
« فقد رأيتموه » يحتمل أمرين :

أحدهما - أن يكون تأكيداً للرؤية ، كما تقول : رأيته عياناً ورأيته بعيني

وسمعته باذني ، لثلاث يوم رؤيـة القلب ، وسمع العلم .
والثاني - أن يكون معناه وأنتم تتأملون الحال في ذلك كيف هي ، لأن النظر هو قلب الحـدفة الصحيحة نحو المرئي طلباً لرؤيته ، وليس معناه الرؤيـة على وجه الحقيقة .

قوله تعالى :

﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ
أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبِهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ
شَيْئاً وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴾ (١٤٤) آية بلا خلاف .

الفصل ، والنزول :

قال ابن عباس ، وقتادة ، والضحاك ، ومجاهد : إن سبب نزول هذه الآية أنه لما أرجف بان النبي (ص) قتل يوم أحد واشيع ذلك ، قال ناس لو كان نبياً ما قتل . وقال آخرون نقائل على ما قاتل عليه حتى نلحق به . وكان سبب انهمزاهم وتضعضهم اخلال الرماة بمكانهم من فم الشعب ، وكان النبي (ص) نهامهم عن الاخلال به ، وحذرهم من الانصراف عن الشعب مخافة أن يخرج منه كمين عليهم ، فلما انهزم المشركون في الجولة الأولى ، فتبعوهم المسلمون ، وتواقعوا في غنائمهم فقال الموكلون بالشعب : يغنمون ولا نغم ، فقال لهم رئيسهم : الله الله لا تفعلوا فان النبي (ص) أمرنا ألا نبرح ، فلم يقبلوا منه وانصرفوا ، وثبت رئيسهم مع اثني عشر رجلاً ، فقتلوا ، خرج عليهم خالد بن الوليد في مأتي فارس من الشعب ، وكان كامناً فيه . وكان ذلك سبب هزيمة المسلمين ، وإصابة ربيعة النبي (ص) وجرحه . وكان الذي جرحه وكسر رباعيته عتبة بن أبي وقاص ، وقيل إن عبد الله ابن قية ضربه على جبل عاتقه ، ومضى إلى المشركين ، وقال قتلت محمداً وشاع ذلك فأُنزل الله هذه الآية .

فان قيل : كيف دخل الاستفهام على الشرط . وإنما هو كغيره من الانقلاب والتقدير أنقلبون إن مات أو قتل؟ قيل : لأنهما انعمد الشرط به صار جملة واحدة وخبراً واحداً بمنزلة تقديم الاسم قبل الفعل في الذكر إذا قيل أزيد قام ، وكذلك تقديمه في القسم ، والاكتفاء بجواب الشرط من جواب القسم ، كما قال الشاعر : (١)

حلفت له إن تدلج الليل لا يزل أمامك بيت من بيوتي سائر (٢)
أي حلفت له لا يزال أمامك بيت وأجاز الفراء في مثله أفان مات أو قتل « تنقلبون بالرفع ، والجزم ومعنى « انقلبتم على أعقابكم » أي ارتددتم كفاراً بعد إيمانكم ، لأن الرجوع عن الحق إلى الباطل بمنزلة رجوع القهقري في القبح ، والتنكيل (٣) بالنفس فجري كالمثل في هذا المعنى . والالف في قوله : « أفان » ألف انكار بصورة ألف استفهام ، لأن التقرير به يظهر ما فيه من المنكر ، فذلك أخرج مخرج الاستفهام مع أن معناه الانكار . ومثله أختار الفساد على الصلاح والخطأ على الصواب . وقوله : « أفان مات أو قتل » يدل على أن الموت غير القتل لأنه لو كان هو إياه لما عطف به عليه ، لأن الشيء لا يعطف على نفسه . والقتل هو نقض بنية الحياة . والموت في الناس من قال : هو معنى يضاد الحياة . وفيهم من قال : هو افساد البنية التي تحتاج الحياة إليها بفعل معان فيه تضاد المعاني التي تحتاج إليها الحياة . وقوله : « ومن ينقلب على عقبيه » أي من يرتد ويرجع عن الاسلام « فلن يضر الله شيئاً » لأنه لا يجوز عليه المضار بل مضرته عائدة عليه ، لأنه يستحق العقاب الدائم . وقوله : « وسيجزى الله الشاكرين » معناه يثيب

« ١ » هو الرائي .

« ٢ » معاني القرآن للفراء : ١ : ٦٩ - ٣٣٦ والمعاني الكبير : ٨٠٥ . وخزانة الأدب ٤٥٠ . ورواية المعاني الكبير (عائر) بدل (سائر) وقال : أي بيت هجاء طائر . من قولهم : عار الفرس : إذا ذهب وجاء متردداً وبقل : قصيدة عائرة أي سائرة في كل وجه . ادلج : سار في أول الليل .

« ٣ » في المخطوطة (والسيل) والصحيح ما في المطبوعة

الله الشاكرين على شكرهم انعم الله واعترفهم بها . ووجه اتصال هذا بما قبله اتصال الوعد بالوعيد ، لأن قوله : « فلن يضر الله شيئاً » دليل على معنى الوعد ، لأن معناه إنما يضر نفسه باستحقاقه العقاب « وسيجزى الله الشاكرين » بما يستحقونه من الثواب .

قوله تعالى :

(وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُؤَجَّلًا وَمَنْ يَرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ) (١٤٥) آية بلا خلاف .

المعنى ، والاعراب ، واللغة :

قيل في السبب الذي اقتضى قوله : « وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله » قولان :

أحدهما - التسلية عما يلحق النفس بموت النبي (ص) من جهة أنه بإذن الله عز وجل .

الثاني - للحض على الجهاد من حيث لا يموت أحد إلا بإذن الله تعالى . وقوله : « إلا بإذن الله » يحتمل أمرين :

أحدهما - إلا بعلمه . والثاني إلا بأمره . وقال أبو علي : الآية تدل على أنه لا يقدر على الموت غير الله ، كما لا يقدر على ضده من الحياة إلا الله ، ولو كان من مقدور غيره لم يكن بإذنه ، لأنه عاص لله في فعله .

وقوله : « كتاباً مؤجلاً » نصب على المصدر بفعل محذوف دل عليه أول الكلام مع العلم بأن كلما يكون فقد كتبه الله ، فتقديره كتب الله ذلك « كتاباً مؤجلاً » . ويجوز أن يدل على الفعل المحذوف مصدره المنتصب به . وقوله : « ومن

يرد ثواب الدنيا نؤته منها « قيل في معناه ثلاثة أقوال :

أحدها - من عمل للدنيا لم نحرمه ما قسمنا له فيها من غير حظ في الآخرة

- في قول ابن اسحاق - أي فلا يفتر بحاله في الدنيا .

[الثاني] - (١) من أراد بجهاذه ثواب الدنيا أي النصيب من الغنيمة في قول

أبي علي الجبائي .

الثالث - من يرد ثواب الدنيا بالتمرض له بعمل النوافل مع مواجهة الكبار

جوزي بها في الدنيا من غير حظ في الآخرة لاحتباط عمله بفسقه على مذهب من يقول بالاحتباط ، ومن يرد بعمله ثواب الآخرة نؤته إياها . و (من) في قوله :

« منها » تكون زائدة . ويحتمل أن تكون للتبويض ، لأنه يستحق الثواب على قدر عمله . وإنما كرر قوله : « وسنجزي الشاكرين » هاهنا ، وفي الآية الأولى ،

لأصربين :

أحدها - للتأكيد ليتمكن المعنى في النفس .

الثاني - « وسنجزي الشاكرين » من الرزق في الدنيا ، عن ابن اسحاق لئلا

يتوهم ان الشاكر يحرم ما يعطاه الكافر مما قسم له في الدنيا . وقال الجبائي في الآية

دلالة على أن اجل الانسان إنما هو أجل واحد . وهو الوقت الذي يموت فيه ، لأنه

لا يقطع بالقتل عن الأجل الذي أخبر الله أنه اجل لموته . وقال ابن الاخشاذ :

لا دليل فيه على ذلك ، لأن للانسان أجلين أجل يموت فيه لا محالة ، وأجل هو

موهبة من الله تعالى له ، ومع ذلك فلن يموت إلا عند الأجل الذي جعله الله أجلا

لموته والأقوى الأول ، لأن الاجل عبارة عن الوقت الذي يحدث فيه الموت أو

القتل ، وبالتقدير لا يكون الشيء أجلا كما لا يكون بالتقدير ملكا ، وقد بينا في

شرح الجمل ذلك مستوفى .

قوله تعالى :

﴿ وَكَايْنِ مِنْ نَبِي قَاتِلٍ مَعَهُ رَبِّيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴾
(١٤٦) آية بلا خلاف .

الفرادة واللفظ :

قرأ ابن كثير « كايْن » على وزن كاعن . الباقون « كَايْنِ » مشددة على وزن كعين . ومعناها واحد ، وهو بمعنى كما قال جرير :

وَكَايْنٌ بِالْأَبَاطِحِ مِنْ صَدِيقٍ يراني لو أُصِبتَ هو المصَابَا (١)
وقال آخر :

وَكَايْنٌ رَدَدْنَا عَنْكُمْ مِنْ مَدَجِجٍ يجيء أمام الالف يردي مقنعا (٢)
ومثل المشدد قول الشاعر :

كايْنِ فِي الْمَعَاشِرِ مِنْ أَنْاسٍ اخوهم فوقهم وهم كرام
وأصل كايْنِ (أي) دخلت عليها كاف التشبيه ، كما أن أصل (كَذَا) (ذَا) دخلت عليها كاف التشبيه . وإنما غيرت في اللفظ لتغيرها في المعنى ، لأنها نقلت إلى معنى (كم) في التكثير . ومن خفف فلكراهية التضميف ، كما خفف لا سيبا . وقرأ أهل الكوفة ، وابن عامر (قاتل) الباقون (قتل) فمن قرأ (قتل) نفى الوهن عن بقي . ومن قرأ (قاتل) نفاه عن ذكر .

المعنى ، واللفظ

وقوله : ﴿ رَبِّيُونَ ﴾ قيل في معناه أقوال .

أحدها - قال ابن عباس ، والحسن : علماء فقهاء . وقال مجاهد ، وقتادة :

جموع كثيرة . وقال الاخفش : هم منسوبون إلى الرب . ومعناه المتمسكون بعبادة الله . وقال غيره : منسوبون إلى علم الرب . وقال الزجاج : الربو عشرة آلاف ، وهو الروي عن أبي جعفر (ع) ، وارتناعه يحتمل أمرين :

أحدهما - على مذهب الحسن في أنه لم يقتل نبي قط في معركة فيرتفع بأنه لم يسم فاعله في (قتل) ، وعلى مذهب ابن اسحاق ، وقتادة ، والربيع ، والسدي : رفع بالابتداء ، فقدم عليه الخبر بمعنى قتل ، ومعه ربيون كثير ، فعلى هذا يكون النبي المقتول ، والذين معه لا يهنون ، وذلك أن يوم أحد كان أرجف بأن النبي (ص) قتل ، فبين الله تعالى أنه لو قتل لما أوجب ذلك أن تهنوا وتضعفوا ، كما لم يهن من كان مع الانبياء بقتالهم . وهو الروي عن أبي جعفر (ع) .

والوهن هو الضعف وإنما قال : فما وهنوا ، وما ضعفوا من حيث أن الوهن انكسار الجذ بالخوف ، ونحوه . والضعف : نقصان القوة وقوله : « وما استكانوا » معناه ما ظهروا الضعف . وقيل معناه ما خضعوا ، لأنه يسكن لصاحبه ليفعل به ما يريد ، فلم يهنوا بالخوف ، ولا ضعفوا بنقصان العدة ، ولا استكانوا بالخضوع . وقال ابن اسحاق : فما وهنوا بقتل نبيهم ، ولا ضعفوا عن عدوهم ، ولا استكانوا لما أصابهم في الجهاد عن دينهم . وقال الزجاج معنى ما وهنوا ما فتروا ، وما ضعفوا وما جبنوا عن قتال عدوهم . وما استكانوا ما خضعوا . وقال الازهري : الاستكانة أصلاها من الكنية ، وهي الحالة السيئة يقال بات بكنية يعني بيته سوء ، ومجيئة سوء أي بحال سوء . وقوله : « والله يحب الصابرين » معناه يريد ثواب من صبر في جنبه في امتثال أمره ، والقيام بواجباته التي من جملتها الجهاد في سبيل الله .

فه له تعالى :

﴿ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَلَا يَسِرَّ قَلْبُنَا

فِي أَمْرِنَا وَأَنْتَ أَعْلَمُ الْغُيُوبِ ﴾ (١٤٧) آية

المعنى والغنى :

هذا إخبار عن الرابين الذين ذكرهم في الآية الاولى بأنهم كانوا يقولون في أكثر أحوالهم « ربنا اغفر لنا ذنوبنا » لأن من المعلوم أنهم قد كانوا يقولون أفوا لا غير هذا ، لكن لما كان هذا هو الأكثر لم يمتد بذلك . وقيل : معناه وما كان قولهم حين قتل نبيهم إلا هذا القول انقطاعاً إلى الله وطلباً لمغفرته . وقوله : « اغفر لنا ذنوبنا » أي استرها علينا بترك عقابنا ، ومجازاً لنا عليها « واسرافنا في امرنا » فالاسراف هو مجاوزة المقدار الذي تقتضيه الحكمة . والاسراف مذموم ، كما أن الاقتار مذموم ، كما قال تعالى : « ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط » (١) وكما قال « والذين إذا اتفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً » (٢) والاسراف ، والافراط بمعنى ، وضدهما التقصير والتقتير . وقيل الاسراف مجاوزة الحق إلى الباطل بزيادة أو نقصان . والأول أظهر . وأصل الاسراف مجاوزة الحد يقال : سرفت القوم إذا جاوزتهم ، وأنت لا تعرف مكانهم وسرفت الشيء إذا نسيت له لأنك جاوزته إلى غيره بالسهو عنه . ويقال : أصنع من سرفة ، وهي دويبة صغيرة تنقب الشجر ، وتبني فيه بيتاً .

إن قيل : كيف قول الذنوب والاسراف في الامر ؟ قلنا : قال الضحاك : هو بمنزلة اغفر لنا الصنير والكبير من خطايانا .

الاعراب ، والمعنى :

و « قولهم » نصب بأخبار (كال) والاسم (أن قالوا) ، وإنما اختير ذلك ، لأن ما بعد الإيجاب معرفة ، فهو أحق بأن يكون الاسم ، كقول الشاعر :
وقد علم الاقوام ما كان داءها بشعلان إلا الخزي ممن بقودها (٣)

« ١ » سورة الاسرى آية : ٢٩ . « ٢ » سورة العرقان آية : ٦٧ .
« ٣ » سيويه ١ : ٢٤ ولم ينسب . يصف كتيبة منهزمة يقول : لم يكن سبب انهزامها ، لا جبن من بقودها ، فجعل الخزي كناية عن الجبن .

ويجوز الرزم على أنه اسم (كان) وقد قرئ به في الشواذ. ومثله قوله :
 « ما كان حجتهم إلا أن قالوا » (١) « وما كان جواب قومه إلا أن قالوا » (٢)
 وقوله : « وثبت أقدامنا » أي أعنا وألطف لنا بما ثبتت معه أقدامنا وإن كان
 ثبوت القدم من فعل العباد لكن لما كان بلطفه ومعونته جاز نسبته إليه مجازاً .
 قوله تعالى :

﴿ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ
 يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١٤٨) آية .

المعنى ، والمنة :

قوله : « فَآتَاهُمُ اللَّهُ » يعني من تقدم ذكره من الربيين الذين وصفهم . وقال
 الجبائي : يعني به المسلمين الذين صفتهم ما تقدم ذكره أي أعطاهم الله ثواب الدنيا
 قال قتادة ، والربيع : هو نصرهم على عدوهم حتى ظفروا بهم ، وقهروهم . « و ثواب
 الآخرة » : الجنة . وزاد ابن جريج الغنيمة . ويجوز أن يكون ما آتاهم الله في الدنيا
 من الظمر والنصر وأخذ الغنيمة ثواباً مستحقاً لهم على طاعتهم ، لأن في ذلك تعظيماً
 لهم وتبجيلاً ، ولذلك تقول : إن المدح على أفعال الطاعة والتسمية بالاسماء الشريفة
 بعض الثواب ، ويجوز أن يكون الله تعالى أعطاهم ذلك تفضلاً منه تعالى ، أو لما
 لهم فيه من اللطف ، فتكون تسميته بأنه ثواب مجازاً . وحد الثواب هو المنفع
 الخالص المستحق الذي يقارنه تعظيم وتبجيل ، والعوض هو النفع المستحق الخالي من
 التعظيم والتبجيل ، والتفضل هو النفع الذي ليس بمستحق ولا معه تعظيم وتبجيل .
 وإنما جاز تأخير الثواب المستحق مع ثبوت الاستحقاق له عقيب الطاعة لامرين :
 أحدهما - قال أبو علي : لأنه يوفر عليه ما يفوته في زمان التكليف إلى
 خير الثواب . وقال الرماني : لأنه إذا أخر عظم ما يستحقه بالتأخر على ما كان

لو قدم ، لأنه إذا استحق مثلاً مائة جزء عاجلاً ، فإذا أخر استحق مائة وعشرة أو مائة وجزء . وقيل في وجه حسن تأخيرهُ أنه لو كان عقيب الطاعة لأُدَى إلى أن يكون المكلف ملجأ إلى فعل الطاعة ، لأن المنافع الكثيرة تلجىء إلى الفعل كما أن دفع المضار العظيمة تلجىء إلى مثله ، وذلك ينافي التكليف . وقوله : « والله يحب المحسنين » أي يريد ثوابهم وتعظيمهم وتبجيلهم والفرق بين الاحسان والانعام أن الاحسان قد يكون إنعاماً بأن يكون نفعاً للمنتفعين به ، وقد يكون احساناً بأن يكون فعلاً حسناً ، ومن القسم الأخير يقال هو تعالى محسن بفعل العقاب ، ولا يقال محسن من القسم الأول . ويقال هو محسن بفعل الثواب على الوجهين معاً (١) .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴾ (١٤٩) بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿ (١٥٠) آيتان بلا خلاف .

المعنى :

هذا خطاب للمؤمنين حذرهم الله من أن يطيعوا الكفار ، وبين أنهم إن أطاعوهم ردوهم كافرين . والمعنى بـ « الذين كفروا » قيل فيهم قولان : أحدهما - قال الحسن ، وابن جريج إنهم اليهود ، والنصارى أي إن تستنصحوهم وتقبلوا رأيهم ردوكم خاسرين . وقال السدي : أراد إن تطيعوا أبا سفيان وأصحابه يرجعوكم كافرين . والطاعة موافقة الارادة المرغبة في الفعل ، وبالترغيب ينفصل من الاجابة ، وإن كان موافقة الارادة حاصلة . وفي الناس من قال : الطاعة هي موافقة الأمر ، والاول أصح ، لأن من فعل ما يقتضي العقل وجوبه أو حسنه يقال : إنه

مطيع لله ، وان لم يكن هناك أمر على أن من امتثل الأمر إنما سمي مطيعاً لموافقة الارادة الرغبة من حيث أن الأمر لا يكون أمراً إلا بإرادة المأمور به ، والطاعة تكون بمتابعة الواجب والندب معاً ، لأن الارادة تتناولها

الاعراب ، والحجبة ، واللفظ ، والمعنى :

وقوله : ﴿ إن تطيعوا ﴾ جزم بأنه شرط . وقوله : « يردوكم » جزم بأنه جواب الشرط . وقوله : « فتتقاربوا » جزم بالامطف عليه . وقوله : « خاسرين » نصب على الحال . وقوله : « بل الله » ، حقيقة (بل) الاضراب عن الأول إلى الثاني سواء كانا موجبين أو نفيين أو احداهما موجباً والآخر نفيّاً تقول : جاء زيد بل عمرو ، وما جاء زيد بل عمرو لم يجىء ، وما أتى زيد بل خالد .

فان قيل : كيف عطف ببل وهي لا تشرك الثاني مع الأول في المعنى ؟ قلنا : لأن الاضراب عن الاول كالبدل ، ولذلك وجب العطف بالاشراك في الاعراب كما يجب في البدل غير أن البدل لم يحتج إلى حرف ، لأن الثاني هو الأول أو في تقدير ما هو كالأول ، و (لكن) للاستدراك أيضاً ، وهو يقتضي نفيّاً إما متقدماً أو متأخراً كقولك ما جاءني زيد ، لكن عمرو ، وجاء زيد لكن عمرو لم يأت ، وبهذا فارقت بل . وقوله : « بل الله » كان يجوز النصب في (الله) قال الفراء : على معنى أطيعوا الله ، ولاكم ، لأن قبله « إن تطيعوا » ثم أضرب عن الأول وأوجب الثاني بل أطيعوا الله (مولاكم) . والرفع محتمل أن يكون على الابتداء ومولاكم خبره ، ومحتمل أن يكون مولاكم مبتدأ ، و (الله) خبره ، وقد قدم عليه . ومعنى مولاكم أي هو أولى بطاعتكم ونصرتكم . وقيل معناه وليكم بالنصرة بدلالة قوله : « هو خير الناصرين » والأصل فيه ، ولي الشيء الشيء من غير فصل بينه وبينه ، فالولاية إيلاء النصرة ، ويجوز لأنه يتولى فعل النصرة ، وان لم يكله إلى غيره ، لأن من فعل شيئاً فقد تولى فعله . فان قيل : كيف قال : « وهو خير الناصرين » مع أنه لا يعتمد بنصر غير الله مع نصرته ؟ قيل : معناه إنه إن اعتد بنصرة غير الله فنصرة

الله خير منها ، لأنه لا يجوز أن يغلب ، وغيره يجوز أن يغلب ، وإن نصر فالثقة
بفصرة الله تحصل ، ولا تحصل بفصرة غيره .

قوله تعالى :

﴿ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ
مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ ﴾ (١٥١)
- آية بلاخلاف - .

ذكر ابن اسحاق أنه لما نال المسلمين ما نالهم يوم أحد بمخالفة الرماة أمر
نبيهم (ص) ، وكان من ظهور المشركين عليهم ما كان عرفهم الله عز وجل الحال
في ذلك ثم وعدمهم بالنصر لهم ، والخذلان ، لأعدائهم بالرعب . وذكر السدي : أن
أبا سفيان وأصحابه هموا بالرجوع بعد أحد لاستئصال المسلمين عند أنفسهم ، فلقى
الله الرعب في قلوبهم حتى انقلبوا خائبين عقوبة على شركهم « بالله ما لم ينزل به
سلطاناً » يعني برهاناً .

المغز ، والتمجيد :

فالسُلطان معناه هاهنا الحجة ، والبرهان . وأصله القوة ، فسُلطان الملك
قوته . والسُلطان : البرهان لقوته على دفع الباطل . والسُلطان : التوكيل على المطالبة
بالحق ، لأنه تقوية عليه ، والتسليط على الشيء : التقوية عليه مع الإغراء به .
والسلطة : حدة اللسان مع شدة الصخب للقوة على ذلك مع إثبات (١) فعله :
والتسليط : الزيت لقوة اشتغاله بمحدثه . والالقاء حقيقته في الاعيان ، كقوله :
« وألقى الألواح » (٢) واستعمل في الرعب مجازاً ، ومثل قوله : « وألقيت عليك
محبة مني » (٣) ، وقوله : « ومأواهم النار » أي مستقرهم وفي الآية دلالة على

١٤٩ : سورة الاعراف آية : ١٤٩ .

١ : في المخطوطة (إبتار)

٢ : سورة طه آية : ٣٩ .

فساد التقليد ، لأنه لا برهان مع صاحبه على صحة مذهبه ، فكل من قال بمذهب لا برهان عليه ، فبطل بدلالة الآية . وقوله : « وبئس مثوى الظالمين » فالمثوى : المنزل ، وأصله الثواء ، وهو طول الإقامة نوى يثوي ثواء : إذا طال مقامه وأنواني فلان مثوى أي أنزلني منزلاً ورثة البيت : أم مثواه . والثوي : الضيف لأنه مقیم مع القوم . وإنما قيل لهم « بئس مثوى الظالمين » وبئس للذم ، كما أن ندم للحمد لاصرين :

أحدهما - إن الضرر تنفر منه النفس كما ينفر العقل من القبح فجري التشبيه على وجه المجاز - هذا قول أبي علي - . وقال البلخي : لأن الذم يجري على النقص كما يجري على القبح حقيقة فيها ، نحو قولهم : الاخلاق المحمودة والاخلاق المذمومة . وروي عن النبي (ص) أنه قال : (نصرت بالرعب مسيرة شهر) وقد رعبته رعباً أي أفرعته ، والاسم الرعب ورعبت الأثناء إذا ملأته ، فهو مرعوب . قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِأَذْنِهِ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأُمْرِ وَعَصَيْتُمْ مَنِ بَعْدَ مَا أَرَأَيْتُمْ مَا تَحْبُونَ مِنْكُمْ مَنْ يَرِيدُ الدُّنْيَا وَالدُّنْيَا مِنْكُمْ مَنْ يَرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفْنَا عَنْهُمْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَإِذَا قُلُوبُهُمْ مُسْوَدَّةٌ وَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ ﴾ (١٥٢) آية .

المعنى ، وإفحصه :

ذكر ابن عباس ، والبراء بن عازب ، والحسن ، وقتادة ، والسدي ، وإبراهيم ، وابن إسحاق : أن الوعد المذكور كان يوم أحد ، لأن المسلمين كانوا يقتلون المشركين قتلاً ذريعاً حتى أدخل الرماة بمكانهم الذي أمرهم النبي (ص) بملازمته ، فحينئذ حمل خالد بن الوليد من وراء المسلمين ، وتراجع المشركون ، وقتل من المسلمين

سبعون رجلاً ثم هزموا ، وقد نادى مناد قتل محمد ثم من الله على المسلمين ، فرجعوا وقويت نفوسهم ، ونزل الخذلان بعدوهم ، حتى ولوا عنهم ، ومعنى « تحسونهم » تقتلونهم .

اللفظ :

والحس هو القتل على وجه الاستئصال قال جرير :

تحسهم السيوف كما تسامى حريق النار في أجم الحصيد (١)
وأصله الاحساس . ومنه قوله : « هل تحس منهم من أحد » (٢) وقوله :
« فلما أحس عيسى منهم الكفر » (٣) أي وجده من جهة الحاسة ، وحسه يحسه :
إذا قتله ، لأنه أبطل حسه بالقتل ، والتحسس طلب الاخبار . وفي التنزيل « يا بني
اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه » (٤) وذلك لأنه طلب لهما بحاسة السمع .
والحسة التي ينفض بها التراب عن الدابة ، لأنه يحس بها من جهة حكها
لجلدها .

وقوله : « بأذنه » معناه بعلمه . ويجوز أن يكون المراد بلطمه ، لأن أصل
الاذن الاطلاق في الفعل ، فاللطف تيسر (٥) له ، كما أن الاذن كذلك إلا أن
اللفظ تدبير يقع معه الفعل لا محالة اختياراً كما يقع في أصل الاذن اختياراً .

المعنى :

قال أبو علي قوله : « إذ تحسونهم » يعني يوم بدر « حتى إذا فشلتم » يوم
أحد « من بعد ما أراكم ماتحبون » يوم بدر . والأولى أن يكون هذا حكاية عن يوم
أحد على ما بيناه . وقوله : « حتى إذا فشلتم » معناه جبنتم عن عدوكم وكنتم

« ١ » ديوانه ١ : ٤٧ من قصيدة يمدح بها الحجاج .

« ٢ » سورة الكهف آية : ٩٩ . « ٣ » سورة آل عمران آية : ٥٢ .

« ٤ » سورة يوسف آية : ٨٧ . « ٥ » في المخطوطة (تيسر) .

« وتنازعتم » في الأمر يعني اختلفتم « من بعد ما أراكم ما تحبون » معناه أنهم أعطوا النصر ، خالفوا في ما قيل لهم من لزوم فم الشعب . واختلفوا ، فعوقبوا بأن ديل عليهم في قول الحسن . وقوله : « منكم من يريد الدنيا » أي منكم من قصده الغنيمة في حربكم « ومنكم من يريد الآخرة » أي بثبوتها في موضعه بقصده بجهاده إلى ما عند الله في قول ابن مسعود ، وابن عباس ، والرابع .

الاعراب ، والمعنى :

فان قيل أين جواب « حتى إذا » ؟ قلنا : فيه قولان :

أحدهما - إنه محذوف ، وتقديره امتحنتم .

والآخر - على زيادة الواو والتقديم والتأخير ، وتقديره حتى إذا تنازعتم في الأمر ، فشلتم - في قول المرء - ، كما قال « فلما أسلما وتله للجبين وناديناه أن يا ابراهيم » (١) ومعناه ناديناه ، والواو زائدة . ومثله « حتى إذا فتحت يا جوج وما جوج واقرب » (٢) ومعناه اقرب . ومثله قوله : « حتى إذا جاؤها وفتحت » (٣) وأنشد :

حتى إذا قلت بطونكم ورأيتم ابناءكم شبوا

قلبتهم ظهر المجن لنا ان اللئيم العاجز الخب (٤)

والبصريون لا يميزون زيادة الواو ويتأولون جميع ما استشهد به على الحذف لأنه أبلغ في الكلام ، وأحسن من جهة الإيجاز . وقوله : « ثم صرفكم عنهم » قيل في إضافة النصرافهم إلى الله مع أنه معصية قولان :

« ١ » - سورة الصافات : آية ١٠٣ - ١٠٥ .

« ٢ » - سورة الانبياء : آية ٧٦ - ٧٧ .

« ٣ » - سورة الزمر : آية ٧٣ .

« ٤ » قالها الاسود بن يعفر النهشلي وهو في اكثر الكتب غير منسوب . معاني القرآن : لفرا : ٩ : ١٠٧ ، ٢٣٨ والاسان : (قل) وتأويل . شكل القرآن ٣٠ : ٣٨١ . المعاني الكبير : ٥٣٣ والاسان : (وقب) قات بطونكم : كثرت قبائلكم المجن : الترس . الخب : الخادع .

أحدهما - إنهم كانوا فريقين منهم من عصى بانصرافه ، ومنهم من لم يعص ، لأنهم قالوا بعد انهزام تلك الفرقة ، فأنصرفوا بإذن الله بأن التجأوا إلى أحد ، لأن الله إنما أوجب ثبات المائة للمئتين فإذا نقصوا ، لا يجب عليهم ذلك . وجاز أن يذكر الفريقين في الجملة بأنه صرفهم ، وبأنهم عفا عنهم ، ويكون على ما بيناه في التفصيل هذا قول أبي علي . وقال البلخي « ثم صرفكم عنهم » معناه لم يأمركم بماودتهم من فورهم « ليبتليكم » بالمظاهرة في الانعام عليكم ، والتخفيف عنكم . وقوله : « ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين . إذ تصعدون » فإذ تصعدون متعلق بقوله : « ولقد عفا » في قول الزجاج . وقال الجبائي قوله : « ولقد عفا عنكم » خاص لمن لم يعص بانصرافه ، والأولى أن يكون عاماً في جميعهم ، لأنه لا يمتنع أن يكون الله عفا لهم عن هذه المعصية . وقال البلخي : معناه « ولقد عفا عنكم » بتقبيحهم بعد أن كان أمرهم بالتتابع لهم ، فلما بلغوا حمراء الاسد أعفاهم من ذلك ، ولا يجوز أن يكون ، صرفهم فعل الله ، لأنه قبيح والله تعالى لا يفعل القبيح .

قوله تعالى :

﴿ إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَلْوُونَ عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ فَأَتَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍ لَّكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَانَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (١٥٣) آية .

الفرادة ، والحمزة ، واللفظ ، والمعنى :

النقد اذكروا « إذ تصعدون » ويجوز أن يكون متعلقاً بقوله : « ولقد عفا عنكم ... إذ تصعدون » ، والقراء كلهم على ضم التاء من الاصعاد . وقرأ الحسن بفتح التاء والعين من الصعود ، وقيل : الاصعاد في مستوى الارض ، والصعود في

ارتفاع يقال أصعدنا من مكة إذا ابتدأنا السفر منها وكذلك أصعدنا من الكوفة إلى خراسان على قول الفراء ، والبرد ، والزجاج . ووجه ذلك أن الاصعاد إبعاد في الأرض كالإبعاد في الارتفاع ، وعلى ذلك تأويل « تصعدون » أي أصعدوا في الوادي يوم أحد عن قتادة ، والربيع . وقال ابن عباس والحسن أنهم صعدوا في أحد في الجبل فراراً ، فيجوز أن يكون ذلك بعد أن أصعدوا في الوادي . وقوله « ولا تلون على أحد » معناه لا تخرجون على أحد . وقوله : « والرسول يدعوكم في أخراكم » قال ابن عباس والسدي ، والربيع : إن النبي (ص) كان يدعوهم ، فيقول : ارجعوا أي عباد الله ارجعوا أنارسل الله . وقوله : « فائباكم غمًا بغم » في معناه قولان :

أحدهما - إنه إنما قيل في الغم ثواب ، لأن أصله ما يرجع من الجزاء على الفعل طاعة كان أو معصية ثم كثر في جزاء الطاعة كما قال الشاعر :

واراني طرباً في إثرهم طرب الواله أو كالمختبل

فعلى هذا يكون الغم عقوبة لهم على فعلهم ، وهزيمة لهم . والثاني - أن يكون وضع الشيء ، مكان غيره كما قال « ببشرهم بمذاب أليم » (١) أي وضعه موضع البشارة ، كما قال الشاعر :

أخاف زياداً أن يكون عطاؤه اداهم سودا او محدرجة سمرا (٢)
أراد بقوله سودا قيودا . وقيل في معنى قوله : « غمًا بغم » قولان :
أحدهما - غمًا على غم ، كما يقال : نزلت ببني فلان وعلى بني فلان . وقال قتادة ، والربيع : الغم الأول : القتل والجراح . والثاني : الأراجاف بقتل محمد (ص) . والقول الثاني - غمًا بغم أي مع غم كما يقال : ما زلت يزيد حتى فعل أي

« ١ » سورة الانبياء : ٣ ، والتوبة آية : ٣٥ ، والانشقاق آية : ٢٤ .
« ٢ » قائله الفرزدق . ديوانه : ٢٢٧ ، والنقائض : ٦١٨ وطبقات خول الشعراء :
٢٥٦ ، وتاريخ الطبري ٦ : ١٣٩ ، ومهاني القرآن للفراء ١ : ٢٣٩ . وروايته مختلفة . وفي أغلب المصادر هكذا :

مع زيد . وقال الحسن غما يوم أحد بعد غم يعني يوم بدر . أي كله للاستصلاح
وان اختلف الحال . وقال الحسين بن علي المغربي : معنى « غما بغم » يعني غم
المشركين بما ظهر من قوة المسلمين على طلبهم على حمراء الاسد ، فجعل هذا الغم عوض
غم المسلمين بما نيل منهم . وقوله : ﴿ لكيلا تحزنوا على ما فاتكم ﴾ معناه ما فاتكم من
الغنيمة « ولا ما أصابكم » من الهزيمة في قول ابن زيد . واللام في قوله : « لكيلا
تحزنوا على ما فاتكم » يحتمل أن يكون متعلقاً بقوله : « عنا عنكم » « لكيلا تحزنوا
على ما فاتكم » ويحتمل أن يتعلق بـ « أنا بكم غما بغم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم »
من الغنيمة ولا ما أصابكم من الشدة في طاعة الله ، لأن ذلك يؤديكم إلى مضاعفة
الغم عليكم .

وقوله : ﴿ والله خبير بما تعملون ﴾ فيه تجديد تحذير بأنه لا يخفى عليه شيء
من أعمال العباد .

قوله تعالى :

﴿ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِ أَمْنٌ مُمَاسًّا يَفْشَى طَائِفَةٌ
مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ
يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ لِمَنِ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ
فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا
هَهْنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى
مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ
عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ (١٥٤) آية بلا خلاف .

القراءة والمعنى والحجة والاعراب والقصص :

قرأ حمزة ، والكسائي : تفشى بالتاء الباقون بالياء . فمن قرأ بالتذكير أراد

النعاس ، ومن أنت أراد الامنة ، ومثله « ألم يك نطفة من مني يعني » (١) « وان شجرة الزقوم طعام الاثيم كالمهل يغلي » (٢) بالتاء ، والياء . وقرأ أبو عمرو ، وحده « إن الامر كله » بالرفع . الباكون بالنصب ، ووجه الرفع أنه على الابتداء ، كما قال : « وكل انوه داخرين » (٣) ويكون (لله) خبره ، لأنه لما وقع الأمر في الجواب اُديت صورته في الاسم ثم جاءت الفائدة في الخبر ، ولأنه نقيض بعض ، فكما يجوز الرفع في (بعض) يجوز في (كل) نحو إن الأمر بعرضه لزيد . والنصب على أنه تأكيد للأمر « وامنة » منصوب ، لأنه مفعول به ، ونعاساً بدلاً منه ، والنعاس هو الامنة .

وهذه الأمانة التي ذكرها الله في هذه الآية نزلت يوم أحد في قول عبد الرحمن ابن عوف وأبي طلحة ، والزيبر بن العوام ، وقتادة ، والربيع ، وكان السبب في ذلك تواعد المشركين لهم بالرجوع ، فكانوا تحت الجحف متهيئين للقتال فأُنزل الله تعالى الأمانة على المؤمنين ، فناموا دون المنافقين الذين أزعجهم الخوف بأن يرجع الكفار عليهم أو يغيروا على المدينة لسوء الظن ، فطير عنهم النوم على ما ذكره ابن اسحاق وابن زيد ، وقتادة ، والربيع . وقوله : « يغشى طائفة منكم » يعني النعاس يغشى المؤمنين « وطائفة قد أهمتهم » القراء على الرفع . والواو واو الحال كأنه قال : يغشى النعاس طائفة في حال ما أهمت طائفة منهم أنفسهم . ورفعها بالابتداء ، والخبر يظنون ، ويصلح أن يكون الخبر « قد أهمتهم أنفسهم » والجملة في موضع الحال . ولا يجوز النصب على أن يجعل واو العطف كما تقول ضربت زيداً وعمراً كلمته . والتقدير وأهمت طائفة أهمتهم أنفسهم .

المعنى :

وقوله : ﴿ يقولون هل لنا من الأمر من شيء ﴾ قيل في معناه قولان :

« ٢ » سورة البخاخ : ٤٣ - ٤٤ .

« ١ » سورة القيامة آية : ٢٧ .

« ٣ » سورة النحل آية : ٨٧ .

أحدهما - قال الحسن أخرجنا كرهاً ، ولو كان الأمر إلينا ما خرجنا .
وذلك من قبل عبد الله بن أبي بن سلول ، ومعتب بن قشير على قول الزبير بن العوام ،
وابن جريج .

والآخر - أي ليس لنا من الظفر شي ، كما وعدنا على وجه التكذيب بذلك
« يخفون في أنفسهم مالا يبدون لك » أي من الشك ، والنفاق ، وتكذيب الوعد
بالاستعلاء على أهل الشرك ذكره الجبائي . وقوله : « وليبتلي الله ما في صدوركم »
يحتمل أمرين :

أحدهما - ليعاملكم معاملة المبتلي المختبر لكم مظهرة في العدل عليكم
وإخراج مخرج كلام المختبر لهذه العلة ، لأنه تعالى عالم بالاشياء قبل كونها ، فلا
يبتلي ليستفيد علماً .

والثاني - ليبتلي أولياء الله ما في صدوركم إلا أنه اضيف الابتلاء إلى الله
عز وجل تفخيماً لشأنه . وقوله : ﴿ قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم
القتل إلى مضاجعهم ﴾ يحتمل أمرين : أحدهما - لو تخلفتم لخرج منكم الذين كتب
عليهم القتل ولم يكن لينجيه قعودكم - عن أبي علي - .

الثاني - لو تخلفتم لخرج المؤمنون ، ولم يتخلفوا بتخلفكم ذكره الباخي ،
ولا يوجب ذلك أن يكون المشركون غير قادرين على ترك القتال من حيث علم
الله منهم ذلك ، وكتبه ، لأنه كما علم أنهم لا يختارون ذلك بسوء اختيارهم علم أنهم
قادرون . ولو وجب ذلك لوجب أن لا يكون تعالى قادراً على ما علم أنه لا يفعله وذلك
كفر بالله .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ لَمَنْعُوا اسْتِزْلَامَ
الشَّيْطَانِ بَعْضَ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ لِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ
رَحِيمٌ ﴾ (١٥٥) آية .

المعنى ، واللغة :

روي عن عمر بن الخطاب ، وقتادة ، والربيع : ان المعنى بالمتولي في هذه الآية هم الذين ولوا الدبر عن المشركين بأحد . وقال السدي : هم الذين هربوا إلى المدينة في وقت الهزيمة . وقوله : ﴿ إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ﴾ قيل في الكسب الذي أداهم إلى الفرار الذي اقترفوه قولان :

أحدهما - محبتهم للغنيمة مع حرصهم على تبقية الحياة ، وفي ذلك الوجه عما يؤدي إلى الفتور فيما يلزم من الأمور على قول الجبائي .

والثاني - ذكره الزجاج ، استزلهم بذكر خطايا سلفت لهم ، فكبرها القتل قبل اخلاص التوبة منها ، والخروج من المظلمة فيها . وقوله : ﴿ ولقد عفا الله عنهم ﴾ يحتمل أمرين :

أحدهما - قال ابن جريج ، وابن زيد : حلم عنهم إذ لم يعاجلهم بالعقوبة به ، ليدل على عظم تلك المعصية .

والآخر - عفا لهم تلك الخطيئة ليدل على أنهم قد أخلصوا التوبة . وقوله : ﴿ إن الله غفور رحيم ﴾ فخامه تعالى عنهم هو امهاله بطول المدة بترك الانتقام مع ما فعل بهم من ضروب الانعام .

وأصل الحلم الاناة ، وهي ترك العجلة ، فالامهال بفعل النعمة بدلان النعمة كالاناة بترك العجلة . ومنه الحلم في النوم ، لأن حال السكون والدعة كحال الاناة . ومنه الحماة : رأس الثدي ، لخروج اللبن الذي يحلم الصبي .

وذكر البلخي أن الذين بقوا مع النبي (ص) يوم أحد فلم ينهزموا ثلاثة عشر رجلا : خمسة من المهاجرين : علي (ع) وأبو بكر ، وطلحة ، وعبد الرحمن ابن أبي عوف ، وسعد بن أبي وقاص ، والباقون من الانصار . فعلي وطلحة ، لا خلاف فيها . والباقون فيهم خلاف . وأما عمر ، فروي عنه أنه قال : رأيتني

أُصعد في الجبل كأنني أروى (١). وعثمان انهمز ، فلم يرجع إلا بعد ثلاثة أيام (٢) فقال له النبي (ص) : لقد ذهبت فيها عريضة . وفي الآية دليل على فساد قول المجبرة : من أن المعاصي من الله ، لأنه تعالى نسب ذلك في الآية إلى استئلال الشيطان .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لَا خِوَانَهُمْ
إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرًى كَانُوا عِنْدَنَا مَاتُوا وَمَا
قُتِلُوا إِيَّاهُ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةٌ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُخَيِّئُ وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا
تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ (١٥٦) آية .

المعنى ، واللفظ ، والاعراب :

هذا خطاب ، توجه إلى المؤمنين الذين نهى الله أن يكونوا مثل الذين كفروا ، وقالوا لأخوانهم ، ، وهم عبد الله بن أبي بن سلول ، وأصحابه - في قول السدي ومجاهد - : « إذا ضربوا في الأرض » أي سافروا فيها لتجارة أو طلب معيشة - في قول ابن اسحاق ، والسدي - ، فأصله الضرب باليد . وقيل الأصل في الضرب في الأرض الايغال في السير « أو كانوا غرى » أي جمع غاز كما قالوا : شاهد وشهد ، وقائل وقول ، قال رؤبة :

فاليوم قد نهني تنهني وأول حلم ليس بالمسفه

وقول : الاداء فلاده (٣)

« ١ » اrody : ضأن الجبل . ج أروية - بضم الهزنة وكسرهما - .

« ٢ » (أيام) ساقطة من المطبوعة

« ٣ » ديوانه : ١٦٦ ومجاز القرآن لأبي عبيدة ١ : ١٠٦ ، واللسان : (قول) ، (ده)

وخزانة الأدب ٣ : ٩٠ وغيرها وهو من قصيدة يذكر فيها شبابيه . انتهت فلاناً عن الشيء -

ويجوز فيه غزاة كقراض ، وقضاة . وغزاة ممدود كخارب وخراب ، وكاتب وكتاب . ويجوز (قالوا لآخوانهم إذا ضربوا في الأرض ، ولا يجوز أكرمك إذا زرتني على أن توقع إذا موضع إذ ، لا مزين :
أحدهما - لأنه متصل بـ « لا تكونوا » كهؤلاء إذا ضرب آخوانكم في الأرض .

الثاني - لأن (الذي) إذا كان مبهام غير وقت يجري مجرى ما في الجزء ، فيقع الماضي فيه . وقع المستقبل ، نحو « إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله » (١) معناه يكفرون ، ويصدون . و« إلامن تاب وآمن » (٢) معناه إلامن يتوب . ومثله كثير . ويجوز لا كرم الذي أكرمك إذا زرته ، لا بهام الذي ، ولا يجوز لا كرم هذا الذي أكرمك إذا زرته ، لتوقيت الذي من أجل الإشارة إليه بهذا ولأنه دخله معنى كلما ضربوا في الأرض ، فلا يصح على هذا المعنى إلا إذا دون إذ قال الشاعر :

واني لآتيكم تشكر ما مضى من الأمور واستيجاب ما كان في غد (٣)

أي ما يكون في غد ، وهذا قول الفراء واللام في قوله : « ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم » متعلقة بـ « لا تكونوا » كهؤلاء الكفار في هذا القول منهم ، « ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم » دونكم .

والثاني - قالوا ذلك ليجعله حسرة على لام العاقبة - وهذا قول أبي علي - والحسرة عليهم في ذلك من وجهين :

أحدهما - الخيبة فيما أملوا من الموافقة لهم من المؤمنين ، فلما لم يقبلوا منهم ،

- فتنبهت زجرته فأنزجر . والاول : الرجوع وقد اختلف في تفسير (الادء فلاده) . قال أبو عبيدة : ان لم يكن هذا ، فلاذا وقال ابن قتيلة : ان لم يكن هذا الأمر لم يكن غيره . ويروي أهل العربية ان الدال مدالة من ذال . قال بعضهم : هذا مثل يضرب للرجل يطلب شيئاً فإذا منه ، طلب غيره . وقال الأصمعي : لا أدري ما أصله . قال بعضهم : (ده) كلمة قرسية :

(٢) - سورة مريم : آية ٦٠ .

(١) - سورة الحج : آية ٢٥ .

(٣) - انظر ١ : ٣٥١ .

كان ذلك حسرة في قلوبهم .

والآخر - ما فاتهم من عز الظفر والغنيمة . وقوله : « والله يحيي ويميت »
معناه هنا الاحتجاج على من خالف أمر الله في الجهاد طلباً للحياة ، وهرباً من
الموت ، لأن الله تعالى إذا كان هو الذي يحيي ويميت لم ينفع (١) الهرب من أمره
بذلك خوف الموت ، وطلب الحياة « والله بما يعملون بصير » أي مبصر . ويحتمل
أن يكون بمعنى عليم . وفيه تهديد ، لأن معناه أن الله يجازي كلا منهم بعمله إن
خيراً فخيراً وإن شراً فشراً .

قوله تعالى :

﴿ وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتِمَّتْ لِمَغْفِرَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ
خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ (١٥٧) آية .

المعنى ، والاعراب :

إن قيل كيف قال : « لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون » مع تفاوت
ما بينهما ألا نرى أنه لا يحسن أن يقول الانسان للذرة (٢) خير من البعرة ؟ !
قيل : إنما جاز ذلك لأن الناس يؤثرون حال الدنيا على الآخرة حتى أنهم يتركون
الجهاد في سبيل الله محبة للدنيا ، والاستكثار منها ، وما جمعوا فيها .

فإن قيل أين جواب الجزاء بـ (إن) ؟ قيل : استغني عنه بجواب القسم في
قوله : « لمغفرة من الله ورحمة خير » وقد اجتمع شيان كل واحد منهما يحتاج إلى
جواب ، فكان جواب القسم أولى بالذكر - لأن له صدر الكلام - مما يذكر في
حشوه .

فإن قيل : لم شرط « لمغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون » وهو خير كيف

﴿ ١ ﴾ في المخطوطة (لم يمنع) .

﴿ ٢ ﴾ في المخطوطة (الذرة) .

تصرفت الحال ؟ قلنا : لأنه لا يكون « لمغفرة » بالتعرض للقتل في سبيل الله خيراً من غير أن يقع التعرض لذلك لاستحالة استحقاقها بما لم يكن منه ، لأنه لم يفعل .
فان قيل : لم جاز جواب القسم مع الماضي في الجزاء دون المستقبل في نحو قولهم لنن قتلتم لمغفرة خير ؟ قلنا : لأن حرف الجزاء إذا لم يعمل في الجواب لم يحسن أن يعمل في الشرط ، لأن إلغاءه من أحدهما يوجب إلغاءه من الآخر كما أن أعماله في أحدهما يوجب أعماله في الآخر لثلاثين نفاذ الكلام بالتفاوت .

فان قيل : لم أعلمت (ان) ولم تعمل (لو) وكل واحدة منها تعقد الفعل بالجواب ؟ قلنا : لأن (ان) تنقل الفعل نقلين الى (١) الاستقبال ، والجزاء ، وليس كذلك (لو) لأنها لما مضى .

ان قيل : كيف وجب بالتعرض للقتل المغفرة وإنما تجب بالتوبة ؟ قلنا : لأنه يجب به تكفير الصغيرة مع أنه لطف في التوبة من الكبيرة . ومعنى الآية أن المنافقين كانوا يثبطون المؤمنين عن الجهاد ، على ما تقدم شرحه في هذه السورة فبين الله تعالى لو انكم إن قتلتم أو متم من غير أن تقتلوا « لمغفرة من الله ورحمة » تمنونها « خير مما يجمعون » من حطام الدنيا ، والبقاء فيها ، وانتفاعكم في هذه الدنيا ، لأن جميع ذلك إلى زوال .
قوله تعالى :

﴿ وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴾ (١٥٨) آية .

اللفظ ، والاعراب ، ، والمعنى :

اللام في قوله : ﴿ وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ ﴾ يحتمل أمرين :

أحدهما - أن يكون خلقاً من القسم ، ويكون اللام في قوله : « لآلى الله » جواباً كقولك : والله ان متم أو قتلتم لتحشرون إلى الله .

والثاني - أن تكون مؤكدة لما بعدها ، كما تؤكده (ان) ما بعدها ، وتكون الثانية جواباً للقسم محذوف ، والنون مع لام القسم في فعل المضارع لا بد منها ، لأن القسم أحق بالتأكيده من كلما تدخله النون من جهة أن ذكر القسم دليل أنه من مواضع التأكيده فإذا جازت في غيره من الأمر ، والنهي ، والاستفهام ، والعرض ، والجزاء مع ما اذ كان ذكر القسم قد أنبأ أنه من مواضع التأكيده ، لزم فيه ، لأنه أحق بها من غيره (١) . والفرق بين لام القسم ولام الابتداء : أن لام الابتداء تصرف الاسم إليه ، فلا يعمل فيه ما قبلها نحو (قد علمت لزيد خير منك) (وقد علمت بأن زيداً ليقدّم) . وليس كذلك لام القسم ، لأنها لا تدخل على الاسم ، ولا تكسر لها لام (إن) نحو قد علمت أن زيداً ليقوم ، ويلزمها النون في المستقبل . والفرق بين (أو) و (أم) أن (أم) استفهام ، وفيها معادلة الالف نحو (أزيد في الدار أم عمرو) وليس ذلك في (أو) ولهذا اختلف الجواب فيها ، فكان في (أم) بالتعيين وفي (أو) بـ (نعم) أو (لا)

ومعنى الآية الحث على الجهاد وترك التقاعد . ويقال أن الله يحشر العباد ليجزي كل واحد على ما يستحقه : المحسن على إحسانه والمسيء على إساءته سواء قتل أو مات كيف تصرف به الحال .

قوله تعالى :

﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ (١٥٩) آية .

« ١ » في المخطوطة (لم لأن الآخر من تفسير) بدل (فيه لانه أحق بها من غير) وقد أثبتنا ما في المطبوعة لانه أوضح .

الاعراب والمعنى :

قوله : ﴿ فَمَا رَحْمَةً مِنْ اللَّهِ ﴾ معناه فبرحمة ، وما زائدة باجماع المفسرين ذهب إليه قتادة ، والزجاج ، والفراء وجميع أهل التأويل . ومثله قوله : « عما قليل ليصبحن نادمين » فجاءت (ما) مؤكدة للكلام وسبيل دخولها لحسن النظم ، كدخولها لاتزان الشعر ، وكل ذلك تأكيد ليمكن المعنى في النفس ، فحري بحري التكرير . قال الحسن بن علي المغربي عندي أن معنى (ما) أي وتقديره فبأي رحمة من الله ، وهذا ضعيف . ورحمة مجرورة بالباء ، ولو رفعت كان جائزاً على تقدير فبما هو رحمة . والمعنى ان لينك لهم مما يوجب دخولهم في الدين ، لأنك تأت بهم بالحجج والبراهين مع لين خلق .

اللفظ ، والمعنى :

وقوله : ﴿ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ ﴾ فاللفظ الجافي ، والغليظ القلب القاسي ، يقال فيه فظظت تفظ فظاظاة ، فأنت فظ ، وهو على وزن فعل إلا أنه ادغم كضب . وأصل الفظاظاة الجفوة . ومنه الفظاظاة . ومنه الفظاظ : خشونة الكلام . والامتظاظ : شرب ماء الكرش لجفائه على الطباع .

وقوله : ﴿ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ ﴾ انما جمع بين الصفتين مع اتفاقهما في المعنى ، لازالة التوهم أن الفظاظاة في الكلام دون ما ينطوي عليه القلب من الحال ، وهو وجه من وجوه التأكيذ إذ يكون لازالة الغلط في التأويل ، ولتمكين المعنى في النفس بالتكرير ، وما يقوم مقامه .

وقوله : ﴿ وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ ﴾ أمر من الله تعالى لنبيه أن يشاور أصحابه يقال شاورت الرجل مشاورة وشواراً وما يكون عن ذلك اسمه المشورة . وبعضهم يقول المشورة . وفلان حسن الشورة ، والصورة أي حسن الهيئة واللباس وإنه لشير صير ، وحسن الشارة ، والشوار : متاع البيت . ومعنى شاورت فلاناً أي

أظهرت ما عندي في الرأي ، وما عنده (١) . وشرت الدابة أشورها : إذا امتحنها فعرفت هيئتها في سيرها . وقيل في وجه مشاورة النبي (ص) إياهم مع استغناؤه بالوحي عن تعرف صواب الرأي من العباد ثلاثة أقوال :

أحدها - قال قتادة ، والريبع ، وابن اسحاق أن ذلك على وجه التطيب لنفوسهم ، والتألف لهم ، والرفع من أقدارهم إذ كانوا ممن يوثق بقوله : « ويرجع إلى رأيه » .

والثاني - قال سفيان بن عيينه : وجه ذلك لتقدي به أمته في المشاورة ولا يرونها منزلة نقيصة كما مدحوا بأن أمرهم شورى بينهم .

الثالث - قال الحسن ، والضحاك : أنه للامرين ، لاجلال الصحابة واقتداء الأمة به في ذلك . وأجاز أبو علي الجبائي : أن يستعين برأيهم في بعض أمور الدنيا . وقال قوم : وجه ذلك أن يمتحنهم فيتميز الماصح في مشورته من الغاش النيسة . وقوله : « فإذا عزمتم فتوكل على الله » فالتوكل على الله هو تفويض الأمر إليه للثقة بحسن تدبيره ، وأصله الانكال . وهو الاكتفاء في فعل ما يحتاج إليه بمن يسند إليه . ومنه الوكالة ، لأنها عقد على الكفاية بالنيابة والوكيل هو المتكفل عليه بتفويض الأمر إليه . وقوله : « إن الله يحب المتوكلين » معناه يريد ثوابهم على توكلهم واسنادهم أمورهم إلى الله تعالى .

قوله تعالى :

﴿ إِنْ يَنْصَرِكُمْ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَلَئِنْ يَخْذَلْكُمْ فَخَبَرُوا اللَّهَ الَّذِي يَنْصَرُّكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (١٦٠)

- آية بلا خلاف - .

المعنى :

معنى هذه الآية الترغيب في طاعة الله التي يستحق بها الذصرة ، والتحذير

من معصيته التي يستحق بها خذلانه مع ايجاب التوكل عليه الذي يؤمن معه أن يكلمهم إلى أنفسهم فيهلكوا ، ولأنه إذا نصرهم الله فلا أحد يقدر على مغالبتة ، وإذا خذلهم فلا أحد يقدر على نصرتهم بعده . و (من) في قوله : « فمن ذا الذي ينصركم من بعده » معناها التقرير بالنفي في صورة الاستفهام أي لا ينصركم أحد من بعده ، كما تقول من يعد لك إن فسقك الامام . وإنما تضمن حرف الاستفهام معنى النفي ، لأن جوابه يجب أن يكون بالنفي ، فصار ذكره يغني عن ذكر جوابه . وكان أبلغ لتقرير المخاطب فيه . قال أبو علي الجبائي : وفي الآية دليل على أن من غلبه أعداء الله من الباغين لم ينصره الله ، لأنه لو نصره لما غلبوه ، وذلك بحسب ما في المعلوم من مصالح العباد من تعريض المؤمنين لمنازل الأبرار بالصبر على الجهاد مع خوف القتل من حيث لم يحمل على أمان من غلبة الفجار ، وهذا إنما هو في النصر بالغلبة ، فأما النصر بالحجة ، فإن الله تعالى نصر المؤمنين من حيث هدام إلى طريق الحق بما نصب لهم من الأدلة الواضحة والبراهين النيرة ، ولولا ذلك لما حسن التكليف . قال البلخي : المؤمنون منصورون أبداً إن غلبوا ، فهم المنصورون بالغلبة ، وإن غلبوا ، فهم المنصورون بالحجة . قال الجبائي : والنصر بالغلبة ثواب ، لأنه لا يجوز أن ينصر الله الظالمين من حيث لا يريد استعلاءهم بالظلم على غيرهم . وقال ابن الاخشاد : ليس بثواب كيف تصرف الحال ، لأن الله قد أمرنا أن ننصر الفئة المبغي عليها . وقال البلخي لا يجوز أن ينصر الله الكافر على وجهه . فأما الخذلان فمعقاب بلا خلاف . والخذلان هو الامتناع من المعونة على العدو في وقت الحاجة إليها ، لأنه لو امتنع إنسان من معونة بعض الملوك على عدوه مع استغنائه عنها لم يكن خاذلاً ، وكذلك سبيل المؤمن المغلوب في بعض الحروب ليس يحتاج إلى المعونة مع الاستفساد بها بدلا من الاستصلاح ، فلذلك لم يكن ما وقع به على جهة الخذلان .

فه له تعالى :

﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغْفِلَ وَمَنْ يَغْفُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
ثُمَّ تُوفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ (١٦١) - آية - .

الفرصة ، والمعنى ، والخوف ، والشغل ، واللغة :

قرأ ابن كثير وابن عمرو، وعاصم « يغفل » بفتح الياء وضم الغين . الباقيون بضم الياء وفتح الغين . فنقرأ بفتح الياء وضم الغين ، فعنناه ما كان لنبي أن يخون يقال من الغنيمة غل يغفل : إذا خان فيها . ومن الخيانة أغل يغفل قال النمر بن تولب :
جزى الله عنا حمزة ابنة نوفل جزاء مغل بالامانة كاذب
بما سألت غني الوشاة ليكذبوا علي وقد أوليتها في النوائب (١)

[ويقال من] (٢) الخيانة غل يغفل ، ومن قرأ بضم الياء وفتح الغين أراد ، وما كان لنبي أن يخون أي ينسب إليه الخيانة . ويحتمل أن يكون أراد ما كان لنبي أن يخان بمعنى يسرق منه . ويكون تخصيص النبي بذلك تعظيماً للذنب . قال أبو علي الفارسي : لا يكاد يقال : ما كان لزيد أن يضرب ، فهذه حجة من قرأ بفتح الياء . وقال ابن عباس ، وسعيد بن جبير : سبب نزول هذه الآية أن قطيفة حمراء فقدت يوم بدر من المغنم ، فقال بعضهم لعل النبي (ص) أخذها . وقال الضحاك إنما لم يقسم للطلائع من المغنم ، فعرفه الله الحكيم . وروي عن الحسن أنه قال : معنى يُغفل يُخَان . وقال بعضهم : هذا غلط ، لأنه لا يجوز أن يخان أحد نبياً كان أو غيره ، فلا معنى للاختصاص . وهذا الطعن ليس بشيء لأن وجه اختصاصه بالذكر لعظم خيانتته على خيانة غيره ، كما قال : « اجتنبوا الرجس من الاوثان » (٣) وإن وجب اجتناب جميع الارجاس ، وقد يجوز أن يخص النبي بالذكر ، لأنه القائم

« ١ » الصحاح للجوهري (غل) .

« ٢ » ما بين القوسين ساقط من المطبوعة .

« ٣ » سورة الحج : آية ٣٠ .

بأمر الغنائم ، فيكون بمنزلة ما كان لأحد أن يغل . وأصل الغلول هو الغلل ، وهو دخول الماء في خلل الشجر تقول : انغل الماء في أصل الشجر ينغل انغلالات ، فالغلول الخيانة ، لأنها تجري في الملك على خفي من غير الوجه الذي يحل كالغلل ، وإنما خصت الخيانة بالصفة دون السرقة ، لأنه يجري إليها بسهولة ، لأنها مع عقد الامانة . ومنه الغل الحقد ، لأن العداوة تجري به في النفس كالغلل . ومنه الغل . ومنه الغليل : حرارة العطش . والغلة ، لأنها تجري في الملك من جهات مختلفة ، والغلالة ، لأنها شعار تحت البدن والغلالة مسمار الدرع . وقوله : ﴿ ومن يغلل يأت بما غل يوم القيامة ﴾ قيل في معناه قولان :

أحدهما - يأتي به حاملاً له على ظهره ، كما روي عن النبي (ص) أنه كان إذا غنم مغنماً بعث منادياً ألا لا يغلل أحد مخيطة فمادونه ، ألا لا يغلل أحد بعيراً فيأتي به على ظهره له رغاء ، ألا لا يغلل أحد فرساً فيأتي به يوم القيامة على ظهره له حممة - في قول ابن عباس ، وأبي هريرة وأبي حميد الساعدي ، وعبدالله بن انيس وابن عمر ، وقتادة - وذلك ليفضح به على رؤوس الاشهاد . قال البلخي : يجوز أن يكون ما تضمنه الخبر على وجه المثل كأن الله تعالى إذا فضحه يوم القيامة جرى ذلك مجرى أن يكون حاملاً له وله صوت .

الثاني - يأتي به يوم القيامة ، لأنه لم يكفر عنه ، كما تكفر الصغائر ، فهو يعاقب عليه .

وفي الآية دلالة على فساد قول المجبرة : إن الله تعالى لو عذب الأنبياء والمؤمنين لم يكن ظالماً لهم ، لأنه قد بين أنه لو لم يوفها ما كسبت ، لكان ظالماً لها .

قوله تعالى :

﴿ أَفَمَنْ أَتَّبِعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ

جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ (١٦٢) - آية بلا خلاف .

المعنى ، والنزول :

قيل في معنى الآية ثلاثة أقوال :

أحدها - قال الحسن ، والضحاك معناها ، أفمن اتبع رضوان الله في ترك الغلول كمن باء بسخط من الله في فعل الغلول ، وهو اختيار الطبري قال : لأنه أشبه بما تقدم .

الثاني - قال ابن اسحاق « أفمن اتبع رضوان الله » في العمل بطاعته على ما كره الناس « كمن باء بسخط من الله » في العمل بمصيته على ما أحبوا .

الثالث - قال الزجاج ، وأبو علي : « أفمن اتبع رضوان الله » بالجهاد في سبيله « كمن باء بسخط من الله » بالفرار منه رغبة عنه .

وسبب نزولها أن النبي (ص) لما أمر بالخروج إلى أحد قعد عنه جماعة من المنافقين ، فأنزل الله فيهم هذه الآية .

الغرة :

« ورضوان الله » - بكسر الراء وضمها - لغتان ، وقرأ بالضم حفص عن عاصم على ما حكيناه عنه ، فالضم على وزن الكفران . والكسر على وزن حسيبان . وباء معناه رجع تقول : باء بذنبه يبوء بوءاً إذا رجع به . وبوأته منزلاً أي هيأته ، لأنه يرجع إليه ، لأنه مأواه . والبواء قتل الجاني بمن قتله . والسخط من الله من هو إرادة العقاب بمستحقه ، ولعنه وهو مخالف للفيظ ، لأن الفيظ هو هيجان الطبع وانزعاج النفس ، ولا يجوز إطلاقه على الله تعالى . والمصير : هو المرجع . والفرق بينهما أن المرجع هو انقلاب الشيء إلى حال قد كان عليها . والمصير : انقلاب الشيء إلى خلاف الحال التي هو عليها نحو مصير الطين خزفاً ، ولم يرجع خزفاً ، لأنه لم يكن قبل ذلك خزفاً ، فأما مرجع الفضة خاتماً فصحيح ، لأنه قد كان قبل خاتماً وأما مرجع العباد إلى الله ، فلا أنهم ينقلبون إلى حال لا يملكون فيها لأنفسهم شيئاً ، كما كانوا قبل ما ملكوا .

قوله تعالى :

﴿هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ﴾ (١٦٣) - آية -

المعنى :

قيل معنى قوله : « هم درجات عند الله » أن تقديره المؤمنون ذووا درجة رفيعة عند الله . والكفار ذووا درجة خسيصة . وقيل في معناه قولان : أحدهما - اختلاف مراتب كل فريق من أهل الثواب ، والعقاب ، لأن النار أدراك لقوله : « إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار » (١) والجنة طبقات بعضها أعلى من بعض ، كما روي أن أهل الجنة ليرون أهل عليين (٢) ، كما يرى النجم في أفق السماء .

والثاني - اختلاف مراتبي أهل الثواب ، والعقاب بما لهؤلاء من النعيم ، والكرامة ولأولئك من العذاب والمهانة . وعبر عن ذلك بدرجات مجازاً . فإن قيل كيف قال : « هم درجات » وإنما لهم درجات قيل ، لأن اختلاف أعمالهم قد ميزهم بمنزلة المختلفي الذوات كاختلاف مراتب الدرجات لتباعدتهم من استواء الاحوال ، فجاء هذا على وجه التجوز ، كما قال ابن هرمة - انشده سيمويه - :

أنصب للمنيبة تعزيرهم رجالي أم هم درج السيول (٣)

وقوله : ﴿ وَاللَّهُ بِصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴾ معناه عليم . وفيه تحذير من أن يتشكل على الاسرار في الأعمال ظناً بأن ذلك يخفى على الله ، لأن أسرار العباد عند الله علانية . وفيه توثيق بأنه لا يضيع للعامل لربه شيء لأنه لا يخفى عليه جميعه .

١ « سورة النساء : آية ١٤٤ .

٢ « في المخطوطة (أ) كما روي أن أهل الجنة ليرون أهل النار يطعمون عليهم فيرونهم كما يرى النجم في أفق السماء والاصح ما في المطوعة .

٣ « سيمويه ١ : ٢٠٦ ، واللسان (درج) وجزاز القرآن لأبي عبيدة ١ : ١٠٧

والجزازة ١ : ٢٠٣ وقد رواه بعضهم :

أرجماً المنون يكون قومي لرب الدهر أم درج السيول

اللفز ، والمعنى :

وأصل الدرجة الرتبة ، فلهذا الدرج ، لأنه يطوى رتبة بعد رتبة يقال : أدرجه إدراجاً . والدرجان مشي الصبي لتقارب الرتب ، درج يدرج درجاً ودرجاناً . والدرج معروف . والترقي في العلم درجة بعد درجة أي منزلة بعد منزلة كالدرجة المعروفة . فإن قيل هلا كان القرآن كله حقيقة ، ولم يكن فيه شيء من المجاز ، فأن الحقيقة أحسن من المجاز ؟ قلنا : ليس الأمر على ذلك فإن المجاز في موضعه أولى ، وأحسن من الحقيقة لما فيه من الإيجاز من غير إخلال بمعنى ، وهي المبالغة بالاستعارة التي لا تنوب منابها الحقيقة ، لأن قولهم إذ هو الشمس ضياء أبلغ في النفوس من قولهم هو كالشمس ضياء ، كذلك الجزء بالجزء أحسن من الجزء بالابتداء ، لأنه أدل على تقابل المعنى بتقابل اللفظ ، فكذلك « هم درجات » أولى وأبلغ من هم أهل درجات ، للإيجاز من غير إخلال .

قوله تعالى :

﴿ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ (١٦٤) - آية - .

اللفز ، والمعنى :

قوله : « لقد من الله » معناه أنعم الله . وأصل المن القطع . منه يمنه مناً : إذا قطعه . « ولهم أجر غير ممنون » (١) أي غير مقطوع . والمن النعمة ، لأنه يقطع بها عن البلية . ويقول القائل : من علي بكذا أي استنقذني به مما أنا فيه . والمن تكدير النعمة ، لأنه قطع لها عن وجوب الشكر عليها . والمنة القوة ، لأنه

يقطع بها الاعمال . وفي تخصيص المؤمن بذكر هذه النعمة وإن كانت نعمة على جميع المسلمين قيل فيه من حيث أنها على المؤمنين أعظم منها على الكافرين ، لأنها نعمة عليهم من حيث هي نفع في نفسها . وفيما يؤدي إليه من الايمان بها ، والعمل بما توجبه أحكامها ، فالمؤمن يستحق اضافتها إليه من وجهين ، لما بيناه من حالها ، ونظائر ذلك قد بيناه مثل قوله : « هدى للمتقين » وغير ذلك وإنما أضافه إلى المتقين من حيث أنهم المنتفعون بها دون غيرهم . وقوله : « إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم » قيل فيه ثلاثة أقوال :

أحدها - من أنفسهم ليكون ذلك شرفاً لهم ، فيكون ذلك داعياً لهم إلى

الايمان .

الثاني - من أنفسهم ، لسهولة تعلم الحكمة عليهم ، لأنه بلسانه .

الثالث - من أنفسهم ، ليتيسر عليهم علم أحواله من الصدق والأمانة والعفة والطهارة . وقال الزجاج : من عليهم إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم من الأميين ، لا يتلو كتاباً ولا يخط بيمينه ، ففشا بين قوم يخبرونه ويعرفونه بالصدق والأمانة وأنه لم يقرأ كتاباً ولا لقنه ، فتلا عليهم أقاصيص الأمم السالفة ، فكان ذلك من أدل دلائل على صدقه فيما أتى به . وقوله : « يتلو عليهم آياته » معناه يقرأ عليهم ما أنزله عليه من آيات القرآن « ويزكيهم » يحتمل ثلاثة أوجه :

أحدها - يشهد لهم بأنهم أذكاء في الدين ، فيصيروا بهذه المنزلة الرفيعة

في الخلق .

الثاني - يدعوم إلى ما يكونون به زاكين سالكين سبيل المهتدين .

الثالث - قال الفراء يأخذ منهم الزكاة التي يطهرهم بها . وقوله : ﴿ ويملمهم الكتاب والحكمة ﴾ يعني القرآن ، وهو الحكمة . وإنما كرهه بواو العطف لأمرين : أحدهما - قال قتادة : الكتاب القرآن ، والحكمة السنة .

والثاني - لاختلاف فائدة الصفتين ، وذلك أن الكتاب ذكر للبيان أنه مما

يكتب ويخلد ليبقى على الدهر ، والحكمة البيان عما يحتاج إليه من طريق المعرفة .

وقوله . ﴿ وإن كانوا من قبل لمي ضلال مبين ﴾ يعني أنهم كانوا كفاراً ، وكفرهم هو ضلالهم فأقذهم الله بالنبي (ص) .

قوله تعالى :

﴿ أولما أصابتكم مصيبة قد أصبتم مثليها قلتم أنى هذا قل هو من عند أنفسكم لأن الله على كل شيء قدير ﴾ (١٦٥) - آية واحدة - .

المعنى :

إنما دخلت الواو في « أولما أصابتكم » لعطف جملة على جملة إلا أنه تقدمها ألف الاستفهام ، لأن له صدر الكلام . وإنما اتصل الواو الثاني بالأول ليدل على تعلقه به في المعنى ، وذلك أنه وصل التقريع على الخطيئة بالتذكير بالنعمة لفرقة واحدة . والمصيبة التي أصابت المسلمين هو ما أصابهم يوم أحد ، فانه قتل منهم سبعون رجلاً وكانوا هم أصابوا من المشركين يوم بدر مثايلها ، فانهم كانوا قتلوا من المشركين سبعين وأسرُوا منهم سبعين في - قول قتادة ، والربيع ، وعكرمة ، والسدي - فقال الزجاج : لأنهم أصابوا يوم أحد منهم مثاهم ، ويوم بدر مثاهم ، فقد أصابوا مثايلهم . وهذا ضعيف ، لأنه خلاف لأهل السير ، لأنه لا خلاف أنه لم يقتل من المشركين مثل من قتل من المسلمين بل قتل منهم نفر يسير ، فحملة على ما قاله ترك الظاهر . وقوله : حكاية عن المسلمين « أنى هذا » أي من أين هذا . وقوله : « قل هو من عند أنفسكم » قيل فيه ثلاثة أقوال :

أحدها - قال قتادة ، والربيع : لأنهم اختلفوا في الخروج من المدينة للقتال يوم أحد وكان دعاهم النبي (ص) إلى أن يتحصنوا بها ويدعوا المشركين إلى أن يقصدوهم فيها ، فقالوا كنا نمتنع من ذلك في الجاهلية ، ونحن في الاسلام ، وأنت يارسول الله نبينا أحق بالامتناع وأعز .

والثاني - روي عن علي (ع) وعبيدة السلماني أن الحكم كان في أسرى بدر

القتل ، فاختاروا هم القداء ، وشرط عليهم أنكم إن قبلتم القداء قتل منكم في القابل بعدتهم ، فقالوا رضيينا بذلك ، فانا نأخذ القداء وننتفع به . وإذا قتل منا فيما بعد كنا شهداء . وهو المروي عن أبي جعفر (ع) .

الثالث - لخلاف الرامة يوم أحد لما أمرهم به النبي (ص) من ملازمة موضعهم . وقوله : « إن الله على كل شيء قدير » معناه ههنا أنه على كل شيء قدير يدبركم بأحسن التدبير من الذصر مع طاعتكم وتركه مع المخالفة إلى ما وقع به النهي ، وهذا جواب لقوله : « أنى هذا » وقد تقدم الوعد بالذصرة ، وفي الآية دلالة على فساد مذهب المجبرة : بأن المعاصي كلها من فعل الله ، لأنه تعالى قال « قل هو من عند أنفسكم » ولو لم يكن فعلوه ، لما كان من عند أنفسهم كما أنه لو فعله الله ، لكان من عنده .

قوله تعالى :

﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّتِ الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾

(١٦٦) - آية - .

المعنى :

قوله : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّتِ الْجَمْعَانِ ﴾ يعني يوم أحد وما دخل عليهم من المصيبة بقتل من قتل من المؤمنين . وقوله : « فبإذن الله » قيل في معناه قولان : أحدهما - بعلم الله . ومنه قوله : « فاذنوا بحرب من الله » (١) معناه اعلوا ومنه قوله : « وأذن من الله » (٢) أي إعلام . ومنه « أذنك ما منا من شهيد » (٣) يعني أعلناك .

الثاني - أنه بتخليه الله التي تقوم مقام الاطلاق في الفعل برفع الموانع ،

والتمكين من الفعل الذي يصح معه التكليف . ولا يجوز أن يكون المراد به بأمر الله ، لأنه خلاف الاجماع ، لأن أحداً لا يقول : إن الله يأمر المشركين بقتل المؤمنين ، ولا انه يأمر بشيء من القبائح ، ولأن الأمر بالقيح قبيح ، لا يجوز أن يفعله الله تعالى . . ويمكن أن يحمل مع تسليم أنه بأمر الله بأن يكون ذلك مصروفاً الى المنهزمين الممذورين بعد اخلال من أخل بالشعب ، وضعفهم عن مقاومة عدوهم ، وان حمل على الجميع أمكن أن يكون ذلك بعد تفرقهم وتبديد شملهم واتفساد نظامهم ، لأن عند ذلك أذن الله في الرجوع وألا يخاطروا بنفوسهم وقوله : « وليعلم المؤمنون » ليس معناه أن الله يعلم عند ذلك ما لم يكن عالماً به ، لأنه تعالى عالم بالاشياء قبل كونها وإنما معناه ، وليتميز المؤمنون من المنافقين إلا أنه أجرى على المعلوم لفظ العلم مجازاً على المظاهرة في المجازاة بالقول على ما يظهر من الفعل من جهة أنه ليس يعاملهم بما في معلومه أنه يكون منهم إن بقوا ، بل يعاملهم معاملة من كأنه لا يعلم ما يكون منهم حتى يظهر . ليكونوا على غاية الثقة بأن الله إنما يجازي بحسب ما وقع من الاحسان أو الاساءة .

فان قيل : هل يجوز أن يقول القائل : المعاصي تقـم باذن الله ، كما قال : « ما أصابكم » من ايقاع المشركين بكم « باذن الله » ؟ قلنا : لا يجوز ذلك لأن الله تعالى إنما خاطبهم بذلك على وجه التسلية للمؤمنين ، فدل ذلك على أن الاذن المراد به التمكين ليميزوا بظهور الطاعة منهم . وليس كذلك قولهم : المعاصي باذن الله ، لأنه لما عري من تلك القرينة صار بمعنى اباحة الله ، والله تعالى لا يبيح المعاصي ، لأنها قبيحة ، ولأن إباحتها تخرجها من معنى المعصية . والفاء إنما دخلت في قوله : « فباذن الله » لأن خير (ما) التي بمعنى الذي يشبه جواب الجزاء ، لأنه معلق بالفعل في الصلة كتعليقه بالفعل في الشرط : كقولك الذي قام فن أجل أنه كريم أي ، لأجل قيامه صح أنه كريم . ومن أجل كرمه قام . وقد قيل أن (ما) هي بمعنى الجزاء ، ولا يصح ههنا لأن الفعل بمعنى المضي .

قوله تعالى :

﴿ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالُوا فَاتَّبِعُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبِعْنَاكُمْ هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ
لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بَأْوَإِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴾
(١٦٧) - آية بلا خلاف .

المعنى :

قوله : « وليعلم الذين نافقوا » عطف على قوله : « وليعلم المؤمنين » وقيل
في خبر ليعلم قولان :

أحدهما - أنه مكتف بالاسم ، لأنه بمعنى ليعرف المنافقين .

والثاني - أنه محذوف ، وتقديره : وليعلم المنافقين متميزين من المؤمنين .
وقوله : ﴿ وَقِيلَ لَهُمْ : تَعَالُوا فَاتَّبِعُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ روي أن القائل لهم ذلك كان
عبد الله بن عمرو بن خزام يذكرهم الله ويحذرهم أن يخذلوا نبيه عند حضور عدوه
- في قول ابن اسحاق والسدي - وقوله : « أَوْ ادْفَعُوا » قيل في معناه قولان :
أحدهما - قال السدي ، وابن جرير : ادفعوا بتكثير سوادنا إن لم تقاتلوا معنا .

الثاني - قال ابن عون الانصاري : معناه رابطوا بالقيام على الخيل إن لم
تقاتلوا معنا . وقوله : ﴿ قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبِعْنَاكُمْ ﴾ قال ابن اسحاق ، والسدي
ان القائل لذلك عبد الله بن أبي بن سلول ، انخزل يوم أحد بثلاثمائة نفس ، قال لهم
علام نقتل أنفسنا ارجعوا بنا ، وقالوا للمؤمنين لا يكون بينكم قتال ، ولو علمنا
أنه يكون قتال لخرجنا معكم وأضمرنا في باطنهم عداوة النبي (ص) ، والمؤمنين ،
فقال الله تعالى : « هم للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان » لأنهم بهذا الاظهار إلى
الكفر أقرب منهم للإيمان إذ كانوا قبل ذلك في ظاهر أحوالهم إلى الإيمان أقرب

حتى هتكوا أنفسهم عند من كانت تحفى عليه حالهم من المؤمنين الذين كانوا يحسنون الظن بهم ، وليس المراد أن بينهم وبين المؤمنين قرباً يوجب دخول لفظة أفعال بينهم . وإنما هو مثل قول القائل : - وهو صادق - لمن هو كاذب : أنا أصدق منك ، وإن لم يكن بينهما مقارنة في الصدق . وقوله : ﴿ يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم ﴾ إنما ذكر الأفواه ، وإن كان القول لا يكون إلا بالأفواه لأمرين : أحدهما - للتأكيد من حيث يضاف القول إلى الإنسان على جهة المجاز ، فيقال : قد قال كذا : إذا قاله غيره ورضي به ، وكذلك « يكتبون الكتاب بأيديهم » (١) أي يتولونه على غير جهة الأمر به .

والثاني - لأنه فرق بذكر الأفواه بين قول اللسان وقول الكتاب .

وقوله : ﴿ والله أعلم بما يكتمون ﴾ يعني أعلم من الكافرين الذين قالوا : لا يكون قتال ، وما كتموه في قلوبهم من النفاق .
قوله تعالى :

﴿ الَّذِينَ قَالُوا لِأَخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (١٦٨) - آية - .

الاعراب :

موضع الذين يحتمل ثلاثة أوجه من الاعراب :

أحدها - أن يكون نصباً على البديل من الذين نافقوا .

الثاني - الرفع على البديل من الضمير في يكتمون .

الثالث - الرفع على خبر الابتداء ، وتقديره : هم « الذين قالوا لأخوانهم »

المعنى :

والمعنى بهذا الكلام والقائلون لهذا القول عبد الله بن أبي وأصحابه من المنافقين قالوه في قتلى يوم أحد من أخوانهم - على قول جابر بن عبد الله ، وقتادة ، والسدي ، والريبع - وقوله : ﴿ قل فادروا عن أنفسكم الموت إن كنتم صادقين ﴾ معناه ادفعوا قال الشاعر :

تقول إذا درأت لها وضيئي أهذا دينه أبداً وديني (١)

فان قيل كيف يلزمهم دفع الموت عن أنفسهم بقولهم أنهم لو لم يخرجوا لم يقتلوا ؟ قيل لأن من علم الغيب في السلامة من القتل يجب أن يمكنه أن يدفع عن نفسه الموت فليدفعه ، فهو أجدى عليه .

فان قيل : كيف كان هذا القول منهم كذباً مع أنه اخبار على ما جرت به العادة ؟ قلنا : لأنهم لا يدرون لعلمهم لو لم يخرجوا لدخل المشركون عليهم في ديارهم ، فقتلهم هذا قول أبي علي وقال غيره معنى « إن كنتم صادقين » أي محقين في تثبيطكم من الجهاد فراراً من القتل .

قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أحياءٌ عِنْدَ

رَبِّهِمْ يُرَرَّقُونَ ﴾ (١٦٩) - آية بلا خلاف .

المعنى :

ذكر ابن عباس ، وابن مسعود ، وجابر بن عبد الله عن النبي (ص) أنه قال لما أصيب أخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في حواصل طير خضر ترد انهار الجنة ، وتأكل من ثمارها . قال البلخي : وهذا ضعيف ، لأن الأرواح جاد لا حياة فيها ،

ولو كانت حية لاحتاجت إلى أرواح أخر وأدى إلى مالا يتناهى فضعف الخبر من هذا الوجه . وفي الناس من قال : إن تأويل الآية اخبار عن صفة حال الشهداء في الجنة من حيث فسد القول بالرجعة ، وهذا ليس بشيء . لأنّه خلاف الظاهر ، ولأنّ أحداً من المؤمنين لا يحسب أن الشهداء في الجنة أموات ، وأيضاً ، ففسد وصفهم الله بأنهم أحياء فرحون في الحال ، لأنّ نصب فرحين هو على الحال . وقوله : ﴿ لم يلحقوا بهم من خلفهم ﴾ يؤكد ذلك ، لأنهم في الآخرة قد لحقوا بهم ، ومعنى الآية النهي عن أن يظن أحد أن المقتولين في سبيل الله أموات . والخطاب للنبي (ص) ، والمراد به جميع المكائين ، كما قال : « يا أيها النبي إذا طلقتم النساء » وأنه ينبغي أن يعتقد أنهم « أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله » وبهذا قال الحسن ، وعمر بن عبيد ، وواصل بن عطاء واختاره الجبائي ، والرماني ، وأكثر المفسرين . وقال بعضهم وذكره الزجاج : المعنى ولا تحسبنهم أمواتاً في دينهم بل هم أحياء في دينهم ، كما قال : « أو من كان ميتاً فأحييناه » الآية (١) وقال البلخي معناه : لا تحسبنهم كما يقول الكفار أنهم لا يبعثون بل يبعثون ، وهم « أحياء عند ربهم يرزقون فرحين » . وقال قوم : إن أرواحهم تسرح في الجنة وتلتذ بمنعيمها ، فهم « أحياء عند ربهم » وقوله : « عند ربهم » قيل في معناه قولان أحدهما - أنهم بحيث لا يملك لهم أحد قوماً ولا ضراً إلا ربهم وليس المراد بذلك قرب المسافة لأن ذلك من صفة الاجسام وذلك مستحيل عليه تعالى . والوجه الآخر - عند ربهم أحياء من حيث يعلمهم كذلك دون الناس - ذكره أبو علي - .

الاعراب :

وقوله : « بل أحياء » رفع على أنه خبر الابتداء ، وتقديره بل هم أحياء ، ولا يجوز فيه النصب بحال ، لأنه كان يصير المعنى بل احسبنهم أحياء ، والمراد بل

اعلمهم احياء .

المعنى والحجة :

فان قيل لم لا يجوز أن يكون المعنى بل أحياء على معنى أنهم بمنزلة الأحياء كما يقال لمن خلف خلفاً صالحاً أو ثناء جليلاً : ما مات فلان بل هو حي ؟ قلنا : لا يجوز ذلك لأنه إنما جاز هذا بقريظة دلت عليه من حصول العلم بأنه ميت فأنصرف الكلام إلى أنه بمنزلة الحي ، وليس كذلك الآية لأن إحياء الله لهم في البرزخ جائزة مقدور والحكمة تجيزه .

فان قيل أليس في الناس من أنكر الحديث من حيث أن الروح عرض لا يجوز أن يتنعم ؟ قيل : هذا ليس بصحيح ، لأن الروح جسم رقيق هوائي مأخوذ من الريح . والدليل على ذلك أن الروح تخرج من البدن وترد إليه وهي الحساسة الفعالة دون البدن ، وليست من الحياة في شيء ، لأن ضد الحياة الموت وليس كذلك الروح - هذا قول الرماني سؤاله وجوابه - . وفي الآية دليل على أن الرجعة إلى دار الدنيا جائزة لأقوام مخصوصين ، لأنه تعالى أخبر أن قوماً ممن قتلوا في سبيل الله ردهم الله أحياء كما كانوا ، فأما الرجعة التي يذهب إليها أهل التناسخ ، ففاسدة ، والقول بها باطل لما بيناه في غير موضع ، وذكرنا جملة منه في شرح جبل العلم فن أراداه وقف عليه من هناك ان شاء الله . وقال أكثر المفسرين الآية مختصة بقتلى أحد . وقال أبو جعفر (ع) ، وكثير من المفسرين : انها تتناول قتلى بدر وأحد معاً .

قوله تعالى .

(فَرَحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) (١٧٠) - آية - .

الاعراب :

قوله : « فرحين » نصب على الحال ، من « يرزقون » وهو أولى من رفعه على بل أحياء لأن النصب ينبيء عن اجتماع الرزق والفرح في حال واحدة ، ولو رفع على الاستئناف لكان جائزاً . وقال الفراء : يجوز نصبه على القطع عن الأول .

المعنى ، واللغة :

وقوله : ﴿ بما آتاهم الله من فضله ﴾ معناه بما أعطاهم الله من ضروب نعمه ، ومعنى يستبشرون أي يسرون بالبشارة وأصل الاستفعال طلب الفعل فلمستبشر بمنزلة من طلب السرور في البشارة ، فوجده . وأصل البشارة من البشارة وذلك لظهور السرور بها في بشرة الوجه . ومنه البشر لظهور بشرته . ومعنى قوله : ﴿ ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم ﴾ أي هم بمنزلة من قد بشر في صاحبه بما يسر به . ولأهل التأويل فيه قولان :

أحدهما - قال ابن جريج ، وقتادة : يقولون : اخوانا يقتلون كما قتلنا فيصيبون من كرامة الله ما أصبنا .

والآخر - أنه يؤتى الشهيد بكتاب فيه ذكر من يقدم عليه من اخوانه يبشر ذلك فيستبشر كما يستبشر أهل الغائب بقدمه في الدنيا - ذكره السدي - وقال الزجاج : معناه أنهم لم يلحقوا بهم في العمل إلا أن لهم فضلا عظيما بتصديقهم وإيمانهم .

ولحقت ذلك والحقت غيري ، مثل علمت وأعلمت ، وقيل لحقت وألحقت لغتان بمعنى واحد مثل بان وأبان ، وعلى ذلك : إن عذابك بالكفار ملحق أي لاحق على هذا أكثر نقاد الحديث . وروى بعض الثقات ملحق بنصب الحاء ذكره البلخي . وقوله : ﴿ ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ قيل في موضع أن قولان :

أحدهما - انه خفف بالباء وتقديره بان لا خوف ، هذا قول الخليل ،

والكسائي والزجاج .

الثاني - ان يكون موضعه نصباً على أنه لما حذف حرف الجر نصب بالفعل كما قال الشاعر :

أمرتك الخير (١)

أي بالخير في قول غيرهم .

قوله تعالى :

﴿ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَلَئِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ

الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٧١) - آية - .

الفائدة :

قرأ الكسائي (وإن الله) - بكسر الالف - الباقون بفتحها على معنى وبأن الله ، ورجح هذه القراءة أبو علي الفارسي . والكسر على الاستئناف . وفي قراءة عبد الله « والله لا يضيع أجر المؤمنين » . وهو يقوي قراءة من قرأ بالكسر . قوله : « يستبشرون » .

المعنى :

يعني هؤلاء الذين قتلوا في سبيل الله الذين وصفهم بأنهم يرزقون فرحين بما أتاهم الله من فضله ، وأنهم يستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ، فوصفهم هنا بأنهم يستبشرون بنعمة من الله وفضل . وفضل الله وان كان هو النعمة قيل في تكراره هنا قولان :

أحدهما - لأنها ليست نعمة مضيقّة على قدر الكفاية من غير مضاعفة السرور

واللذة .

والآخر - للتأكيد لتمكن المعنى في النفس ، والمبالغة . والنعمة هي المنفعة التي يستحق بها الشكر إذا كانت خالية من وجوه القبح ، لأن المنفعة على ضربين : أحدهما - منفعة اغترار ، وحيلة ، و [الثاني] - منفعة خالصة من شائب الاساءة . والنعمة : تعظيم بفعل غير المنعم ، كنعمة الرسول على من دعاه إلى الاسلام فاستجاب له ، لأن دعاه له نفع من وجهين : أحدهما - حسن النية في دعائه إلى الحق ا يستجيب له . والآخر - قصده الدعاء إلى حق من يعلم انه يستجيب له المدعو وانما يستدل بفعل غير المنعم على موضع النعمة في الجلالة وعظم المنزلة .

وقوله : ﴿ وإن الله لا يضيع أجر المؤمنين ﴾ وان كانوا هم علموا ذلك فأنما ذكر الله انهم يستبشرون بذلك ، لأن ما يعلمونه في دار التكليف يعلمونه بدليل . وما يعلمونه بعد الموت يعلمونه ضرورة . وبينهما فرق واضح ، لأن مع العلم الضروري يتضاعف سرورهم ، ويشتد اغتباطهم .

قوله تعالى :

﴿ الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ
لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ (١٧٢) - آية واحدة .

سبب النزول والقمحة :

ذكر ابن عباس والسدي ، وابن اسحاق ، وابن جريج ، وقتادة : ان سبب نزول هذه الآية ان أبا سفيان : صخر بن حرب ، وأصحابه لما انصرفوا عن أحد ، ندموا . وقال بعضهم لبعض : لا محمدأ قتلتم ولا الكواعب اردقتم فارجعوا فاعبروا على المدينة ، واسبوا ذرارهم . وقيل : إن بعضهم قال لبعض : إنكم قتلتم عدوكم حتى إذا لم يبق إلا الشربد تركتموهم . ارجعوا فاستأصلوهم . فرجعوا الى حمراء الاسد وسمع بهم النبي (ص) فدعا أصحابه إلى الخروج ، وقال : لا يخرج معنا

إلا من حضرنا أمس للقتال ، ومن تأخر عنا ، فلا يخرج معنا . وروي أنه (ص)
أذن لجابر وحده في الخروج . -- وكان خلفه أبوه على بناته يقوم بهن - فاعتل بمضهم
بأن قال : بنا جراح ، وآلام فأنزل الله تعالى « إن يمسسكم قرح فقد مس القوم
قرح مثله » وقيل نزلت فيهم أيضاً « ولا تهنوا في ابتغاء القوم ان تكونوا تألمون
فأنهم يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون » (١) ثم استجابوا على
ما بهم إلى اتباعهم وألقى الله الرعب في قلوب المشركين ، فانهزموا من غير حرب .
وخرج المسلمون إلى حمراء الاسد . وهي على ثمانية أميال من المدينة .

الاعراب ، واللفظ

وموضع « الذين » يحتمل ثلاثة أوجه من الاعراب : الجر - على أن يكون
نعتاً للمؤمنين - والرفع - على الابتداء - وخبر الذين الجملة - والنصب - على المدح -
وقوله : « من بعد ما أصابهم القرح » معناه من بعد ما نالهم الجراح وأصله
الخلوص من الكدر . ومنه ما قرأ أي خالص . والقراح من الارض : ما خلص
طينه من السبخ ، وغيره . والقريحة خالص الطبيعة . واقترحت عليه كذا أي
اشتبهته عليه لخلوصه على ما تتوق نفسه إليه ، كأنه قال : استخلصته . وفرس قارح
أي طلع نابه لخلوصه ببلوغ تلك الحال عن نقص الصغار ، وكذلك ناقة قارح أي
حامل . فالقرح الجراح ، لخلوص ألمه إلى النفس .

وأجاب ، واستجاب بمعنى واحد . وقال قوم : استجاب : طلب الاجابة .
واجاب : فعل الاجابة . وقوله : « للذين أحسنوا » فلاحسان هو النفع الحسن .
والافضال النفع الزائد على أقل المقدار . وقوله : « واتقوا » معناه اتقوا معاصي
الله « أجزعظيم » معناه ههنا الذين فعلوا الحسن الجليل من طاعة النبي (ص) ، أو الانتباه
إلى قوله . وقوله : « منهم » معناه تبين الصفة لا التبعيض .

قوله تعالى :

﴿ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ (١٧٣) - آية بلاخلاف -

المعنى :

وقيل في المعنى بقوله : « الناس » الأول ثلاثة أقوال :

أولها - قال ابن عباس ، وابن اسحاق : انهم ركب دسهم أبو سفيان إلى المسلمين ليحبسهم عند منصرفهم من أحد لما أرادوا الرجوع إليهم وقال السدي : هو اعرابي ضمن له جمل على ذلك . وقال الواقدي هو نعيم بن مسعود الاشجعي وهو قول أبي جعفر وأبي عبد الله (ع) . وقوله : « إن الناس قد جمعوا لكم » المعنى به أبو سفيان وأصحابه - في قول أكثر المفسرين - وقال مجاهد : إنما كان ذلك في بدر الصغرى وهي سنة أربع وكانت أحد في سنة ثلاث من الهجرة . وإنما عبر بلفظ الجميم عن الواحد في قوله : « قال لهم الناس » لأمرين :

أحدهما - ان تقديره جاء القول من قبل الناس ، فوضع كلام موضع كلام - ذكره الرماني - .

والثاني - إن الواحد يقوم مقام الناس ، لأن « الانسان » إذا انتظر قوماً جاء واحد منهم ، قد يقال : جاء الناس إما لتفخيم الشأن ، وأما لابتداء الاتيان . وقوله : « فَاخْشَوْهُمْ » حكاية عن قول نعيم بن مسعود للمسلمين . يعني اخشوا أبا سفيان ، وأصحابه فبين الله تعالى ان ذلك القول زادهم إيماناً وثباتاً على دينهم ، وانامة على نصرته نبيهم . وقالوا عند ذلك « حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ » ومعناه كافينا الله .

اللفظ ، والقصص :

وأصله من الحساب ، لأن الكفاية بحسب الحاجة ، وبحساب الحاجة . ومنه

الحسبان وهو الظن . والوكيل : الحفيظ . وقيل : هو الولي . وأصله القيام بالتدبير . والمتولي للشيء قائم بتدبيره ، والحافظ له يرجع إلى هذا المعنى . ومعنى الوكيل في صفات الله المتولي للقيام بتدبير خلقه ، لأنه مالكهم رحيم بهم . والوكيل في صفة غيره : إنما يعقد بالتوكيل . وقال قوم من المفسرين : إن هذا التخويف من المشركين كان في السنة المقبلة ، لأن أبا سفيان ، لما انصرف يوم أحد ، قال موعدكم البدر في الدمام المقبل . فقال النبي (ص) لمن حضره : قولوا نعم . فلما كان العام المقبل خرج النبي (ص) بأصحابه ، وكان أبو سفيان كره الخروج ، فدس من يخوف النبي (ص) وأصحابه لم يسمعوا منهم ، وخرجوا إلى بدر فلما لم يحضر أحد من المشركين ، رجموا ، وكانوا صادفوا هناك نجارة اشتروها فربحوا فيها ، وكان ذلك نعمة من الله . وروى ذلك أبو الجارود عن أبي جعفر (ع) .

قوله تعالى :

﴿ فَأَنقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ دِينِ اللَّهِ فَإِذْ تَوَضَّعُوا لَهُمْ وَأَتَوْا بِهُمُ الْجَنَّةَ ﴾ (١٧٤) - آية بلا خلاف .

المعنى ، والفرع ، والاعراب :

الانقلاب ، والرجوع ، والمصير واحد . وقد فرق بينهما بأن الانقلاب هو المصير إلى ضد ما كان قبل ذلك كاتقلاب الطين خزفاً . ولم يكن قبل ذلك خزفاً وارجوع هو المصير إلى ما كان قبل ذلك وقوله : « بنعمة من الله وفضل » قيل في معناه قولان :

أحدهما - ان النعمة العافية . والفضل : التجارة . والسوء : القتل - في قول السدي ، ومجاهد - وقال الزجاج : النعمة ههنا الثبوت على الإيمان في طاعة الله وفضل الربح في تجارتهم ، لأنه روي أنهم أقاموا في الموضع ثلاثة أيام فاشتروا آدمًا وزبيبا ربحوا فيه : وقال قوم : إن أقل ما يفعله الله بالخلق فهو نعمة ، وما زاد عليه

فهو الموصوف بأنه فضل . والفرق بين النعمة والمنفعة أن النعمة لا تكون نعمة إلا إذا كانت حسنة ، لأنه يستحق بها الشكر ولا يستحق الشكر بالقييح . والمنفعة قد تكون حسنة وقد تكون قبيحة مثل أن يغصب مالا ينتفع به - وإن كان قبيحاً - وقوله : ﴿ لم يمسهمْ سوء ﴾ موضعه نصب على الحال . وتقديره : فانقلبوا بنعمة من الله وفضل سالمين . والعامل فيه « فانقلبوا » والمعنى بالآية الذين أمرهم الله تعالى بتتبع المشركين إلى حمراء الأسد ، فلما بلغوا إليها وكان المشركون أسرعوا في المضي إلى مكة رجع المسلمون من هناك من غير أن يمسه قتل ولا جراح غامين سالمين ، وقد امتثلوا ما أمرهم الله تعالى به . واتبعوا رضوانه « والله ذو فضل عظيم » أي ذو إحسان عظيم على عباده ديني ودنيوي .
قوله تعالى :

﴿ إِنَّمَا ذَلِكَ الشَّيْطَانُ يَخُوفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا

لَنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ (١٧٥) - آية - .

معنى الآية إنما ذلك التخويف الذي كان من نعيم بن مسعود من فعل الشيطان ، وبأغوائه ، وتسويله . يخوف أولياء المؤمنين . قال ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة : يخوف المؤمنين بالكافرين . وقال الزجاج ، وأبو علي الفارسي ، وغيرهما من أهل العربية : إن تقديره يخوفكم أوليائه . أي من أوليائه بدلالة قوله : « فلا تخافوهم وخافون إن كنتم مؤمنين » أي إن كنتم مصدقين بالله فقد أعانتكم أي انصرم عليهم ، فقد سقط عنكم الخوف . ومثله قوله : « لينذر بأساً شديداً من لدنه » (١) ومعناه لينذركم بأساً والتقدير لينذركم ببأس شديد ، فلما حذف الجار نصبه . وقيل : إن « يخوف » يتعدى إلى مفعولين ، لأنك تقول : خفت زيدا وخوفت زيدا عمراً . ويكون في الآية حذف أحد المفعولين ، كما قلناه في

قولهم : فلان يعطي الدراهم ويكسو الثياب . وقال بعضهم : هذا لا يشبه الآية ، لأنه إنما أجازوا حذف المفعول الثاني في أعطى الدراهم ، لأنه لا يشبه أن الدراهم هي التي أعطيت . وفي الآية تشبه الحال في من المخوف ومن الخوف وقال قوم : « يخوف أوليائه » أي إنما خاف المنافقون ومن لا حقيقة لآيمانه . وقال الحسن ، والسدي : يخوف أوليائه المنافقين ، ليقعدوا عن قتال المشركين ويخوف يتعدى إلى مفعولين كما يتعدى ، يعطي لأن أصله خاف زيد القتال . وخوفته القتال . كما تقول عرف زيد أخاك وعرفته أخاك . فان قيل : كيف يكون الأولياء على المفعول الثاني وإنما التخويف من الأولياء لغيرهم ؟ قيل : ليس التقدير هكذا . وإنما هو على (خاف المؤمنون أولياء الشيطان) . وهو خوفهم أوليائه . قال الرماني : وغلط من قدر التقدير الأول . وقوله : « فلا تخافوهم » يعني لا تخافوا المشركين . وإنما قال : (ذاك) وهي إنما يشار بها إلى ما هو بعيد لأنه أراد ذلك القول تقدم من المخوف لهم من قوله : « إن الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم » .

قوله تعالى :

﴿ وَلَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ لَانَّهُمْ كَانُوا يَضُرُّوْا
اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ لَا يَجْعَلَ لَهُمْ حَظًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ
عَظِيمٌ ﴾ (١٧٦) - آية بلا خلاف .

الفراء :

قرأ نافع في جميع القرآن « يحزنك » - بضم الياء - إلا قوله : « لا يحزنهم
الفرع الأكبر » (١) . الباقر بفتح الياء في جميع القرآن . وقرأ أبو جعفر عكس
ما قرأ نافع . فانه فتح في جميع القرآن إلا قوله « لا يحزنهم » فانه ضم الياء

وحكى البلخي عن ابن أبي محيص الضم في الجميع .

اللفظ :

قال سيديويه : تقول : فتن الرجل ، وفتنته . وحزن ، وحزنته . وزعم الخليل أنك حيث قلت فتنته ، وحزنته ، لم ترد أن تقول : جماعته حزياً وجعلته فاتناً . كما أنك حين قلت : أدخلته جعلته داخلاً ، ولكن أردت أن تقول : جعلت فيه حزناً ، وفتنة . فقلت فتنته كما قلت كحلته أي جماعته فيه كجلاً . ودهنته جعلت فيه دهناً . فجئت بفعلته - على حده - ولم ترد بفعلته ههما نفس قواك حزن وفتن ولو أردت ذلك لقلت أحزنته وأفتنته . وفتن من فتنته مثل حزن من حزنته . قال : وقال بعض العرب : أفتنت الرجل وأحزنته إذا جعلته حزياً ، وفانناً ، فغيره إلى أفعل - هذا حكاه أبو علي الفارسي حجة لنافع - وقال قوله : « لا يحزنهم » إنما ضم على خلاف أصله لعله اتبع أثراً أو أحب الأخذ بالوجهين :

المعنى :

والمعنى بقوله : « الذين يسارعون في الكفر » - على قول مجاهد - وابن اسحاق - المنافقون . وفي قول أبي علي الجبائي : قوم من العرب ارتدوا عن الاسلام . فان قيل : كيف قال : « يريد الله أن لا يجعل لهم حظاً في الآخرة » والارادة لا تتعلق بالآخرة ؟ قلنا : قلنا : عنه جوابان : أحدهما - قال ابن اسحاق : « يريد الله » أن يحبط أعمالهم بما استحقوه من المعاصي والكبائر .

والثاني - ان الله يريد أن يحكم بحرمان ثوابهم الذي عرضوا له بتكليفهم ، وهو الذي يليق بمذهبنا ، لأن الاحباط عندنا ليس بصحيح . فان قيل : كيف قال : « يريد الله » وهذا إخبار عن كونه مريداً في حال الاخبار ، وإرادة الله تعالى لعقابهم تكون يوم القيامة ، وتقديماً على وجه يكون عزماً وتوطيئاً للنفس

لا (١) يجوز عليه تعالى ؟ قلنا : عنه جوابان :

أحدهما - قال أبو علي : معناه أنه سيريد في الآخرة حرمانهم الثواب ،
لكفرهم الذي ارتكبوه .

والثاني - أن الإرادة متعلقة بالحكم بذلك ، وذلك حاصل في حال الخطاب .
وقال الحسن : يريد بذلك فيما حكم من عدله . وقوله : « يسارعون في الكفر »
أي يبادرون إليه . والسرعة وإن كانت محمودة في كثير من المواضع ، فإنها مذمومة
في الكفر . والمجلة مذمومة على كل حال إلا في المبادرة إلى الطاعات . وقيل :
إن المجلة هي تقديم الشيء قبل وقته ، وهي مذمومة على كل حال ، والسرعة فعل
لم يتأخر فيه شيء عن وقته ، ولا يقدم قبله ، ثم بين تعالى أنهم لمسارعتهم إلى الكفر
لا يضررون الله شيئاً ، لأن الضرر يستحيل عليه تعالى . وإنما يضررون أنفسهم بأن
يفوتوا نفوسهم الثواب ، ويستحقوا العظيم من العقاب ، في الآية تسلية للنبي (ص)
عما يناله من الغم بأسراع قوم إلى الكفر بأن وبال ذلك عائد عليهم ، ولا يضررون
الله شيئاً .

قوله تعالى :

﴿ لِمَنِ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ كَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (١٧٧) - آية - .

المعنى :

استأنف الله تعالى بهذه الآية الاخبار بأن من اشترى الكفر بالإيمان بمضى
استبدل الكفر بالإيمان . وقد بينا فيما مضى أن تسمية ذلك شراء مجاز لكن لما
فعلوا الكفر بدلا من الإيمان شبه ذلك بشراء السلعة بالثمن وبين أن من فعل ذلك
لا يضر الله شيئاً ، لأن مضرته عائدة عليه على ما بيناه . وإنما كرر « لن يضرروا »

الله « في هذه الآية ، لأنه ذكر في الآية الأولى - على طريقة العلة - لما يجب من التسلية عن المسارعة إلى الضلالة ، وذكر في هذه الآية على وجه العلة لاختصاص المضرة للعاصي دون المعصى .

اللفظ

والفرق بين المضرة والاساءة أن الاساءة لا تكون إلا قبيحة ، والمضرة قد تكون حسنة إذا كانت لطفاً ، أو مستحقة أو فيها نفع يوفي عليها أو دفع ضرر أعظم منها كفعل العقاب ، وضرب الصبي للتأديب ، وغير ذلك .

الاعراب :

وقوله : ﴿ شَيْئًا ﴾ نصب على أنه وقع موقع المصدر ، وتقديره « لن يضرُوا الله شيئًا » من الضرر . ويحتمل أن يكون نصباً بحذف الباء كأنه قال بشيء مما يضرُّه ، كما يقول القائل : ما ضررت زيداً شيئاً من نقص مال ، ولا غيره .
قوله تعالى :

﴿ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمِلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لَّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمِلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴾ (١٧٨) - آية واحدة بلا خلاف - .

الفراغ ، والاعراب :

قرأ حمزه « ولا تحسبن » بالتاء وفتح السين . الباقيون بالياء ، وهو الأقوى ، لأن حسبت يتعدى إلى مفعولين (وأن) على تقدير مفعولين ، لأن قوله : « إِنَّمَا نُمِلِّي لَهُمْ خَيْرٌ لَّأَنفُسِهِمْ » سدمسد المفعولين لأنه لا يعمل في (إِنَّمَا) إلا ما يتعدى إلى مفعولين : نحو حسبت وظننت واخواتها . وحسبت يتعدى إلى مفعولين أو مفعول

يسد مسد المفعولين نحو حسبت أن زيدا منطلق وحسبت أن يقوم عمرو . فقوله : « أما نعلي لهم خير لأنفسهم » سد مسد المفعولين اللذين يقتضيها « يحسبن » وكسر (إن) مع القراءة بالياء ضعيف وقرئ به . ووجه ذلك قال أبو علي الفارسي (إن) يتلقى بها القسم كما يتلقى بلام الابتداء ، ويدخل كل واحد منها على الابتداء والخبر فكسر (إن) بعد « يحسبن » وعلق عنها الحسبان ، كما يعلق باللام ، فكانه قال : لا يحسبن الذين كفروا للآخرة خير لهم . ومن قرأ بالتاء فعلى البدل ، كقوله : « هل ينظرون إلا الساعة أن تأتيهم بغتة » (١) وكما قال الشاعر :

فما كان قيس هلكه هلك واحد ولكنه بذيان قوم تهدما (٢)

وقال الفراء : يجوز أن يكون عمل فيه « يحسبن » مقدرة تدل عليها الأولى . وتقديره : ولا تحسبن الذين كفروا يحسبون أنما نعلي لهم وهكذا في قوله : « هل ينظرون » ويجوز كسر (أنما) مع التاء في (يحسبن) وهو وجه الكلام ، لتكون الجملة في موضع الخبر : نحو حسبت زيدا أنه كريم . غير أنه لم يقرأ به أحد من السبعة . وقوله : « أنما نعلي لهم ليزدادوا إنما » معنى اللام هنا لا عاقبة وليست بلام الغرض . كأنه قال : إن عاقبة أمرهم ازدياد الانم كما قال : فالتقطه آل فرعون

« ١ » - سورة الزخرف : آية ٦٦ -

« ٢ » قتله عبدة بن الطيب أمالي السيد المرتضى ١ : ١١٤ ، والاعاني ١٢ : ١٤٨ واجماسة شرح التبريزي ٢ : ٢٨٥ ، ٢٨٦ وغيرها وهو من أبيات قلها في قيس بن عاصم ومطامها :

عليك سلام الله قيس بن عاصم ورحمته ما شاء أن يرحمها

وقيس بن عاصم وحل حليم شريف في قومه ، وكان الاحنف بن قيس يقول : أنما عملت الحلم من قيس بن عاصم . وقال ابن الاعرابي : قيل لقيس بماذا مات ؟ فقال : بثلاث : بذل الندي وكف الأذى ، ونصر المولى . قال التبريزي في شرحه لهذا البيت : يروى (هلك) بالنصب وبالرفع ، فإذا نصبت كان (هلك) في موضع البدل من (قيس) و (هلك) بالنصب على أنه خير (كان) كآله قال : فما كان هلك قيس هلك واحد من الناس بل مات لموته خق كثير . وإذا رفته كان (هلك) في موضع البدل (هلك واحد) في موضع الخبر . والجملة في موضع النصب على أنها خبر كان .

ليكون لهم عدواً وحزناً» (١) وكما قال : « وجعل الله أنداداً ليضل عن سبيله » (٢)
وكقوله : « لا تكونوا كالذين كفروا وقالوا لأخوانهم إذا ضربوا في الأرض ... »
إلى قوله : « ليجعل الله ذلك حسرة في قلوبهم » (٣) وما قالوا ذلك ليكون حسرة
وإنما كان عاقبته كذلك وقال الشاعر :

وأُمُّ سَمَّاكٍ فَلَا تَجْزَعِي فَلَمَمْتُ مَا تَلَدُ الْوَالِدُ (٤)
وقال آخر :

أَمْوَالُنَا لِدَوِي الْمِيرَاثِ نَجْمُهَا وَدَوْرُنَا لْخَرَابِ الدَّهْرِ نَبْنِيهَا
وقال :

وَلِلْمَنَايَا تَرْبِي كُلِّ مَرْضُوعَةٍ وَلِلْخَرَابِ يَجِدُ الْمَاسَ بَنِيَانَا
وقال آخر :

لِدُوا لِمَوْتِ وَابْنُوا لْخَرَابِ [فِكَاكُمُ يَصِيرُ إِلَى ذَهَابِ]

ويقول القائل : ما تزيدك موعظتي الا شراً ، وما أراها عليك إلا وبالا . ولا
يجوز أن يحمل ذلك على لام الغرض والارادة ، لوجهين :

أحدهما - ان ارادة القبيح قبيحة ولا يجوز ذلك عليه تعالى .

والثاني - لو كانت اللام لام الارادة لكان الكفار مطيعين لله من حيث فعلوا
ما أَرَادَهُ اللهُ وذلك خلاف الاجماع . وقد قال الله تعالى : « وما خلقت الجن والانس
إلا ليعبدون » (٥) وقال : « وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بأذن الله » (٦)
وقال أبو الحسن الاخفش والاسكافي : في الآية تقديم وتأخير . وتقديره . ولا تحسبن
الذين كفروا أنما نملي لهم ليزدادوا إثماً أنما نملي لهم خيراً لأنفسهم . وهذا ضعيف ،

« ١ » - سورة القصص : آية ٨ . « ٢ » - سورة الزمر : آية ٨ .

« ٣ » - سورة آل عمران : آية ١٥٦ .

« ٤ » - المعجم في الذيل من سبط الآلي : ٩٢ وهو متن سائر ينسب لشتيم بن خويلد النزارى ،

ولسمك بن عمرو الباهلي .

« ٥ » - سورة الذاريات : آية ٥٦ . « ٦ » - سورة النساء : آية ٦٣ .

لأنه كان يجب لو كان على التقديم ، والتأخير أن تكون انما الاخيرة مفتوحة المهزمة لأنها معمول تحسين - على هذا القول - وأن تكون الاولى مكسورة ، لأنها مبتدأة في اللفظ والتقديم والتأخير لا يغير الاعراب عن استحقاقه وذلك خلاف ما عليه جميع القراء ، فانهم أجمعوا على كسر الثانية . والاكثر على فتح الاولى . ويمكن أن يقال : - نصرة لأبي الحسن - أن يكون التقدير ولا تحسبن الذين كفروا قائلين : إنما نعلمي لهم ليزدادوا إنمأ ، بل فليعلموا أنما نعلمي لهم خير لأنفسهم . فيكون الحسبان قد علق ، ولم يعمل . وتكون إنما الثانية كسرت ، لأنها بعد القول . وتكون في موضع نصب بالقول المقدر وتكون أنما الاولى منصوبة بالعلم المقدر الذي بيناه . وعلى هذا يجوز أن يكون الوعد عاماً ، ويكون الوعيد المذكور مشروطاً بالمقام على الكفر . وعلى الوجه الأول الذي حملنا اللام على العاقبة لا بد من تخصيصها بمن علم منه انه لا يؤمن ، لأنه لو كان فيهم من يؤمن لما توجه إليهم هذا الوعيد الخصوص وقال البلخي : معناه لا تحسبن الذين كفروا ان املاءنا لهم رضاء بفعالهم ، وقبول لها بل هو شر لهم ، لأننا نعلمي لهم وهم يزددون إنمأ يستحقون به عذاباً أليماً . ومثله : « ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والانس » (١) أي ذرأنا كثيراً من الخلق سيصبرون إلى جهنم بسوء فعالهم و « ما » في قوله : « إنما » تحتل أمرين :

أحدهما - أن تكون بمعنى الذي والتقدير : إن الذي نعلمي خبر لأنفسهم . والآخر - أن يكون ما نعلمي بمنزلة الاملاء فتكون مصدراً . وإذا كانت كذلك فلا نحتاج إلى عائد يمود إليها . والاملاء : طول المدة . « فنملي لهم » معناه نطول أعمارهم . ومنه قوله : « واهجرني مليا » (٢) أي حيناً طويلاً . ومنه قوله : عفت طويلاً ، وتعلت حيناً . والملا : الدهر والموان : الليل والنهار ، لطول نعاقيها . واملاء الكتاب وانما أنكرتعالى أن يكون الاملاء خير لهم - وان

كانت نعمة ذنوبة - من وجهين :

أحدها - قال الجبائي : أراد خير من القتل في سبيل الله ، كشهداء أحد
الثاني - قال البلخي : لا تحسبن ان ذلك خير استحقوه بفعلهم ، أي لا تغتروا
بذلك فتظنوا انه لمنزلة لهم ، لأنهم كانوا يقولون : إنه تعالى لو لم يرد ما هم عليه ،
لم يعلمهم .

قوله تعالى :

﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ
مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ أَنْهُ لِيُطَاعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ
رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ
عَظِيمٌ ﴾ (١٧٩) - آية بلا خلاف .

قرأ حمزة والكسائي « يميز » - بالتشديد - الباقيون بالتخفيف . يقال : مازه
يميزه ، ويميزه يميزه - لغتان .

ومعنى الآية لم يكن الله ليدع المؤمنين على ما أنتم عليه ، فلا يميز المؤمن
من المنافق ، والكافر « حتى يميز الخبيث من الطيب » . وقيل في معنى الخبيث ههنا :
قولان :

أحدها - قال مجاهد ، وابن اسحاق ، وابن جرير : هو المنافق . قالوا : كما
ميز المؤمن من المنافق يوم أحد . بالامتحان على ما مضى شرحه .
الثاني - قال قتادة ، والسدي : حتى يميز المؤمن من الكافر .

وسبب نزول الآية ما قاله السدي : إن المشركين قالوا : إن كان محمد صادقاً
فليخبرنا من يؤمن منا ، ومن يكفر ، فأُنزل الله تعالى هذه الآية . وقال قوم : إن
كان يعلم المنافقين ، فما حاجته إلى اختبارهم ؟ فأُنزل الله تعالى انه يميزهم . وذلك
يكون : تارة باختبارهم ، وتارة بتعيينهم .

والتمييز بين الكافر وبين المؤمن أو المنافق والمؤمن بالامتحان والاختبار في

تكليف الجهاد ، ونحوه : مما يظهر به حالهم ، وتنكشف ضمائرهم وقيل : بالدلالات ، والعلامات التي يستدل بها عليهم من غير نص اعلام لهم فان قيل : هل اطلق اسم نبيه (ص) على الغيب ؟ قلنا : عن ذلك جوابان :

أحدهما - قال السدي : لا ، ولكنه اجتبا ، فجعله رسولا وقال ابن اسحاق : ولكن الله اجتبي رسوله باعلامه كثيراً من الغايات . وهذا هو الأليق بالآية . وقال الزجاج قوله : ﴿ ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء ﴾ سببه أن قوماً قالوا : هلا جعلنا الله أنبياء ؟ فأخبر الله تعالى أنه « يجتبي من رسله من يشاء » (و من) في الآية لتبيين الصفة لا للتبعض ، لأن الأنبياء كلهم مجتوبون . قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ (١٨٠) .

قرأ حمزة « ولا تحسبن » بالتاء المعجمة من فوق الباقون بالياء ، وهو الأقوى ، لأن عليه أكثر القراء ، فنقرأ بالتاء ، فالتقدير على قراءته ولا تحسبن بخل الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خير لهم . وجاز حذف البخل مع الفصل لدلالة يبخلون عليه ، كما يقال من كذب كان شراً له . والمعنى كان الكذب شراً له . قال الشاعر :

إذا نُهي السفية جرى إليه وخالف والسفيه إلى خلاف (١)

ومعناه خالف إلى السفه . قال الزجاج : إنما تكون هو ، وهما ، وهم ، وأنا وأنت ، ونحن فصولاً مع الأفعال التي تحتاج إلى اسم وخبر ، ولم يذكر سيئويه الفصل مع الابتداء ، والخبر . قال : ولو تأول متأول قوله الفصل هاهنا أنه يدل

« ١ » معاني القرآن للقراء ١ : ١٠٤ - ٢٤٩ . آمالي ابن التبريزي ١ : ٦٨ - ١١٣ -

٣٠٥ و ٢ : ١٣٢ - ٢٠٩ والانصاف ٦٣ : ٣٨٣ .

على أنه جائز في المبتدأ والخبر كان جائزاً . قال : والقراءة بالياء عندي هو الاجود ويكون الاسم محذوفاً ، قال : والقراءة بالتاء لا تمتنع مثل قوله : « واسأل القرية » (١) وتقديره ولا تحسن بخل الباخرين خيراً .

وجه اتصال هذه الآية بما قبلها ما قاله السدي : إن المعنى بخلوا أن ينفقوا في سبيل الله كما بخلوا بمنع الزكاة . وقيل إنها نزلت في أهل الكتاب بخلوا أن يبينوه للناس - على قول ابن عباس - والوجه الأول أظهر لأن أكثر المفسرين على أنها نزلت في مانعي الزكاة ، وهو قول أبي جعفر (ع) وقوله : « هو خير آلهم » فلقطة « هو » فصل ، بين الاسم ، والخبر على تقدير ولا تحسن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله البخل هو خير آلهم فيمن قرأ بالياء وقوله : « سيطوقون ما بخلوا به يوم القيامة » قيل في معناه قولان :

أحدهما - رواه ابن مسعود عن النبي (ص) أنه شجاع أقرع يطوقونه ، وهو المروي عن أبي جعفر (ع) . وقال إبراهيم النخعي : انهم يطوقون طوقاً من نار . وقال أبو علي : هو كقوله : « يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم » (٢) وقال البلخي معناه سيجازون كأنهم طوقوا . وقوله : « ولله ميراث السماوات والارض » معناه أنه يبطل ملك كل شيء إلا ملك الله ، فيصير كالميراث لصحة الملك الثاني بعد زوال الأول وإن لم يكن في صفات الله على جهة الانتقال ، لأنه لم يزل مالكاً (عز وجل) والبخل هو منع الواجب لأنه تعالى ذم به وتوعد عليه ، وأصله في اللغة مشقة الاعطاء ، وإنما يمنع الواجب لمشقة الاعطاء .

قوله تعالى :

﴿ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ ﴾

سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْإِنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ
الْحَرِيقِ ﴿١٨١﴾ - آية بلا خلاف .

قرأ حمزة وحده « سيكتب » بضم الياء . الباقيون بالنون . ذكر الحسن
وقتادة : أن الذين نسبوا الله تعالى إلى الفقر وأنفسهم إلى الغناء هم قوم من اليهود
لما نزل قوله : ﴿ من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً ﴾ (١) قالوا إنها يستقرض الفقير
من الأغنياء ، فهو فقير ونحن أغنياء ، والقائل لذلك حي بن أخطب وفتحاحص اليهودي .
وقال أبو علي الجبائي : هم قوم من اليهود ، وإنما قالوا ذلك من جهة ضيق الرزق .
وقيل : انهم قالوا ذلك تمويهاً على ضعفائهم لا أنهم اعتقدوا أن الله فقير على
الحقيقة . وقيل : انهم عنوا بذلك إله محمد الذي يدعي أنه رسوله دون من
يعتقدون هم أنه على الحقيقة .

فان قيل : كيف الحكاية عنهم بأنهم قالوا ذلك ، وإنما قالوه على جهة الإلزام
دون الاعتقاد ؟ قلنا : لأنه إلزام باطل من حيث لا يوجبه الاصل الذي ألزموا عليه ،
لأنه إنما قال تعالى : « من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً » على وجه التلطف في
الاستدعاء إلى الطاعة ، وحقيقته أن منزلة ما ينفقون في وجوه البر كمنزلة القرض
الذي يرجع إليكم وبضاعف به الأجر لكم مع أنهم أخرجوا ذلك مخرج الاخبار
عن الاعتقاد .

وفي الآية دلالة على أن الرضا بقبيح الفعل يجري مجراه في عظم الجرم ، لأن
اليهود الذين وصفوا بقتل الانبياء لم يتولوا ذلك في الحقيقة ، وإنما ذموا به ،
لأنهم بمنزلة من تولاه في عظم الأثم . وقوله : ﴿ سنكتب ما قالوا ﴾ قيل في معناه
قولان :

أحدها - انه يكتب في صحائف أعمالهم ، لأنه أظهر في الحجة عليهم
وأجرى ان يستحيوا من قراءة ما أثبت من فضائلهم - على قول الجبائي . -

الثاني - قال البلخي سيحفظ ما قالوا حتى يجازوا به أي هو بمنزلة ما قد كتب في أنه لا يضيع منه شيء . والأول أظهر . وقوله : ﴿ وذوقوا عذاب الحريق ﴾ يعني المحرق ، والفائدة فيه ان يعلم أنه عذاب بالنار التي تحرق ، وهي الملهبة ، لأن ما لم يلتهب لا يسمى حريقاً ، وقد يكون العذاب بغير النار . وقوله : « ذوقوا » يفيد أنكم لا تتخلصون من ذلك كما يقول القائل : ذق هذا البلاء يعني انك لست بناج منه .

قوله تعالى :

﴿ ذلك بما قدمت أيديكم وأن الله ليس بظلام للعبيد ﴾

(١٨٢) - آية - .

المعنى :

قوله : « ذلك » اشارة إلى ما تقدم ذكره من قوله : « ونقول ذوقوا عذاب الحريق . ذلك بما قدمت أيديكم » ومعناه بما جنيتموه على أنفسكم ، فان الله لا يظلم أحداً من عباده ، ولا يبخسهم حقهم .

وفيها دلالة على بطلان مذهب المجبرة ، لأنها تدل على أنه لو وقع العقاب من غير جرم سلف من العبد ، لكان ظلاماً وذلك بخلاف ما يذهبون إليه من أن الله تعالى يعذب الاطفال من غير جرم . فان قيل : لم نفي كثرة الظلم على وجه لا يدخل فيه القليل ، وهلا نفي على وجه العموم كقوله : « لا يظلم مثقال ذرة » (١) وكقوله : « لا يظلم الناس شيئاً » (٢) وقوله : « ولا يظلمون فتيلاً » (٣) و« نقيرا »؟ قيل : لأنه خرج مخرج الجواب لمن توهم مذهب المجبرة فدل على أنه لو كان على ما يذهبون إليه ، لكان ظلاماً للعبيد ، وما هو بظلام لهم . فان قيل : لم

« ١ » سورة النساء : آية ٣٩ . « ٢ » سورة يونس : آية ٤٤ .

« ٣ » سورة النساء : آية ٤٨ وسورة الاسرى : آية ٧١ .

أضيف التقديم إلى أيديهم وإنما هو لهم في الحقيقة؟ قيل : لأنه إذا أضيف على هذه الطريقة كان أبعد من توهم الفساد في معنى الاضافة إذ قد يضاف الفعل إلى الانسان على معنى أنه أمر به ودعا إليه . كما قال : « يذبح أبناءهم » (١) وإذا ذكرت أيدى دل على تولى الفعل نحو قوله « أولم يروا أنا خلقنا لهم مما عملت أيدينا انعاماً » (٢) .

الاعراب :

« وان الله » إنما فتح ان لأنه معطوف على ما عملت فيه الباء ، وتقديره وبأن الله ليس بظلام للعبيد أي ذلك العذاب بما سلف من الاجرام وبامتناع ظلم الله للعباد ، فوضع أن جر وموضع الباء في قوله : « بما » رفع ، لأنها في موضع خبر ذلك وهي متصلة بالاستقرار كأنه قيل ذلك مستقر بها قدمت أيديكم ، كما يقول القائل : عقابك بما كسبت يداك .

قوله تعالى :

« الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدَ لَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلَمْ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » (١٨٣) - آية .

المعنى بقوله : « الذين قالوا » هم الذين وصفهم الله بقوله : « لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير . الذين قالوا إن الله عهد إلينا » .

الاعراب والمعنى :

والذين في موضع خفض رداً على قوله : « الذين قالوا إن الله فقير » ومعنى قولهم « إن الله عهد إلينا » أي أوصانا في كتابه ، وعلى ألسن أنبيائه ألا نصدق

لرسول فيما يقوله : من أنه جاء به من عند الله من أمر ونهي ، وغير ذلك ، فالعهد :
العقد الذي يتقدم به للتوثق ، وهو كالوصية . وقوله : « حتى يأتينا بقربان تأكله
النار » معناه حتى يجيئنا بما يقرب به العبد إلى الله من صدقة وبر . وقربان مصدر
على وزن عدوان ، وخسران تقول قربت قرباناً . وأما قوله : « تأكله النار »
فلأن أكل النار ما قر به أحد هم لله في ذلك الزمان كان دليلاً على قبول الله له ،
ودلالة على صدق المقرب فيما ادعى أنه حق فيما نوزع فيه - في قول ابن عباس ،
والضحاك - ، فقال الله تعالى لنبيه (ص) قل لهم يامعشر من يزعم أن الله عهد إليه
ألا يؤمن لرسول حتى يأتيه بقربان تأكله النار ، قل : قد جاءكم رسل من الله من
قبل . المعنى جاء أسلافكم بالبينات يعني بالحجج الدالة على صدق نبوتهم ، وحقيقة
قولهم : وقد ادعيتم أنه يدل على تصديق من أتى به والاقرار بنبوته من أكل
النار قربانه ، فلم قتلتموه إن كنتم صادقين ؟ يعني قتلتموه وأنتم مقرون بأن الذين
جاءوكم به من ذلك حجة لهم عليكم إن كنتم صادقين فيما عهد إليكم بما ادعيتوه
وأضاف القتل إليهم وإن كان أسلافهم تولوه لأنهم رضوا بأفعالهم فنسب ذلك
إليهم كما بيناه فيما تقدم في قوله تعالى : « ويقتلون النبيين بغير الحق » (١) فاراد
الله أن يعلم المؤمنين أن هؤلاء معاندون متعننون ، وإلا فهم عالمون بصفات النبي (ص)
وما ذكره الله تعالى في التوراة وأنه صادق فيما يدعيه ، وإنها لم ينزل الله ما طلبوه
لأن المعجزات تابعة للمصالح وليست على الاقتراحات والتعنن . فان قيل هلا قطع
الله عذرهم بالذي سألوها من القربان الذي تأكله النار ؟ قيل : له لا يجب ذلك لأن
ذلك اقتراح في الأدلة على الله والذي يلزم من ذلك أن يزيح عنهم بنصب الأدلة
على ما دعاهم إلى معرفته .

قوله تعالى :

﴿ فَاِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ

وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ (١٨٤) - آية واحدة - .

القراءة ، والجمعة :

قرأ ابن عامر وحده وبالزبر وكذلك هو في مصاحف أهل الشام . الباقون
بحذف الباء ، فمن حذف فلأن واو العطف أغنت عن تكرار العامل ومن أثبتتها
فأنها كرر العامل تأكيذاً ، وكلاهما جيدان .

اللفظ ، والمعنى :

وهذه الآية فيها تسلية للنبي (ص) عما كان يصيبه من الأذى من اليهود
وأهل الشرك بتكذيبهم إياه بأن قال فقد كذب أسلافهم من رسل الله من جاءهم
بالبينات والحجج القاطعة ، والأدلة الواضحة . والزبر جمع زبور وهو البينات
وكل كتاب فيه حكمة فهو زبور . ومنه قول امرئ القيس :

لمن طلل ابصرته فشجاني كخط زبور في عسيب يان (١)

ويقال زبرت الكتاب إذا كتبت ، فهو مزبور وزبرت الرجل أزره ؛ إذا
زجرته والزبرة : القطعة العظيمة من الحديد ، ومنه قوله : « آتوني زبر الحديد » (٢)
والزبر : الجملة . والزبرة مجتمع الشعر على كتف الأسد . وزبرت البئر إذا أحكمت
طيها بالحجارة ، فهو مزبور وما لفلان زبر أي عقل ، والكتاب المراد به التوراة
والانجيل ، لأن اليهود كذبت عيسى ، وما جاء به من الانجيل وحرفت ما جاء به
موسى من صفة النبي (ص) ، وبدلت عهده إليهم فيه . والنصارى أيضاً جحدت
ما في الانجيل من نعمته وغيرت ما أمرهم فيه به . وقواه : « المنير » معناه الذي
يذير ، فيمنير الحق لمن اشتبه عليه ، وهو حجة له . وإنما هو من النور ، والاضاءة
يقال : قد أنار لك هذا الأمر بمعنى أضاء لك ويذير انارة فهو منير ، وهذا قول

(١) ديوانه : ٢١٠ وروايته (الزبور في العسيب الجاني) الزبور الكتاب المزبور

أي المكتوب بالزبر وهو القلم . العسيب الجاني : سيف النخل .

(٢) سورة الكهف : آية ٩٧ .

الحسن وابن جريج والضحاك، وأكثر المفسرين . فان قيل : لم جمع بين الزبور والكتاب ومعناها واحد ؟ قلنا : لأن أصلها مختلف ، فهو زبور لما فيه من الزجر عن خلاف الحق ، وهو كتاب ، لأنه ضم الحروف بعضها إلى بعض ، وسمي زبور داود لكثرة ما فيه من المواعظ والزواجر . فان قيل : كيف قال « فان كذبوك ، فقد كذب رسل من قبلك » وهم وان لم يكذبوه أيضاً ، فقد كذب رسل من قبله ؟ قلنا : لأن المعنى فقد جروا على عادة من قبلهم في تكذيب أنبيائهم إلا أنه ورد على وجه الایجاز كما تقول : إن أحسنت إليّ فقد طالما أحسنت .

قوله تعالى :

(كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّوْنَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ) (١٨٥) - آية بلا خلاف .

لا يجوز أن يجعل (ما) في (إنما) بمعنى الذي وترفع أجوركم ، لأن يوم القيامة يصير من صلة توفون وتوفون من صلة الذين فلا يأتي ما في الصلة بعد أجوركم . وأجوركم خبر ، ومعنى الآية إن مصير هؤلاء المفتزين على الله من اليهود المكذبين برسوله الذين وصفهم ، ومصير غيرهم من جميع الخلق إليه تعالى من حيث حتم الموت على جميعهم ، فقال لنبيه (ص) لا يحزنك قولهم وتكذيبهم وافتراء من افترى منهم على الله وعليك ، وتكذيب من تقدمك من الرسل . فان مرجعهم إلي وأوفي كل نفس منهم جزاء عمله ، فقال : توفون أجوركم يعني أجور أعمالكم إن خيراً خيراً وثواباً . وإن شراً فشرّاً وعقاباً ، وهو نصب على أنه مفعول به . وقوله : « فمن زحزح عن النار » معناه نجي عن النار ، وأبعد منها « وادخل الجنة فقد فاز » أي نجا وظفر بعظيم الكرامة . وكل من لقي ما يفتبط به فقد فاز ، ومعنى « فاز » تباعد من المكروه ، ولقي ما يحب . والمفازة : مهلكة . وإنما سموها مفازة

أي منجاة كما سموه اللديغ سنيا ، والاعمى بصيراً . وظاهر الآية يدل على أن كل نفس تذوق الموت ، وإن كانت مقتولة - على قول الرماني - ونحن وإن قلنا : إن الموت غير القتل ، فلا بد أن نقول : إن المقتول يختار الله أن يفعل فيه الموت إذا كان في فعله مصلحة . وقوله : « وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور » معناه وما لذات الدنيا ، وشهواتها ، وما فيها من زينتها إلا متعة متعكوها الغرور ، والخداع : المضلل الذي لا حقيقة له عند الاختبار والامتحان ، لأنكم تلتذون بما يتمتع الغرور من دنياكم ، ثم هو عائد عليكم بالفجائع والمصائب ، فلا تركنوا إليه ، ولا تسكنوا ، فانما هي غرور وإنما أنتم منها في غرور . وقال عكرمة : متاع الغرور ، القوارير ، وهي في الأصل كل متاع لا بقاء له ، وإنما وصفت الحياة الدنيا بأنها متاع الغرور مع كشفها عن حالها ، لأنها بمنزلة من يغتر بالمحبوب ويبذل ما فيه الفرح والسرور ، ليوقع في بلية تؤدي إلى هلكة ، مبالغة في التحذير منها - على ما بيناه - وفي الآية دلالة على أن أقل نعيم من الآخرة خير من نعيم الدنيا بأسره ولذلك قال (ص) : (موضع سوط في الجنة خير من الدنيا ، وما فيها) واستدل بهذه الآية على أن القتل هو الموت على الحقيقة . ومنهم من قال في المقتول : موت ، وقتل وللمخالف أن يقول : يمكن أن تكون الآية مخصوصة بمن يموت ، ولا يقتل كما قال : « كل نفس بها كسبت رهينة » (١) وهي مختصة بالعقلاء البالغين ، ويمكن أن يكون المراد كل نفس تعدم الحياة ، فيكون ذلك على وجه الاستعارة . ذكره البخاري . وقوله : « ذائقة الموت » مجاز ، لأن الموت لا يذاق في الحقيقة ، لأن ذلك مشهور في كلامهم يقولون : ذاق الموت ، وشرب بكأس المنون ، لأنه بمنزلة ما يذاق بذوق شدائده . والفرق بين الذوق وإدراك الطعم أن الذوق تقريب جسم المذوق إلى حاسة الذوق ، والإدراك للطعم هو وجدانه (٢) وإن لم يكن هناك احساس ، ولذلك يوصف تعالى بأنه مدرك للطعم ولا يوصف

بأنه ذائق له . ويقولون : ذقته فلم أجد له طعماً أي لابس في فلم أحس له طعماً .
قوله تعالى :

﴿ تَبْلُونُ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَأَنْتُمْ مِنْ الَّذِينَ أَوْتُوا
الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً وَلَمْ نَصْبِرْ
وَأَنْتُمْ قُلُوبُكُمْ فَانْ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ (١٨٦) - آية - .

قوله : « تبلون » معناه لتختبرن أي توقع عليكم المحن ، وتلحقكم الشدائد
في أنفسكم ، وأموالكم من قبل الكفار نحو ما نالهم من الشدائد في أنفسهم يوم أحد ،
ونحو ما كان الله يفعل بهم من الفقر وشدة العصر ، وإنما فعله ليصبروا وسماه بلوى
مجازاً ، لأن حقيقته لا تجوز عليه تعالى ، لأنها التجربة في اللغة . ويتعالى الله عن
ذلك ، لأنه عالم بالاشياء قبل كونها . وإنما فعله ليميز الحق منكم من غيره - هذا
قول أبي علي الجبائي - وقال البلخي : معناه لتبلون بالعبادات في أنفسكم كالصلاة
والصيام وغيرهما . وفي أموالكم من الاتفاق في سبيل الله والزكوات ، ليميز المطيع
من العاصي . واللام لام القسم . والنون دخلت مؤكدة ، وضمت الواو لسكونها ،
وسكون النون . ولم تنصب لأنها واو الجمع فرقا بينها وبين واو الاعراب . ويقال
للواحد ، لتبليين يارجل وللاثنتين لتبليان . ويفتح الياء في لتبليين في الواحد عند
سببويه لسكونها وسكون النون . وفي قول غيره تبني على الفتح لضم النون إليها ،
كما يبني ما قبل هاء التأنيث . والمرأة لتبليين وللمرأتين لتبليان وللغناء لتبليان .
زيدت الالف لاجتماع النونات وقوله : « ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من
قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيراً » يعني ما سمعوه من اليهود ومن كفار مكة
وغيرهم من تكذيب النبي (ص) ومن الكلام الذي يغمهم ويكرههم ثم بين تعالى بقوله :
« وإن تصبروا وتتقوا » إنكم إن صبرتم على ذلك وتمسكتم بالطاعة ولم تجزعوا عنده
جزعاً يبلغ الأثم ، « فان ذلك من عزم الامور » ومعناه من جزم الامور ، أي

ما بان رشده وصوابه . ووجب على العاقل العزم عليه . وأذى مقصور . ويكتب بالياء يقال أذى يأذى أذى : إذا سمع ما يسوءه وقد آذاني فلان يؤذيني إيذاءً وتأذيت به تأذياً . وقال عكرمة وغيره : إن هذه الآيات كلها نزلت في فمخاص اليهودي سيد بني قينقاع حين كتب النبي (ص) إليه يستمده ، فقال فنحاس : قد احتج ربكم أن نرده . وهو القائل : « إن الله فقير ونحن أغنياء » (١) ونزلت فيه أيضاً « لا تحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيراً لهم بل هو شر لهم » (٢) وقال الزهري : الآية نزلت في كعب بن الأشرف ، وكان يهجو النبي (ص) ، والمؤمنين ويحرض المشركين عليهم حتى قتله محمد بن مسلمة غيلة . والبلوى التي ابتلوا بها ، قال الحسن : هي فرائض الدين من الجهاد في سبيل الله ، والمنقة في طاعة الله ، والنمسك بما يجب لله في كل أمر به ودعا إليه .

قوله تعالى :

﴿ وَلَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴾ (١٨٧) - آية بلا خلاف .

الفرادة والحجة :

قرأ ابن كثير وأبو عمرو وأبو بكر عن عاصم « ليبيِّننه للناس ولا يكتُمونه » بالياء فيها . الباقيون بالتاء فيها ، فمن قرأ بالياء ، فلا نهم غيب . ومن قرأ بالتاء حكى المحاطبة التي كانت في وقت أخذ الميثاق « ولتبيِّننه » لجماعة الرجال وللواحد تفتح النون .

﴿ ١ ﴾ سورة آل عمران : آية ١٨١ .

﴿ ٢ ﴾ سورة آل عمران : آية ٧٥ .

المعنى :

والمعنى به اذكروا « إذا أخذ الله » منهم الميثاق ليبينن أمر نبوة النبي (ص) ولا يكتمنونه « فنبذوه وراء ظهورهم » أي رموا به في قول ابن عباس ، ولم يعملوا به وإن كانوا مقرين به . ويقال لمن يطرح الشيء ولا يعبأ به رميته بظهر ، قال الفرزدق :

نميم بن قيس لا تكونن حاجتي بظهر ولا يعيا علي جوابها (١)

أي لا تتركنها ، لا تعبأ بها ، فاخبر الله تعالى عما حمل اليهود الذين كانوا رؤساء على كتمان أمر النبي (ص) ، فقال : « واشتروا به ثمنًا قليلًا » أي قبلوا على ذلك الرشا ، وقامت لهم بذلك رئاسة اكتسبوها فذلك حملهم على الكفر بما يخفونه ، ثم ذم تعالى أفعالهم بقوله : « فبئس ما يشترون » لأن ما يكون عاقبته الهلاك والعقاب الدائم ، وإن كان نفعا عاجلا ، فهو بئس الشيء . وقال ابن عباس وسعيد بن جبير وعكرمة والسدي وابن جريج إن المعنى بهذه الآية فتخاص اليهودي ، وأصحابه الذين كتموا أمر النبي (ص) وما بينه الله في التوراة . وقال قتادة وكعب وعبد الله بن مسعود هذا ميثاق أخذه الله على أهل العلم كافة ، فمن علم شيئا فليعلمه وإياكم وكتمان العلم ، فإن كتمان هلاك . وقال الجبائي : المعنى بالآية اليهود والنصارى . وقال الحسن « لتبيننه ولا تكتمنونه » معناه لتكلمن بالحق وتصدقنه بالعمل . والميثاق الذي ذكره الله في الآية هو الأيمان التي أخذهما عليهم أنبياءهم ليبينن ما في كتمهم من الاخبار والآيات الدالة على نبوة النبي (ص) ولا يكتمنونه . والهاء في « ليبيننه » عائدة على محمد (ص) في قول سعيد بن جبير والسدي ، فيعود

« ١ » ديوانه ١ : ٩٥ ورواياته :

نميم بن زيد لا تهونن حاجتي لديك ولا يعيا علي جوابها

وفي المتن وفي الأغاني الصدر كما في الديوان والمعجز هكذا : (بظهر فلا يخفى علي جوابها) ومعناه أي لا تجبني بجواب لا أدري ما هو .

على معلوم غير مذكور . وقال الحسن وقتادة: هي عائدة على الكتاب فيدخل فيه بيان أمر النبي (ص) لأنه في الكتاب

قوله تعالى :

«لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أَتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسِبْنَهُمْ بِمَقَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» (١٨٨)
- آية بلا خلاف - .

انفراة والحجة والاعراب :

قرأ أهل الكوفة ويمقوب « لا تحسبن » بالتاء وفتح الباء ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالياء ، وضم الباء . الباقت بالياء وفتح الباء . « وتحسبنهم » الآخر بالتاء بلا خلاف . قال أبو علي من قرأ بالياء ، لم يوقع يحسبن على شيء ، (والذين) رفع بأنه فاعل (لا تحسبن) قال : ووجه قراءة ابن كثير وأبي عمرو في أن لم يعديا (حسبت) إلى مفعوليه ان (يحسب) في قوله : « فلا تحسبنهم بمقازة من العذاب » لما جعل بدلا من الأول وعدي إلى مفعوليه استغنى بها في تعدية الأول إليها كما استغنى في قول الشاعر :

بأي كتاب أم بأية سنة ترى حبه عاراً علي وتحسب

فاكتفى بتعدية أحد الفعلين إلى المفعولين عن تعدية الآخر إليها . فان قال قائل : كيف يستقيم تقدير البديل ، وقد دخل الفاء بينهما ، ولا يدخل بين البديل والمبديل منه الفاء ؟ والجواب أن الفاء زائدة ، يدلك على ذلك أنها لا يجوز أن تكون التي تدخل على الخبر ، لأن ما قبل الفاء ليس بمبتدأ ، فتكون الفاء خبره ، ولا تكون العاطفة ، لأن المعنى « لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا » ويحبون أنفسهم « بمقازة من العذاب » فإذا كان ذلك لم يحز تقدير العطف ، لأن الكلام

لم يستقل بعد فيستقيم فيه تقدير العطف . وأما قوله : ﴿ فلا تحسبنهم ﴾ فإن فعل الفاعل الذي هو يحسبون تعدى إلى ضميره ، وحذفت واو الضمير لدخول النون الثقيلة . وقوله : ﴿ بمنازة من العذاب ﴾ في موضع المفعول الثاني ، وفيه ذكر المفعول الأول . وفعل الفاعل في هذا الباب يتعدى إلى ضمير نفسه نحو ظننتني أخاه ، لأن هذه الأفعال لما كانت تدخل على الابتداء والخبر أشبهت (إن) وأخواتها في دخولهن على الابتداء والخبر كدخول هذه الأفعال عليهما ، وذلك نحو قولك : ظننتني ذاهباً ، كما تقول : إني ذاهب ، ولو قلت أظن نفسي تفعل ، لم يجوز كما يجوز أظننتني فاعلاً . وقال أبو سعيد الخدري ، وأبو وهب ، والزجاج : المعنى بهذه الآية قوم من أهل الكتاب دخلوا على النبي (ص) وخرجوا من عنده ، فذكروا لمن كان رآهم في ذلك الوقت أن النبي (ص) قد أتاهم بأشياء قد عرفوها ، فحمدهم من شاهدهم من المسلمين على ذلك ، وأظهروا خلاف ما أبطنوا ، وأقاموا فيما بعد على الكفر ، فأعلم الله تعالى نبيه أنهم ليسوا بمنازة أي ليسوا بيمد من العذاب . وقيل معناه ليسوا بمنجاة من العذاب ، ووقعت ، « فلا تحسبنهم » مكررة لطول القصة كما يقولون : لا تظنن زيدا إذا جاءك كلمك بكذا وكذا ، فلا تظننه صادقاً ، فيعيد فلا تظننه توكيداً ، وإعلاماً أن ذلك يتعلق بالأول ، ولولم يكرر كان جائزاً ، لكن مع التأكيد أوضح . وقوله : « يحبون أن يحمدا بما لم يفعلوا » قال البخاري : إنهم قالوا : « نحن أبناء الله وأحباؤه » (١) وأهل الصوم والصلاة وليسوا بأولياء الله ، ولا أحباؤه ، ولا أهل الصلاة والصيام ، ولكنهم أهل شرك ونفاق . وهو المروي عن أبي جعفر (ع) . وقال قوم : « يحبون أن يحمدا » على أنهم أبطلوا أمر محمد (ص) ، وكذبوا ما أبطلوه ، ولا لهم قدرة على ذلك .

النزول ، والمعنى :

وروي عن ابن عباس ، وسعيد أن الآية نزلت في اليهود حيث كانوا يفرحون

باجلال الناس لهم ونسبهم إياهم إلى العلم . وقال الضحاك ، والسدي : نزلت في اليهود حيث فرحوا بما أثبتوا من تكذيب النبي (ص) . وقال سعيد بن جبير : فرحوا بما أتى الله آل ابراهيم . وقال ابن عباس : إن النبي (ص) سأله عن شيء ، فكتموه وفرحوا بكتانهم ، وأقوى هذه الأقوال أن يكون قوله : « لا تحسبن الذين يفرحون » يعني بها من أخبر الله عنهم أنه أخذ ميثاقهم ليبين للناس أمر محمد (ص) ، ولا يكتمونه ، لأن قوله : « لا تحسبن الذين يفرحون » في سياق الخبر عنهم وشبهه بقصتهم مع أن أكثر أهل التأويل عليه . وقال الجبائي : الآية في المنافقين ، لأنهم كانوا يعطون المؤمنين شيئاً يستعينون به على الجهاد لا على وجه القربة إلى الله بل على وجه الرياء وفرحون بذلك ، ويريدون مع ذلك أن يحمداوا على ذلك ويمتقد أنهم فعلوه لوجه القربة ، فقال : « لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويعجبون أن يحمداوا بما لم يفعلوا » بمنزلة المؤمنين الذين يفعلون الأفعال لله على وجه القربة إليه . وقال : « فلا تحسبنهم » مع ذلك بمنجاة « من العذاب » بل « لهم عذاب أليم » يعني مؤلم فحسبان الثاني متعلق بغير ما تعلق به الأول ، فذلك كرر . فان قيل : أين خبر « لا تحسبن » الأولى ؟ قلنا : عنه جوابان :

أحدهما - « بمفازة من العذاب » ، لأنها مكررة لطول الكلام . وقيل : الفاء زائدة على هذا ، وهو قول الزجاج .

والثاني - أن الخبر محذوف ، كأنه قال ناجين ، ودل الخبر الأخير عليه . فان قيل : كيف يجوز أن يذم بالفرح وليس من فعل الانسان ؟ قلنا ذم بالتمرض له على جهة الاشر والبطر كما قال : « لا يحب الفرحين » .

قوله تعالى :

﴿ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾

(١٨٩) - آية بلا خلاف .

معنى الآية الاخبار من الله تعالى بأنه مالك مافي السماوات ، وما في الارض
بمعنى أنه يملك تدبيرها ، وتصرّفها على ما شاء من جميع الوجوه ليس لغيره
الاعتراض عليه في ذلك وانه المقتدر على جميع ذلك « وهو على كل شيء قدير » ،
وفي الآية تكذيب لمن قال : « إن الله فقير ونحن أغنياء » (١) لأن من ملك
ما في السماوات والارض لا يكون فقيراً . وفي قوله : ﴿ والله على كل شيء قدير ﴾
تنبيه على أنه قادر على إهلاك من يقول هذا القول جهلاً منه وعناداً ، لكنه يحلم
عنه ويؤخر عذابه لضرب من المصلحة وقوله : « على كل شيء قدير » خرج مخرج
المبالغة ، وهو أخص من قوله : « بكل شيء عليم » لأن أفعال العباد لا توصف
بالقدرة عليها ، وفرق الرائي بين أن يقال هو قادر على أفعال العباد ، وبين قادر على
فعلهم ، فقال قادر عليها محتمل مالا يحتمل قادر على فعلهم ، لأنه يفيد أنه قادر على
تصرفه كما يقولون فلان قادر على هذا الحجر أي قادر على رفعه ، ووضعه ، وفلان
قادر على نفسه أي قادر على ضبطها ، ومنعها مما تنازع إليه ، فعلى هذا جائز أن
يقال انه قادر على أفعال العباد بمعنى أنه قادر على المنع منها ، والتمكين منها دون
ما يستحيل من القدرة على إجادها .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّا فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ (١٩٠) - آية - .

في هذه الآية دلالة على وجوب النظر والفكر ، والاعتبار بما يشاهد من
الخلق والاستدلال على الله تعالى ، ومدح لمن كانت صفته هذه ، ورد على من
أنكر وجوب ذلك ، وزعم أن الايمان لا يكون إلا تقليداً وبالخير ، لأنه تعالى
أخبر عما في خلق السماوات والارض ، واختلاف الليل والنهار من الدلالات عليه

وعلى وحدانيته ، لأن من فكر في السماوات وعظمتها وعجائب ما فيها من النجوم والافلاك ، ومسير ذلك على التقدير الذي تسير عليه ، وفكر في الأرض وما فيها من ضروب المنافع ، وفي اختلاف الليل والنهار ومجيئها بالآوقات والازمنة التي فيها المصالح ، وانساق ذلك وانتظام بعضها إلى بعض ، وحاجة بعضها إلى بعض حتى لو عدم شيء منه لم يقيم ما سواه [مقامه] (١) علم أن ذلك لا يكون إلا من مدبر قادر عليم حكيم واحد ، لأنه لو كان قادراً ، ولم يكن عالماً بالعواقب لما أغنت القدرة شيئاً ، ولو كان عالماً غير حكيم في فعله لما أغنى العلم شيئاً ، ولو كانا اثنين ما انتظم تدبير ، ولا تم خلق ، ولعلنا بعضهم على بعض ، كما قال تعالى : « لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدتا » (٢) فكيف ينسب إلى الفقر من كان جميع ما في السماوات والأرض بيده ، أم كيف يكون غنياً من كان رزقه بيد غيره إذا شاء رزقه وإذا شاء حرمه ، ويدل على أن خالق الجسم لا يشبهه ، لأنه لو أشبهه ، لكان محدثاً مثله ، ويدل على أنه قديم ، لأنه لو كان محدثاً لاحتاج إلى محدث ولأدى ذلك إلى مالا يتناهى ويدل أيضاً على أنه قادر على جميع الاجناس ، لأنه من قدر على الجسم يقدر على سائر الاجناس ، ووجه الدلالة من خلق السماوات والأرض على الله هو ان الانسان إذا فكر ورأى عظمتها ، وثقل الأرض ، ووقوفها على غير عمد يقلها ، وحركة السماوات حولها لا على شيء يدعمها ، علم أن المسك لذلك هو الذي لا يشبه الاجسام ولا المحدثات ، لأنه لو اجتمع جميع الخلق على أن يمسكوا جسماً خفيف المقدار ، ويقولوه في الجو من غير أن يدعموه لما قدروا عليه ، فلم حينئذ ان الذي يقدر عليه يخالف لجميع الاشياء وعلم أيضاً أنها لو كانت السماوات والأرض معتمدة على غيرها لكان ذلك الغير محتاج إلى ما يعتمد عليه وفي ذلك اثبات مالا يتناهى من الاجسام ، وذلك محال فهذا أحد وجوه دلالة السماوات والأرض ، وهو أحد

« ١ » هكذا في المخطوطة (أ) وفي المطبوعة ما بين القوسين ساقط ، والمخطوطة (ب)

ناقصة في هذا المكان أوراًفاً كثيرة .

« ٢ » سورة الانبياء : آية ٢٢ .

ما قال « إن في ذلك لآيات لاولي الالباب » ووجه الدلالة من اختلاف الليل والنهار هو أن جميع الخلق لو اجتمعوا على أن يأتوا بالليل بدلا من النهار ، أو النهار بدلا من الليل أو ينقصوا ، أو يزيدوا من أحدهما في الآخر لما قدروا عليه ، كما قال : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ الْبُضْيَاءُ أَفَلَا تَسْمَعُونَ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ إِلَهِ غَيْرِ اللَّهِ يَأْتِيَكُمُ اللَّيْلُ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ . وَمِنْ رَحْمَتِهِ جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ﴾ الآية (١) وقوله : « لاولي الالباب » معناه لذوي (٢) العقول . واللب : العقل سمي به لأنه خير ما في الانسان واللب من كل شيء خيره ، وخالفه . فان قيل : فما وجه الاحتجاج بخلق السموات [والأرض] (٣) على الله ولم يثبت بعد انها مخلوقة قيل عنه ثلاثة أجوبة : أولها - على تقدير اثبات كونها مخلوقة قبل الاستدلال به لأن الحجة به قامت عليه من حيث أنها لم تنفك من المعاني المحدثمة .

الثاني - أن الغرض ذكر ما يوجب صحة الذي تقدم ثم يترقى من ذلك إلى تصحيح ما يقتضيه على مراتبه ، كالسؤال عن الدلالة على النبوة فيقع الجواب بذكر المعجزة دون ما قبلها من الرتبة .

الثالث - أن تعاقب الضياء والظلام يدل على حدوث الاجسام .

قوله تعالى :

﴿ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ مَجُوزِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ (١٩١) - آية بلا خلاف -

﴿ ١ ﴾ سورة القصص : آية ٧١ - ٧٢ .

﴿ ٢ ﴾ في المخطوطة زيادة (والفكر) في هذا الموضع

﴿ ٣ ﴾ في المخطوطة ما بين الفوين - انط .

موضع (الدين) خفض، لأنه نعمت ولا ولي الا لربك أي هؤلاء يستدلون على توحيد الله بخلق السماوات والارض، وأنهم يذكرون الله في جميع أحوالهم قياماً وقعوداً، وهو نصب على الحال. وقوله: ﴿وعلى جنوبهم﴾ أي ومضطجعين، وإنما عطف على قياماً وقعوداً، لأن معناه يدل على الحال، لأن الظرف يكون حالاً للتعرف كما يكون نعمتاً للتكرار، لأنه من الاستقرار (كما تقول: مررت برجل على الحائط أي مستقراً على الحائط. ومررت برجل في الدار مثله، كما تقول أنا أصير إلى فلان ماشياً، وعلى الخيل، ومعناه وراكباً، كما) (١) قال: «إذا مس الانسان الضر دعا للجانبه أو قاعداً أو قائماً» (٢) ومعناه مضطجماً أو قائماً أو قاعداً فينبى تعالى أن هؤلاء المستدلين على حقيقة توحيد الله يذكرون الله في سائر الأحوال. وقال قوم: «يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم» أي يصلون على قدر إمكانهم في صحتهم وسقمهم، وهو المروي في أخبارنا، ولا تنافي بين التأويلين، لأنه لا يمتنع أن يصفهم بأنهم يفكرون في خالق السماوات والارض في هذه الأحوال ومع ذلك يصلون على هذه الأحوال في أوقات الصلوات، وهو قول ابن جرير وقتادة. وقوله: ﴿ربنا ما خلقت هذا باطلا﴾ إنما قال هذا ولم يقل هذه ولا هؤلاء، لأنه أراد به الخلق كأنه قال ما خلقت هذا الخلق باطلا (٣) أي يقولون «ربنا ما خلقت هذا باطلا» بل خلقته دليلاً على وحدانيتك وعلى صدق ما أنت به أنبيائك، لأنهم يأتون بما يعجز عنه جميع الخلق. وقوله: ﴿سبحانك﴾ معناه براءة لك من السوء وتزيتها لك من أن تكون خالقها باطلا قال الشاعر:

أقول - لما جاءني فخره - سبحان من علقمة الفاخر (٤)

« ١ » ما بين القوسين ساقط من المخطوطة (أ) .

« ٢ » سورة يونس : آية ١٢ .

« ٣ » في المخطوطة نفس سطر في هذا الموضع .

« ٤ » قاله اعشى بني تغلب . ديوان الاعشى الكبير : ١٤٣ ، القصيدة ١٨ ، والاسان (مبج) .

وقال آخر :

سبحانه ثم سبحانا يعود له . وقبلنا سبيح الجودي والحمد (١)
 وقوله : ﴿ فقنا عذاب النار ﴾ أي فقد صدقنا رسلك بأن لك جنة وناراً
 فقنا عذاب النار . ووجه اتصال قوله « فقنا عذاب النار » بما قبله قيل فيه قولان :
 أحدهما - كأنه قال : « ما خلقت هذا باطلا » بل تعريضاً للثواب بدلا من العقاب
 « فقنا عذاب النار » بلطفك الذي نتمسك معه بطاعتك .

الثاني - اتصال الدعاء الذي هو طاعة لله بالاقرار الذي هو طاعة له .

وفي الآية دلالة على أن الكفر والضلال وجيم القبائح ليست خلقاً لله ، لأن
 هذه الاشياء كلها باطلة بلا خلاف . وقد نفى الله تعالى بحكايته عن أولي الالباب
 الذين رضي أقوالهم بأنه لا باطل فيما خلقه ، فيجب بذلك القطع على أن القبائح كلها
 من فعل غيره ، وأنه لا يجوز اضافتها إليه تعالى .

قوله تعالى :

﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ

أنصارٍ ﴾ (١٩٢) - آية - .

وهذه أيضاً حكاية عن أولي الالباب الذين وصفهم بأنهم أيضاً يقولون
 ﴿ ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيت ﴾ أي من ناله عذاب النار وما فيها من
 الذل والمهانة فهو الخزي . وقال ابن جريج ، وقتادة ، وأنس بن مالك ،
 وسعيد بن المسيب : الاخزاء يكون بالتأيد فيها . وقال جابر بن عبد الله :
 إن الخزي يكون بالدخول فيها . وروى عنه عمرو بن دينار وعطاء أنه قال : وما
 أخزاء من أحرقة بالنار إن دون ذا الخزي ، وهذا هو الأقوى ، لأن الخزي إنما
 هو هتك الخزي ، وفضيحته ، ومن عاقبه الله على ذنوبه ، فقد فضحه وذلك هو

الخزي ، ولا ينافي ذلك ما نذهب إليه من جواز العفو عن المذنبين ، لأنه تعالى إذا عفا عن المعاصي لا يكون أخزاه وإن أدخله النار ثم أخرجه منها بعد استيفاء العقاب ، فعلى قول من قال : الخزي يكون بالدوام لا يكون أخزاه ، ومن قال يكون بنفس الدخول ، له أن يقول : إن ذلك وإن كان خزيًا ، فليس مثل خزي الكفار ، وما يفعل بهم من دِرام العقاب ، وعلى هذا يحمل قوله تعالى : ﴿ يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه ﴾ (١) وقوله : ﴿ وما للظالمين من أنصار ﴾ معناه ليس للظالمين من يدفع عنهم على وجه المغالبة والقهر ، لأن الناصر هو الذي يدفع عن المنصور على وجه المغالبة ولا ينافي ذلك الشفاعة في أهل الكبائر لأن الشفاعة هي مسألة وخضوع وضرع إلى الله تعالى ، وليست من النصرة في شيء وقوله (ص) (يخرجون من النار بعد ما يصيرون حملاً وخملاً) صريح بوقوع العفو عن مرتكبي الكبائر وتأول الرماني الخبر تأولين :

أحدهما - أنه لولا الشفاعة ، لواقعوا كبيرة يستوجبون بها الدخول فيها ، فيخرجون بالشفاعة على هذا الوجه ، كما يقال أخرجتني من السلعة إذا كان لولا مشورته ، لدخل فيها بابتياحه إياها .

الثاني - لولا الشفاعة ، لدخلوها بما معهم من الصغيرة ثم أخرجوا عنها إلى الجنة . والأول فاسد ، لأنه مجاز . والثاني - ليس بمذهب لأحد من القائلين بالوعيد لأن الصغيرة تقع مكفرة لا عقاب عليها فكيف يدخل بها النار . قوله تعالى :

﴿ رَبَّنَا إِنَّا أَسْمَنَّا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴾ (١٩٣) - آية بلا خلاف .

في هذه الآية أيضاً حكاية عن تقدم وصفهم بأنهم أولوا الالباب وغير ذلك من الأوصاف التي مضت بأنهم يقولون: ﴿ ربنا إنا سمعنا منادياً ينادي للإيمان ﴾ واختلفوا فيمن المنادي ههنا ، فقال محمد بن كعب القرظي وقتادة: هو القرآن . وقال ابن جريج وابن زيد : هو رسول الله (ص) ، وهو الذي اختاره الجبائي ، واختار الطبري الأول قال : لأنه ليس كل أحد سمع قول النبي (ص) ولا رآه ولا عينه وسمع دعاءه إلى الله تعالى . والقرآن سمعه من رآه ومن لم يره كما قال تعالى مخبراً عن الجن انهم قالوا : ﴿ سمعنا قرآنًا عجبا يهدي إلى الرشد ﴾ وهذا الذي ذكره ليس بظمن ، لأنه إذا بلغه دعوة النبي (ص) جاز أن يقول ﴿ سمعنا منادياً ﴾ وإن كان فيه ضرب من التجوز ، وقال قتادة سمعوا دعوة من الله فأجابوها وأحسنوا فيها وصبروا عليها . وقوله : ﴿ سمعنا منادياً ﴾ يعني نداء مناد لأن المنادي لا يسمع وقوله : ﴿ للإيمان ﴾ معناه إلى الإيمان ، كما قال : ﴿ الحمد لله الذي هدانا لهذا ﴾ (١) ومعناه إلى هذا قال الراجز :

أوحى لها القرار فاستقرت وشدها بالراسيات الثبت (٢)

يعني أوحى إليها . ومنه قوله ﴿ بأن ربك أوحى لها ﴾ (٣) أي إليها ، فعنى الآية ﴿ ربنا إنا سمعنا ﴾ داعياً يدعو إلى الإيمان والتصديق بك ، والافرار بوحدا نيتك ، واتباع رسولك واتباع أمره ونهيه ، فصدقنا بذلك يا ﴿ ربنا فاغفر لنا ذنوبنا ﴾ ومعناه استرها علينا ، ولا تفضحنا بها في القيامة على رؤوس الأشهاد بمقوبتك ، لكن كفرها عنا ﴿ وكفر عنا سيئاتنا ﴾ معناه احبها بفضلك ورحمتك ايانا ﴿ وتوفنا مع الابرار ﴾ معناه واقبضنا إليك إذا قبضتنا في جملة الابرار ، واحشرنا معهم .

« ١ » - سورة الاعراف : آية ١٢ . « ٢ » انظر ٢ : ٤٥٩ تعليقة ١ .

« ٣ » - سورة الزلزال : آية ٥ .

اللفظ، والمعنى :

والابرار جمع بر، وهم الذين بروا الله بطاعتهم إياه حتى أرضوه ، فرضي عنهم . وقال الحسن : هم الذين لا يؤذون الذر وأصل البر الاتساع ، فالبر الواسع من الارض خلاف البحر والبرصلة الرحم والبر : العمل الصالح . والبر : الحنطة والابرار على الخصم الزيادة عليه . وابترّ من أصحابه إذا انفرد منهم .

فإن قيل : إذا كان النداء إنما هو تنبيه المنادى ليقبل بوجهه على المكلم له ، فما معنى ربنا ؟ قلنا : الأصل في النداء تنبيه المنادى ثم استعمل في استفتاح الدعاء اقتضاء للإجابة واعترافاً بالتفضل ، ولا يجوز فتح (أن) بعد ربنا بإيقاع النداء عليه ، لأن بعده لا يكون إلا جملة ولا يقع فيه مفرد ، لأنه لا يجوز ربنا ادخالك النار من أخزيته ، لأنه ابتداء لا خبر له . فإن قيل : ما معنى قوله : « وكفر عنا » وقد أغنى عنه قوله : « فاغفر لنا » قلنا : عنه جوابان :

أحدهما - اغفر لنا ذنوبنا ابتداء بلا توبة ، وكفر عنا إن تبنا .

والثاني - اغفر لنا بالتوبة ذنوبنا ، وكفر عنا باجتنب الكبائر السيئات ، لأن الغفران قد يكون ابتداء ومن سبب والتكفير لا يكون إلا عند فعل من العبد وقوله : « ان آمنوا » تحتل ان أمرين :

أحدهما - أن تكون بمعنى أي على ما ذكره الرماني .

والثاني - أن تكون الناصبة للفعل ، لأنه لا يقع في مثله دخول الباء نحو بأن آمنوا .

قوله تعالى :

﴿ رَبَّنَا آتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ

لأنك لا تخلف الميعاد ﴾ (١٩٤) - آية بلا خلاف .

فهذه أيضاً حكاية عن تقدم وصفهم بأنهم يقولون أعطنا ما وعدتنا على

لسان رسلك من الثواب ولا تخزنا . والخزي في اللغة المذل ، المحقور بأمر قد لزمه بحجة تقول أخزيت أي ألزمته حجة أذلته معها ، والخزي والانتقام والارتداع متقاربة المعنى ، والخزاية شدة الاستحياء . وقوله ﴿ إنك لا تخلف الميعاد ﴾ استئناف كلام ولذلك كسرت (إن) والمعنى انك وعدت الجنة لمن آمن بك ، وإنك لا تخلف الميعاد . فان قيل : ما وجه مسألتهم لله أن يؤتيهم ما وعدهم ، والمعلوم أن الله ينجز وعده ، ولا يجوز عليه الخلف في الميعاد ؟ قيل عن ذلك أجوبة :

أحدها - ما اختاره الجبائي ، والرماني أن ذلك على وجه الانقطاع إليه والتضرع له والتعبد له كما قال : ﴿ رب احكم بالحق ﴾ (١) وقوله : ﴿ لا تحملنا مالا طاقة لنا به ﴾ (٢) وأمثال ذلك كثيرة .

والثاني - قال قوم إن ذلك خرج مخرج المسألة ومعناه الخبر ، وتقدير الكلام ربنا إننا سمعنا منادياً ينادي للإيمان أن آمنوا بربكم فآمنوا ربنا فأغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار ، لتوفينا ما وعدتنا به على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة لأنهم علموا أن ما وعد الله به فلا بد من أن ينجزه .

والثالث - قال قوم : معناه المسألة والدعاء بأن يجعلهم من آتاهم ما وعدهم من الكرامة على ألسن رسله ، لا أنهم كانوا قد استحقوا منزلة الكرامة عند الله في أنفسهم ثم سألوه أن يؤتيهم ما وعدهم بعد علمهم باستحقاقهم عند أنفسهم ، لأنه لو كان كذا ، لكانوا زكوا أنفسهم وشهدوا لها أنهم ممن قد استوجب كرامة الله ، وثوابه ، ولا يليق ذلك بصفة أهل الفضل من المؤمنين .

والرابع - قال قوم إنما سألوا ذلك على وجه الرغبة منهم إليه تعالى أن يؤتيهم ما وعدهم من النصر على أعدائهم من أهل الكفر وإعلاء كلمة الحق على الباطل فيجعل ذلك لهم لأنه لا يجوز أن يكونوا مع ما وصفهم الله به غير واثقين ولا على غير يقين أن الله لا يخلف الميعاد فرغبوا إليه في تعجيل ذلك ، ولكنهم

كانوا وعدوا النصر ولم يوقت لهم في ذلك وقت فرغبوا إليه تعالى في تعجيل ذلك لهم لما لهم فيه من السرور بالظفر وهو اختيار الطبري . وقال الآية مختصة بمن هاجر من أصحاب النبي (ص) من وطنه وأهله مفارقاً لأهل الشرك بالله إلى رسول الله (ص) وغيرهم من تباع رسول الله (ص) الذين رغبوا إليه تعالى في تعجيل نصرهم على أعدائهم وعلموا أنه لا يخلف الميعاد ذلك غير أنهم سألوا تعجيله وقالوا لا صبر لنا على اناتك وحلمك وقوى ذلك بما بعد هذه الآية من قوله : « فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا ... » الآيات بعدها وذلك لا يليق إلا بما ذكره ، ولا يليق بالأقاويل الباقية وإلى هذا أوماً البلخي ، لأنه قال في الآية الأخرى : أنها والتي بعدها في الذين هاجروا إلى النبي (ص) . وفي الآية دلالة على أنه يجوز أن يدعو العبد بما يعلم أنه يفعله مثل أن يقول رب احكم بالحق . وقوله : « فأغفر لنا ذنوبنا » خلاف ما يقوله المجرة ، ولا يلزم على ذلك جواز التعمد بأن يدعو بما يعلم أنه لا يكون مثل أن يقول لا يظلم ، لأن في ذلك تحكماً على فاعله وتجبراً عليه في تدبيره ، ولو سوى بينهما كان جائزاً كما قلنا في قوله : ﴿ لا تحملنا مالا طاقة لنا به ﴾ (١) على أحد الوجهين وقوله : « انك لا تخلف الميعاد » فيه اعتراف بأنه لا يخلف الميعاد بعد الدعاء بالإيجاز لثلاثينهم عليهم تجويز الخلف على الله تعالى .

قوله تعالى :

﴿ فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ولا أدخلهم »

جَنَاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿١٩٥﴾ - آية بلا خلاف .

قرأ حمزة والكسائي وخلف « وقتلوا وقتلوا » بتقديم المفعولين على الفاعلين ألباقون « قاتلوا وقتلوا » بتقديم الفاعلين على المفعولين ؛ وشدد التاء من (قتلوا) ابن كثير وابن عاصم . وقرأ عمر بن عبد العزيز « وقتلوا » بلا الف « وقتلوا » وقال الطبري القراءة بتقديم المفعولين لا تجوز ، وهذا خطأ ظاهر ، لأن من اختار اسم الفاعلين على المفعولين ، وجه قراءته أن القتال قبل القتل . ومن قدم المفعولين على الفاعلين وجه قراءته يحتمل أمرين :

أحدهما - أن يكون المعطوف بالواو ويجوز أن يكون أولا في المعنى . وإن كان مؤخرآ في اللفظ ، لأن الواو ، لا يوجب الترتيب وهي تخالف الفاء في هذا المعنى ، وهكذا خلافهم في سورة التوبة .

والثاني - أن يكون لما قتل منهم قاتلوا ولم يهنوا ولم يضعفوا لمكان من قتل منهم كما قال تعالى ﴿ فمأهونوا لما أصابهم في سبيل الله وما ضعفوا وما استكانوا والله يحب الصابرين ﴾ (١) وقوله : ﴿ فاستجاب لهم ربهم أي ﴾ أي بأني وحذف الباء ، ولو قرئ ، بكسر الهمزة كان جائزا على تقدير : قال لهم « إني لا أضيع عمل عامل منكم » ومعنى قوله : « فاستجاب » أجابهم ربهم يعني الداعين بما تقدم وصف الله بإيائهم وأجاب واستجاب بمعنى قال الشاعر :

وداع دعا يامن يجيب إلى الندى فلم يستجبه عند ذاك مجيب (٢)

أي لم يجبه . « بأني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى » من زائدة كما يقال كان من الحديث ومن الأمر من القصة . ومن هنا أحسن ، لأن حرف

﴿ ١ ﴾ سورة آل عمران : آية ١٤٦ .

﴿ ٢ ﴾ قاله كعب بن سعد الفزوي الاصمعيات : ٩٨ والنصيدة مشهورة ، يرثي بها أخاه أبا المغوار مر منها أبيات متفرقة . وقد مر هذا البيت في ٨٤ : ٩ .

النبي قد دخل في قوله : « لا أضيع » وقال قوم : من ههنا ليست زائدة ، لأنها دخلت لمعنى ولا يصلح الكلام إلا بها ، لأنها للترجمة والتفسير عن قوله : « منكم » بمعنى لا أضيع عمل عامل منكم من الذكور والاناث ، قالوا ولا تكون من زائدة إلا في موضع جحد . وقوله : ﴿ لا أضيع عمل عامل منكم ﴾ لم يدركه الجحد لأنك لا تقول لا أضرب غلام رجل في الدار ، ولا في البيت ، فيدخل ولا ، لأنه لم ينله الجحد ولكن (من) مفسرة . وقوله : « لا كفرن عنهم سيئاتهم » معناه لا ذهبها واسقط عقابها ، وهذه الآية ، والتي قبلها - في قول البلخي - نزلت في المتبعين للنبي (ص) والمهاجرين معه ثم هي في جميع من سلك سبيلهم واتبع آثارهم من المسلمين . وقوله : « لا كفرن عنهم سيئاتهم » أي لا غطينها وأحونها وأحطنها عنهم بما ينالهم من ألم الهجرة والجهاد واحتمل تلك الشدائد في جنب الله . وحمل السيئات على الصغار . وقوله : « ثواباً من عند الله » نصب على المصدر ذكر على وجه التأكيد ، لأن معنى « ولا دخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار » (١) لا نيلنهم ، ومثله « كتاب الله عليكم » لأن قوله : « حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم » (٢) معناه كتب الله عليكم « وكتاب الله عليكم » مؤكداً ومثل ذلك « صنع الله الذي » (٣) لأن قوله : « وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب » (٤) قد علم منه أن ذلك صنع الله . وقوله : « من ذكر أو أنثى » روي أنه قيل لرسول الله (ص) : ما بال الرجال يذكرون ، ولا تذكر النساء في الهجرة ، فأُنزل الله هذه الآية روي ذلك عن مجاهد ، وعمر بن دينار ، ويقال إن القائل لرسول الله (ص) كانت أم سلمة (رض) . وقوله : « بعضكم من بعض » قال أبو علي : يحتمل أمرين : أحدهما - أن يريد بقوله : « بعضكم » العاملين « من بعض » يعني بعض العمل الذي أمرتم به .

والثاني - أن يكون غنى بقوله : « بعضكم من بعض » أن ذكور المؤمنين وأنثاهم مستوون في أن لا يضيع الله لأحد منهم عملاً ، وإن يجازيهم على طاعتهم ، فأناث المؤمنين بعض المؤمنين ، وكذلك ذكورهم ، فبعضهم كبعض في هذا الباب . وقال الطبري « بعضكم » يعني الذين يذكرونني « قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم » من بعض في الذصرة ، والملة ، والدين ، وحكم جميعكم فيما أفعل بكم حكم أحدكم في « أني لا أضيع عمل عامل » ذكر منكم ولا أنثى . والاضاعة : الاهلاك . ضاع الشيء يضيع : إذا هلك . وأضاعه اضاعة وضيعه تضييعاً ، ومنه الضيعة : القرية . وقوله : ﴿ فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم ﴾ يعني الذين هاجروا عن قومهم من أهل الكفر في الله إلى اخوانهم المؤمنين « وأخرجوا من ديارهم » هم المهاجرون الذين أخرجهم المشركون من مكة « وأوذوا في سبيلي » بمعنى أوذوا في طاعتي وعبادتي ، وديني . وذلك هو سبيل الله « وقاتلوا » يعني في سبيل الله « وقتلوا » فيها « لا كفرن عنهم سياتهم » يعني لأخونها عنهم ، ولا تفضلن عليهم بعفوي ورحمني ، ولأغفرنهم لهم . وذلك يدل على أن إسقاط العقاب تفضل على كل حال . « ولادخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثواباً » يعني جزاء لهم على أعمالهم « والله عنده حسن الثواب » معناه أن عنده من حسن الجزاء على الأعمال مالا يبلغه وصف واصف مما لا عين رأت ولا خطر على قلب بشر .

قوله تعالى :

﴿ لَا يَفْرَنَّاكَ تَقْلِبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ﴾ (١٩٦) مَتَاعٌ

قليلٌ ثُمَّ مَاوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادِ ﴿ (١٩٧) - آيتان بلا خلاف .

المعنى :

هذا خطاب للنبي (ص) . وقيل في معناه قولان :

أحدهما - ان ذلك على وجه التأديب والتحذير ، لأن النبي لا تجوز عليه

المعاصي لمكان التحذير من الله والتخويف ، كما قال ﴿لَنْ أَشْرَكَ لِيُحِبِّطَنَّ عَمَلُكَ﴾ (١) الثاني - ان الخطاب وان توجه إليه ، فالمراد به جميع المؤمنين ، وتقديره لا يفرنكم أيها المؤمنون ما ترون ان قوماً من الكفار كانوا يتجرون ويربحون في الاسفار التي كانوا يسافرونها ، ويسلمون فيها لكونهم في الحرم ، فأعلم الله تعالى أن ذلك مما لا ينبغي أن يغبطوا به ، لأن مأواهم ومصيرهم بكفرهم إلى النار ، ولا خير بخير بعده النار . وقوله : « متاع قليل » معناه ذلك الكسب ، والربح الذي يربحونه متاع قليل وسماه متاعاً ، لأنهم متعوا به في الدنيا ، والمتاع النفع الذي تتمتع به اللذة اما بوجود اللذة أو بما يكون به اللذة نحو المال الجليل ، والملك ، وغير ذلك من الاولاد والاخوان . ووصفه بالقلة لسرعة زواله وانقطاعه ، وذلك قليل بالاضافة إلى نعيم الآخرة . والمهاد الموضع الذي يسكن فيه الانسان ويفترشه . ووصفه بأنه بئس المهاد على ضرب من المجاز ، لما فيه من أنواع العذاب ، لأن الدم انما هو على الاساءة كقولك : بئس الرجل - هذا قول أبي علي الجبائي - وقال البلخي : هو حقيقة لأنه على وجهين :

أحدهما - من جهة النقص .

والآخر - من جهة الاساءة ، وهو معنى قول السدي ، وقتادة ، وأكثر المفسرين . والغرور ايها حال السرور فيما الأمر بخلافه في المعلوم ، وليس كل ايها غروراً ، لأنه قد يتوهمه خوفاً فيحذر منه ، فلا يقال غره . والفرق بين الغرر والخطر ان الغرر قبيح ، لأنه ترك الحزم فيما يمكن أن يتوثق منه ، والخطر قد يحسن على بعض الوجوه ، لأنه من العظم من قولهم : رجل خطير أي عظيم ، وبني المضارع مع النون الشديدة ، لأنه بمنزلة ضم اسم إلى اسم للتأكيد .

فه له تعالى :

﴿لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

الانهارُ خالدينَ فيها نزلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ ﴿١٩٨﴾ - آية - .

قرأ أبو جعفر (لكن) بتشديد النون وفتحها - ههنا وفي (الزمر) - وقرأ أبو عمرو والكسائي ، وحمة في أكثر الروايات (الاشرار ، والابرار ، والقرار) بالامالة . الباقون - بالتفخيم - والامالة في فتحة الراء حسنة ، لأن الراء المكسورة تغلب المفتوحة كما غلبت المستعلى في قولهم : قارب وطارد ، وقادرفيمن أمانهن ، فاذا غلبت المستعلى ، فان تغلب الراء المفتوحة أولى ، لأنه لا استعمال في الراء ، وإنما هو حرف من مخرج اللام فيه تكرير . ومن لم يمل ، فلأن كثيراً من الناس لا يميل شيئاً من ذلك .

لما أخبر الله تعالى عما للكفار من سوء العاقبة وأنواع العذاب بشر المؤمنين بما أعد لهم من الجزاء عند الله وجزيل الثواب ، فقال : ﴿ لكن الذين اتقوا ربهم ﴾ بفعل الطاعات ، وترك المعاصي ﴿ لهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها نزلًا من عند الله ﴾ يعني ثواباً من عند الله ، وهو نصب على المصدر على وجه التأكيد ، لأن خلودهم فيها انزالهم فيها ، كأنه قال : نزلوها نزلًا ، وهو بمعنى أنزلوها انزالًا . ويحتمل أن يكون نصباً على التفسير ، كقولك : هو لك هبة . وواحد الابرار بار : مثل صاحب ، وأصحاب . ويجوز أن يكون بر وأبرار - على فعل وأفعال - تقول : بررت والدي ، فانا بر . وأصله برر لكن ادغمت الراء للتضعيف . وقوله : « وما عند الله خير » يعني من الحبا والكرامة ، وحسن المآب خير الابرار مما يتقلب فيه الذين كفروا ، لأن ما يتقلبون فيه زائل فان قليل ، وما عند الله دائم غير زائل . وقد بينا معنى (لكن) فيما مضى ، وانها الاستدراك بها خلاف المعنى المتقدم من اثبات بعد نفي أو نفي بعد اثبات . فقوله : ﴿ لا يفرنك قلب الذين كفروا في البلاد ﴾ يتضمن معنى فما لهم كبير نفع ، فجاء على ذلك ، ﴿ لكن الذين اتقوا ربهم لهم جنات ﴾ وقوله : ﴿ تجري من تحتها الانهار ﴾ معناه تجري من تحت شجرها .

ويقال إنها تجري معلقة من غير أخدود لها . روي ذلك عن عبد الله بن مسعود ، ثم قال : ما من نفس برة ولا فاجرة إلا والموت خير لها (١) ، وقوله في الفاجرة : إن الموت خير لها يعني إذا كانت تدوم على فجورها .

قوله تعالى :

﴿ وَإِن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَن يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بآيَاتِ اللَّهِ نَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ (١٩٩) - آية بلا خلاف .

النزول :

اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية ، فقال جابر بن عبد الله ، وسعيد بن المسيب ، وقتادة ، وابن جريج إن النبي (ص) لما بلغه موت النجاشي ، دعا له واستغفر له ، وصلى عليه ، وقال للمؤمنين : صلوا عليه ، فقالوا نصلي على رجل ليس بمسلم ؟ وقال قوم منافقون : نصلي على عاج بنجران ؟ فنزلت هذه الآية ، فالصفات التي فيها صفات النجاشي . وقال ابن زيد وفي رواية عن ابن جريج وابن اسحاق إنها نزلت في جماعة من اليهود وكانوا أسلموا ، منهم : عبد الله بن سلام ، ومن معه . وقال مجاهد : إنها نزلت في كل من أسلم من أهل الكتاب من اليهود والنصارى وهو أولى ، لأنه عموم الآية ، ولا دليل يقطع به على ما قالوه على أنها لو نزلت في النجاشي أو من ذكر ، لم يمنع ذلك من حملها على عمومها ، في كل من أسلم من أهل الكتاب ، لأن الآية قد تنزل على سبب وتكون عامة في كل من تتناولها .

المعنى :

وإنما خصوا بالوعيد ، ليبين أن جزاء أعمالهم موفر عليهم ، لا يضرهم كفر

من كفر منهم فتأويل الآية «وان من أهل الكتاب»: التوراة والانجيل «لمن يؤمن بالله» أي يصدق بالله ويقر بوحدانيته ، «وما أنزل إليكم» أيها المؤمنون من كتابه ووحيه على لسان نبيه محمد (ص) ، «وما أنزل إليهم» يعني إلى أهل الكتاب من الكتب «خاشعين» يعني خاضعين بالطاعة مستكينين له بها متذللين قال ابن زيد : الخاشع : المتذلل الخائف . « لا يشتركون بآيات الله ثمناً قليلا » معناه لا يحرفون ما أنزل الله في كتبه من أوصاف محمد (ص) فيبدلونه ، ولاغير ذلك من أحكامه ، وحججه لغرض من الدنيا خسيس يعطونه على التبديل ، وابتغاء الرئاسة على الجاهال ، كما فعله غيرهم ممن : صفه بقوله تعالى : « أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى » (١) وقال : « أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة » (٢) لكن ينقادون للحق ، ويعملون بما أمرهم الله به مما أنزل إليهم ، ويفتقرون عما نهاهم عنه ثم قال : « أولئك » يعني هؤلاء الذين يؤمنون « بالله . وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم ... لهم أجرهم عند ربهم » يعني لهم عوض أعمالهم وثواب طاعاتهم فيما يطيعونه فيها مذكور عند ربهم حتى يوفيههم يوم القيامة « إن الله سريع الحساب » وصفه بالسرعة لأنه لا يؤخر الجزاء عمن يستحقه لطول الحساب ، لأنه لا يخفى عليه شيء من أعمالهم قبل أن يعملوها وبعد أن عملوها ، فلا حاجة به إلى احصاء ، عدد فيقيم في الاحصاء ابطاء وقال الجبائي : لأنه قادر على أن يكلمهم في حال واحدة كل واحد بكلام يخصه . لأنه قادر لنفسه و « خاشعين » نصب على الحال ، ويمكن أن يكون حالا من الضمير في « يؤمن » وهو عائد إلى قوله : « لمن يؤمن بالله » ويمكن أن يكون حالا من قوله : (إليهم) وقال الحسن : الخشوع : الخوف اللازم للقلب من الله . وأصل الخشوع : السهولة : والخشعة ، سهولة الرمل كالربوة . والخاشع من الأرض : الذي لا يهتدى له ، لأن الرمل يعني اناره .

ومنه قوله : « خاشعة أبصارهم » (١) « وخشعت الاصوات للرحمن » (٢)
والخاشع : الخاضع بصره . والخشوع : التذلل خلاف التصعب .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ
لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (٢٠٠) - آية بلا خلاف - .

اختلفوا في تأويل هذه الآية ، فقال قوم : معنى اصبروا اثبتوا على دينكم
وصابروا الكفار ورابطوهم يعني في سبيل الله ذهب إليه الحسن ، وقتادة ، وابن
جريج ، والضحاك وقال آخرون : معناها « اصبروا » على دينكم « وصابروا »
الوعد الذي وعدتكم به « ورابطوا » عدوي وعدوكم ذهب إليه محمد بن كعب
القرظي . وقال آخرون « اصبروا » على الجهاد « وصابروا عدوكم ورابطوا » الخيل
عليه ذهب إليه زيد بن أسلم . وقال آخرون : رابطوا الصلوات أي انتظروها واحدة
بعد واحدة ، لأن المراقبة لم تكن حينئذ وهذا مروى عن علي (ع) ذهب (٣) إليه
أبو سلمة بن عبد الرحمن ، وجابر بن عبد الله وأبو هريرة والأولى أن تحمل الآية
على عمومها في الصبر على كل ما هو من الدين ، فعلا كان أو تركا .

وأصل الرباط ارتباط الخيل للعدو ، والربط الشد ، ومنه قولهم : ربط الله
على قلبه بالصبر ، ثم استعمل في كل مقيم في نعر يدفع عن وراء من أرادهم بسوء
وينبغي (٤) أن يحمل قوله رابطوا أيضاً على المراقبة لما عند الله لأنه العرف في استعمال
الخبر ، وعلى انتظار الصلاة واحدة بعد أخرى . وقوله : « واتقوا الله » معناه
اتقوا ان تخالفوه فيما يأمركم به لكي تفلحوا [وتفوزوا] (٥) بنعيم الابد
وتنجحوا بطاعتكم من الثواب الدائم .

« ١ » سورة القلم : آية ٤٣ . « ٢ » سورة طه : آية ١٠٨ .

« ٣ » في المخطوطة (وذهب) . « ٤ » في المطبوعة (ينبغي) . باسقاط الواو .

« ٥ » ما بين القوسين ساقط من المطبوعة

وروي عن أبي جعفر (ع) انه قال اصبروا على المصائب ، وصابروا على عدوكم ، ورابطوا عدوكم . وإنما جمع بين « اصبروا وصابروا » من أن المصابرة من الصبر ، للبيان عن تفصيل (١) الصبر الذي يعني به في الذكر لأن المصابرة صبر على جهاد العدو يقابل صبره لأن المفاعلة بين اثنين .

وإنما وصف (أي) بالموصول ولم يوصف بالمضاف ، لأن (الذي) يجري مجرى الجنس ، لأن فيه الالف واللام بمنزلة قوله يا أيها المؤمنون ، ولا يجوز يا أيها أخو زيد ، لأنه لا يصح فيه الجنس .

سورة النساء

مائة وسبعون آية كوفي . وخمس وسبعون بصري

وهي مدنية كلها

وقد روي عن بعضهم أنه قال : كلما في القرآن من قوله : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ نزل بمكة ، والأول قول قتادة ، ومجاهد ، وعبد الله بن عباس بن أبي ربيعة ، وقال بعضهم : ان جميعها نزلت بالمدينة إلا آية واحدة وهي قوله . ﴿ إِنْ لَمْ يَأْمُرْكُمْ أَنْ تُؤَدُوا الْأَمَانَاتَ إِلَى أَهْلِهَا ﴾ (:) فإنها نزلت بمكة حين أراد النبي (ص) أن يأخذ مفاتيح الكعبة من عثمان بن طلحة ويسلمها إلى عمه العباس

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ﴾ (١) - آية بلا خلاف - .

القراءة والحجوز :

قرأ أهل الكوفة ﴿ تَسَاءَلُونَ بِهِ ﴾ بتخفيف السين ، الباقيون بتشديدها ، وقرأ حمزة وحده ﴿ وَالْأَرْحَامَ ﴾ بجر الميم ، الباقيون بفتحها . فنقرأ من أهل الكوفة

«تساءلون به» بالتخفيف فوجهه ان أصله تتساءلون، فحذف احدى التاءين وهي الاصلية، لأن الاخرى للمضارعة، وانما حذفوها لاستئصالهم إياها في اللفظ فحذفت لأن الكلام غير ملتبس. ومن شدد أدغم احدى التاءين في السين، لقرب مكان هذه من هذه.

المعنى :

ومعنى «تساءلون به» تطلبون حقوقكم به «والارحام» القراءة المختارة عند النحويين النصب في الارحام على تقدير : واتقوا الارحام . وتكون (١) معطوفة على موضع «به» ذكره أبو علي الفارسي، فأما الخفض فلا يجوز عندهم إلا في ضرورة الشعر كما قال الشاعر أنشدته سيبويه :

فاليوم قربت تهجونا ونغمتنا فاذهب فابك والايام من عجب

فجرتوا الايام عطفاً على موضع الكاف في «بك» وقال آخر :

نعلق في مثل السواري سيوفنا وما بينها والكعب غوط تائف (٢)

فمطف الكعب على الهاء والالف في (بينها) وهو ظاهر على مكني وقال آخر :

وان الله يعامني ووهباً وانا سوف نلقاه سوانا

فمطف وهباً على الياء في يعامني، ومثل ذلك لا يجوز في القرآن والكلام.

قال المازني : لأن الثاني في العطف شريك للأول، فان كان الأول يصلح أن يكون شريكاً للثاني جاز وإن لم يصلح أن يكون الثاني شريكاً له لم يحز، قال: فكما لا تقول: مررت بزيد وذلك (٣) لا تقول مررت بك وزيد. وقال أبو علي الفارسي : لأن الخفوض حرف متصل غير منفصل فكأنه كالتنوين في الاسم فقبح أن يمطف باسم

« ١ » في المطبوعة : (أو يكون) .

« ٢ » قاله مسكين الدارمي . مني القرآن للقراء ١ : ٢٥٣ ، والانصاف : ١٩٣ والحزاة ٣٣٨٢ . السواري جم سارية وهي الاسطوانة والقوط : المطمئن من الارض والناف جمع تنف وهو الهواء بين الشئين والبيت كناية عن طول قاتمهم

« ٣ » في النسخ المخطوطة والمطبوعة (كذلك) والظاهر ما ذكرناه .

يقوم بنفسه على اسم لا يقوم بنفسه . ويفسد من جهة المعنى من حيث ان اليمين بالرحم لا يجوز ، لأن النبي (ص) قال : (لا تحلفوا بأبائكم) فكيف تساءلون به وبالرحم على هذا . وقال اسماعيل بن اسحاق : الحلف بغير الله أمر عظيم ، وان ذلك خاص لله تعالى ، وهو المروي في أخبارنا . وقال ابراهيم النخعي وغيره : انه من قولهم : نشدتك بالله وبالرحم . وقال ابن عباس ، والسدي ، وعكرمة ، والحسن ، والربيع ، والضحاك ، وابن جريج ، وابن زيد ، وقتادة : المعنى والارحام فصلوها . وهذه الآية خطاب لجميع المكلفين من البشر .

وقوله : ﴿ واتقوا ربكم ﴾ فيه وعظ بان يتقى عصيانه بترك (١) ما أمر به وارتيكاب ما نهى عنه . وحذر من قطع الارحام لما أراد من الوصية بالاولاد والنساء والضمفاء ، فأعلمهم انهم جميعاً من نفس واحدة ، فيكون ذلك داعياً لهم إلى لزوم أمره وحدوده في ورثتهم ومن يخلفون بعدهم ، وفي النساء والايتام عطفاً لهم عليهم . ثم اخبر تعالى انه خلق الخلق من نفس واحدة فقال : « الذي خلقكم من نفس واحدة » والمراد بالنفس ههنا آدم عند جميع المفسرين : السدي وقتادة ومجاهد وغيرهم . وقوله : ﴿ وخلق منها زوجها ﴾ يعني حواء . روي انها خلقت من ضلع من أضلاع آدم ، ذهب إليه أكثر المفسرين . وقال أبو جعفر (ع) : خلقها من فضل الطينة التي خلق منها آدم ، ولفظ النفس مؤنث بالصفة ، ومعناه التذكير ههنا ، ولو قيل نفس واحد لجاز .

المعنى ، واللغة :

وقوله : ﴿ وبث منها رجالاً كثيراً ونساء ﴾ معنى بث نشر ، يقال : بث الله الخلق . ومنه قوله : « كالفراش المبثوث » (٢) وذلك يدل على بث . وبعض العرب يقول أثبت الله الخلق ، ويقال بثنتك سري ، وابثنتك سري لغتان .

وقوله : ﴿ إن الله كان عليكم رقيباً ﴾ أي حافظاً تقول : رقب يرقب رقاباً وانما

قال : « كان عليكم » ولفظ كان يفيد الناضي لأنه أراد أنه كان حفيظاً على من تقدم زمانه من عهد آدم وولده إلى زمان المخاطبين ، وأنه كان عالماً بما صدر منهم ، لم يخف عليه منه شيء . والرقيب الحافظ في قول مجاهد . وقال ابن زيد : الرقيب العالم ، والمعنى متقارب ، يقال : رقب يرقب رقوباً ورقباً ورقبة . قال أبو داود :
كقواعد الرقباء للضرباء أيديهم نواهد (١)

وقيل في معنى « الذي تسألون به » قولان :
أحدهما - قال الحسن ومجاهد وإبراهيم : هو من قولهم : أسألك بالله والرحم ، فعلى هذا يكون عطفاً على موضع به كأنه قال : وتذكرون الارحام في التساؤل .
الثاني - قال ابن عباس وقتادة ومجاهد والضحاك والربيع وابن زيد وهو المروي عن أبي جعفر (ع) : واتقوا الارحام أن تقطموها ، فعلى هذا يكون معطوفاً على اسم الله تعالى ، ووجه النعمة في الخلق من نفس واحدة أنه أقرب إلى أن يتعطفوا ويأمن بعضهم بعضاً ويحامي بعضهم عن بعض ، ولا يأنف بعضهم عن بعض ، لما بينهم من القرابة والرجوع إلى نفس واحدة ، لأن النفس الواحدة ههنا آدم (ع) باجماع المفسرين : الحسن وقتادة والسدي ومجاهد . وجاز من نفس واحدة لأن حواء من آدم على ما بيناه ، فرجع الجميع إلى آدم وإنما أنت النفس والمراد بها آدم لأن لفظ النفس مؤنثة ، وإن عني بها مذكر كما قال الشاعر :

أبوك خليفة ولدته أخرى وأنت خليفة ذاك الكمال (٢)

فأنت على اللفظ ، وقد حكينا عن أكثر المفسرين : ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة والسدي وابن اسحاق : أن حواء خلقت من ضلع من أضلاع آدم . وروي عن النبي (ص) أنه قال : (المرأة خلقت من ضلع ، وإنك إن أردت أن تقيميها كسرتها وإن تركتها وفيها عوج استمعت بها) . وروي عن أبي جعفر (ع)

« ١ » مجز القرآن لأبي عبيدة ١ : ١١٣ ، والاسان (رقب) وهو من أبيات في ذمت النور الأبيض . الرقباء جمع رقيب وهو أمين أصحاب الميسر يحفظ ضربهم بالقداح . والضرباء جمع ضرب وهو : الضارب بالقداح . وقيل أن الضمير في (أيديهم) يعود إلى الضرباء . وقيل أنه يعود إلى الرقباء ، وهو الأصح .
« ٢ » انظر ٢ : ٤٩ ؛ تعلية ٣ .

أَنْ حَوَّاءَ خَلَقْتَ مِنْ فَضْلِ طِينَةِ آدَمَ (ع) .

قوله تعالى :

﴿ وَآتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبْدُلُوا الْخَيْثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا

تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ لَإِنَّهُ كَانَ مُحَوَّابًا كَبِيرًا ﴾ (٢) - آية

بلا خلاف - .

المعنى :

هذا خطاب لأوصياء اليتامى ، أمرهم الله بأن يعطوا اليتامى أموالهم إذا بلغوا الحلم وأونس منهم الرشد ، وسماهم يتامى بعد البلوغ ، وايناس الرشد مجازاً ، لأن النبي (ص) قال : (لا يتم بعد احتلام) كما قالوا في النبي (ص) إنه يتيم أبي طالب بعد كبره يعنون أنه رباه . وقوله . ﴿ وَلَا تَبْدُلُوا الْخَيْثَ بِالطَّيِّبِ ﴾ معناه : لا تستبدلوا ما حرمه الله عليكم من أموال اليتامى بما أحله الله لكم من أموالكم ، واختلفوا في صفة التبديل فقال بعضهم كان أوصياء اليتامى يأخذون الجيد من مال اليتيم والرفع منه ويجعلون مكانه الردى ، الخسيس ، ذهب إليه ابراهيم النخعي ، والسدي ، وابن المسيب ، والزهري ، والضحاك ، وقال قوم : معناه « ولا تبدلوا الخبيث بالطيب » بأن تتمتعوا بالحرام قبل أن يأتىكم الرزق الحلال الذي قدر لكم . ذهب إليه أبو صالح ، ومجاهد . وقال ابن زيد : معناه ما كان أهل الجاهلية يفعلونه ، من أنهم لم يكونوا يرزقون النساء ولا الصغار بل يأخذوا الكبار . وأفوى الوجوه الوجه الأول ، لأنه ذكر عقيب مال اليتامى وإن شمل على عموم النهي عن التبديل بكل مال حرام كان قوياً . وقوله : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ ﴾ يعني أموال اليتامى مع أموالكم والتقدير : ولا تضيفوا أموالهم إلى أموالكم فتأكلوها جميعاً ، فأما خلط مال اليتيم بمال نفسه إذا لم يظلمه فلا بأس به بلا خلاف .

قال الحسن لما نزلت هذه الآية كرهوا مخالطة اليتامى ، فشق ذلك عليهم ، فشكوا ذلك إلى رسول الله ، فأنزل الله تعالى : ﴿ ويسئلونك عن اليتامى قل إصلاح لهم خير وإن تخاطبهم فاخوانكم والله يعلم المفسد من المصلح ﴾ (١) وهو المروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله (ع) . وقوله : ﴿ انه كان حوباً كبيراً ﴾ يعني إن أكلتكم أموال اليتامى مع أموالكم حوب كبير ، أي أثم كبير في قول ابن عباس ومجاهد . والهاء في قوله : « انه » دالة على اسم الفعل الذي هو الأكل . والحوب الأثم ، يقال : حاب يحوب حوباً وحباة والاسم الحوب . وقرأ الحسن حوباً : ذهب إلى المصدر . ويقال : تحوب فلان من كذا إذا نخرج منه . ويقال نزلنا بحوبة من الأرض وبحيب من الأرض يعني بموضع سوء . وحكى الفراء عن بني أسد ان الحائب القاتل . وقال الشاعر :

إيها تطيع ابن عيس انها رحم حبيتم بها فاناختكم بمجمعاع (٢)

أي أتممت والحوبة الحزن ، والتحوب التحزن ، والتحوب التأثم ، والتحوب الهيباح الشديد ، والحوباء الروح والكبير العظيم قوله تعالى :

﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مِمَّا بَيْنَ يَدَيْكُمْ ثَلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعْمَلُوا (٣) وَآتُوا النِّسَاءَ صَدَقَاتِهِنَّ نَحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا ﴾ (٤) - آيتان - .

(١) سورة آل عمران : آية ٢٢٠ .

(٢) اللسان (حوب) نسبة الى النابغة وفي (جهم) نسبة الى نهيكه الفزاري ورواية البيت فيها :

صبراً يفيض بن ريث انها رحم

النزول ، والمعنى :

واختلف المفسرون في سبب نزول هذه الآية على ستة أقوال :

أولها - ماروي عن عائشة أنها قالت : نزلت في اليتيمة التي تكون في حجر وليها فيرغب في مالها وجالها ، ، ويريد أن ينكحها بدون صداق مثلها ، فنهوا أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لها صداق مهر مثلها ، وأمروا أن ينكحوا ما طاب مما سواهن من النساء إلى الرابع « فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة » من سواهن « أو ما ملكت أيمانكم » ومثل هذا ذكر في تفسير أصحابنا . وقالوا : إنها متصلة بقوله : ﴿ ويستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن وترغبون أن تنكحوهن ﴾ (١) ﴿ فان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء ﴾ الآية وبه قال الحسن والجبائي والمبرد .

والثاني - قال ابن عباس وعكرمة : ان الرجل منهم كان يتزوج الرابع والخمس والست والعشر ويقول ما يمنعني أن أنزوج كما تزوج فلان فاذا فنى ماله مال على مال اليتيم فافقه، فنهام الله تعالى عن أن يتجاوزوا بالاربع إن خافوا على مال اليتيم وإن خافوا من الرابع أيضاً أن يقتصروا على واحدة .

والثالث - قال سعيد بن جبير والسدي وقتادة والريبع والضحاك . وفي إحدى الروايات عن ابن عباس قالوا : كانوا يشددون في أمر اليتامى ولا يشددون في النساء ، ينكح أحدهم النسوة فلا يعدل بينهن ، فقال الله تعالى كما تخافون ألا تعدلوا في اليتامى فخافوا في النساء ، فانكحوا واحدة إلى الرابع ، فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة :

والرابع - قال مجاهد : ان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى معناه : ان تخرجتم

من ولاية اليتامى وأكل أموالهم إيماناً وتصديقاً فكذلك تخرجوا من الزنا ،
وانكحوا النكاح المباح من واحدة إلى أربع ، فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة .
والخامس - قال الحسن : ان خفتم ألا تقسطوا في اليتيمة المرتبة في حجركم
فانكحوا ما طاب لكم من النساء مما أحل لكم من يتامى قرابانكم منى وثلاث ورباع ،
فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة ، أو ما ملكت إيمانكم . وبه قال الجبائي وقال :
الخطاب متوجه إلى أولياء اليتيمة إذا أراد أن يتزوجها إذا كان هو وليها كان له
أن يتزوجها قبل البلوغ وله أن يتزوجها .

والسادس - قال الفراء : المعنى ان كنتم تخرجون من مؤاكلة اليتامى
فأخرجوا من جمعكم بين اليتامى ، ثم لا تعدلون بينهم . وقوله : ﴿ فانكحوا ما طاب
لكم ﴾ جواب لقوله : ﴿ وإن خفتم ألا تقسطوا ﴾ على قول من قال مارويناه أولاً
عن عائشة وأبي جعفر (ع) . ومن قال : تقديره : ان خفتم ألا تقسطوا في اليتامى
فكذلك خافوا في النساء الجواب قوله : « فانكحوا ما طاب لكم من النساء »
والتقدير : فإن خفتم ألا تقسطوا في أموال اليتامى فتعدلوا فيها فكذلك تخافوا
ألا تقسطوا في حقوق النساء ، فلا تتزوجوا منهن إلا من تأمنون معه الجور ،
منى وثلاث ورباع ، وإن خفتم أيضاً من ذلك فواحدة ، فإن خفتم من الواحدة
فما ملكت إيمانكم ، فترك ذكر قوله فكذلك تخافوا ألا تقسطوا في حقوق النساء
لدلالة الكلام عليه وهو قوله : ﴿ فإن خفتم ألا تعدلوا فواحدة أو ما ملكت إيمانكم ﴾
ومعنى « ألا تقسطوا » أي لا تعدلوا ولا تنصفوا ، فالاقساط هو العدل والانصاف
والقسط هو الجور . ومنه قوله : ﴿ وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً ﴾ (١) وقد
بيناه فيما مضى . واليتامى جمع لذكران اليتامى وانا هم في هذا المعنى .

المعنى ، واللفظ ، والاعراب

وقال الحسين بن علي المغربي : معنى ما طاب أي بلغ من النساء كما يقال :
طابت الثمرة إذا بلغت ، قال : والمراد المنع من تزويج اليتيمة قبل البلوغ للأبجري

عليها الظلم ، فان البالغة تختار لنفسها ، وقيل : معنى « ما طاب لكم من النساء » من أحل لكم منهن دون من حرم عليكم ، وإنما قال : « ما طاب » ولم يقل : من طاب وان كان من لما يعقل وما لما لا يعقل لأن المعنى : انكحوا الطيب أي الحلال هذه العدة ، لأنه ليس كل النساء حلالا ، لأن الله حرم كثيراً منهن بقوله : « حرمت عليكم أمهاتكم » (١) الآية . هذا قول الفراء . وقال مجاهد : فانكحوا النساء نكاحاً طيباً . وقال المبرد : « ما » ههنا للجنس كقول القائل : ما عندك ؟ فتقول : رجل أو امرأة ، فالمعنى بقوله : ما طاب الفعل دون اعيان النساء واشخاصهن ، لأن الاعيان لا تحرم ولا تحال ، وإنما يتناول التحريم والتحليل التصرف فيها ، وجرى ذلك مجرى قول القائل : خذ من رقيقى ما أردت : إذا أراد خذ منهم أرادتك ولو أراد خذ الذي تريد لم يجز إلا أن يقول خذ من رقيقى من أردت وكذلك قوله : « أو ما ملكت إيمانكم » معناه أو ملك إيمانكم ، ومعنى « فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع » فلينكح كل واحد منكم مثنى وثلاث ورباع ، كما قال : « والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة » (٢) معناه : فاجلدوا كل واحد منهم ثمانين جلدة . وقوله : « مثنى وثلاث ورباع » بدل من (ما طاب) وموضعه النصب وتقديره : اثنين اثنين ، وثلاثاً وثلاثاً ، وأربعاً أربعاً ، إلا أنه لا ينصرف لعلتين ، أحدهما : أنه معدول عن اثنين اثنين وثلاث ثلاث في قول الزجاج ، وقال غيره : لأنه معدول ولأنه نكرة ، والنكرة أصل للاشياء ، وقال غيرهم : هو معرفة ، وهذا فاسد عند البصريين ، لأنه صفة للنكرة في قوله : « أولي اجنحة مثنى وثلاث ورباع » (٣) والمعنى أولي اجنحة : ثلاثة ثلاثة وأربعة أربعة . وقال الفراء لأنه معدول ، لأنه يقع على الذكر والانثى ، ولأنه مضاف الى ما يضاف إليه الثلاث ، فكان لا متناعه من الاضافة كان فيه الالف واللام . قال الشاعر :

« ١ » سورة النساء : آية ٢٢٠ . « ٢ » سورة النور : آية ٤ .

« ٣ » سورة فاطر : آية ١٢ .

ولكنما اهلي بواد أنيسه ذئاب تبغى الناس مثنى وموحدا (١)

ومن قال: أنه اسم للعدد معرفة استدل بقول تميم بن أبي مقبل:

نرى النمرات الزرق تحت لبانه احاد ومثنى أصعقتها صواهلها (٢)

فرد احاد ومثنى على النمرات وهي معرفة، وقد يجيء منكر آ مصروفا كما قال

الشاعر:

قتلنا به من بين مثنى وموحد باربعة منكم وآخر خامس (٣)

وترك الصرغ أ كثر قال صخر الغي:

منت لك أن تلاقيني المنايا احاد احاد في شهر حلال (٤)

وقد تقع هذه الالفاظ على الذكر والانثى، فوقعها على الانثى مثل الآية

التي نحن في تفسيرها، ووقعها على الذكر قوله: «اولي اجنحة مثنى وثلاث

ورباع» لأن المراد به الجناح وهو مذكر، ويقال: احاد وموحد وثنى ومثنى،

وثلاث ومثلث، ورباع ومربع، ولم يسم في ما زاد عليه مثل خماس ولا المخمس

ولا السداس والسباع إلا بيت للسكيت فإنه يروى في العشرة عشار، وهو قوله:

«١» قائله ساعدة بن جؤبة الهذلي. اللسان (بغى) وروايته (سباع) بدل (ذئاب).

«٢» معاني القرآن ١: ٢٥٥، ٣٤٥، واللسان (نمر)، (صق)، (قرد)

(ثنى) وروايته في (فرد) فراد، بدل، احاد. وأضعفتها، بـ بدل أصعقتها وفي (نمر) و (صق) الحضر، بدل، الزرق.

النمرات جمع نمرة وهي ذبابة تسقط على الدواب فتؤذيها وأضعفتها صواهلها أي قتلتها صهيله

«٣» معاني القرآن للفراء ١: ٢٥٤ وروايته:

وات الغلام المستهام بذكره قتلنا به من بين مثنى وموحد

باربعة منكم وآخر خامس وساد مع الاظلام في ربح معبد

ولم يعرف لها قائل. والبيت في المتن كما ترى ملحق منها. وساد - بالتثنية - بمعنى سادس

«٤» نسبة الى محمود محمد شاكر في تفسير الطبري ٧: ٥٦٥ الى عمرو ذي الكلب وخطأ

من نسبة الى غيره، وهذا خطأ منه لا محالة لأن رواية القدماء أكثرها اذا لم تكن جميعها

تنسب الى صخر الغي. وقد اعترف هو أن الطبري روايته كذلك وفي بعض الروايات

(في شهر حلال) منت لك. أي قدرت لك نيتك أن تلقاني في شهر حلال، أو حرام على

اختلاف الرواية.

فلم يستريشوك حتى رميت فوق الرجال خصالاً عشاراً (١)

يريد عشاراً . وقال صخر السلمي في ثنا وموحد :

ولقد قتلتكم نساء وموحداً وتركتم مرة مثل امس الدابر (٢)

ولم يرد أنه قتل الثلاثة ، وإنما أراد أنه قتل نفرأ كثيراً منهم واحداً بعد واحد واثنين بمداثنين ، وقوله : « فواحدة » نصب على أنه مفعول به ، والتقدير : فان خفتم ألا تعدلوا فيما زاد على الواحدة فانكحوا واحدة ، ولو رفع كان جازأ ، وقد قرأ به أبو جعفر المدني ، وتقديره : فواحدة كافية ، أو فواحدة مجزية ، كما قال : « فان لم يكونا رجلين فرجل وامرأتان » (٣) ومن استدل بهذه الآية على أن نكاح التسع ، جائز فقد اخطأ ، لأن ذلك خلاف الاجماع ، وأيضاً فالمعنى : فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى ان امنتم الجور وإما ثلاث ان لم تخافوا ذلك أو رباع ان امنتم ذلك فيهن ، بدلالة قوله : « فان خفتم ألا تعدلوا فواحدة » لأن معناه فان خفتم في الثنتين فانكحوا واحدة ، ثم قال : فان خفتم أيضاً في الواحدة فما ملكت ايمانكم . على أن مثنى لا يصح إلا لاثنتين اثنتين ، أو اثنتين اثنتين على التفريق في قول الزجاج ، فتقدير الآية « فانكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث » [فثلاث] (٤) بدلا من مثنى ورباع بدلا من ثلاث ، ولو قيل بد (أو) لظن أنه ليس لصاحب مثنى ثلاث ، ولا لصاحب الثلاث رباع . ومن استدل بقوله : « فانكحوا » على وجوب الزوج من حيث أن الامر يقتضي الإيجاب ، فقد اخطأ ، لأن ظاهر الأمر وإن اقتضى الإيجاب ، فقد ينصرف عنه بدليل ، وقد قام الدليل على أن الزوج ليس بواجب على أن الغرض بالآية النهي عن المقد

« ١ » مجاز القرآن ١ : ١١٦ ، والاغانى ٣ : ١٣٩ واللسان (عشر) استقرانه : استبطأه ، وعشار أي عشاراً عشرأ .

« ٢ » مجاز القرآن ١ : ١١٥ ، والاغانى ١٣ : ١٣٩ . وروايته فيها (المدبر) بدل (الدابر) .

« ٣ » سورة البقرة - آية ٢٨٢ .

« ٤ » اثبتنا ما بين القوسين لعدم استقامة المعنى بدونها .

على من يخاف ألا يمدل يدهن ، والتقدير : وإن خفتم ألا تقسطوا في التماسي ، فتخرجتم فيهم ، فكذلك فتخرجوا في النساء ، فلا تنكحوا إلا ما أمنتكم الجور فيه (١) منهن ، مما أحللتكم لهن منهن ، من الواحدة الى الأربع ، وقد يراد بصورة الأمر ما يراد بالنهي (٢) أو التهديد كقوله : « فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر » (٣) وقال : « ليكفروا بما آتيناكم فتمتعوا فسوف تعلمون » (٤) والمراد بذلك كله التهديد والزجر ، فكذلك معنى الآية النهي ، وتقديرها : فلا تنكحوا إلا ما طاب لكم من النساء على ما بيناه .

وقوله : « ذلك أدنى ألا تعملوا » إشارة الى المقعد على الواحدة مع الخوف من الجور فيما زاد عليها ، أو الاقتصار على ما ملكت أيمانكم ، ومعنى « أدنى » أقرب « ألا تعملوا » وقيل في معنى « ألا تعملوا » ثلاثة أقوال : أحدها - وهو الأقوى والأصح - أن معناه : ألا تجوروا ، ولا تميلوا يقال منه : عال الرجل يعمل عولا وعيالة إذا مال وجار ، ومنه عول الفرائض ، لأن سهامها إذا زادت دخلها النقص ، قال أبو طالب :

بميزان قسط وزنه غير عائل (٥)

وقال أبو طالب أيضاً :

بميزان قسط لا يخيش شعيرة له شاهد من نفسه غير عائل (٦)
وروي : لا يضل شعيرة ، وبهذا قال إبراهيم ، وعكرمة ، والحسن ، ومجاهد ، وقتادة ، وأبو مالك ، والربيع بن أنس ، والسدي ، وابن عباس ، واختاره الطبري ، والجبائي . وقال قوم : معناه : ألا تمتقروا ، وهذا خطأ ، لأن [العول] (٧) الحاجة ، يقال منه : عال الرجل يميل عيلة إذا احتاج ، كما قال الشاعر :

« ١ » في المطبوعة : (إلا ما أمنتكم به الجور فيه ..) .

« ٢ » في المطبوعة : (ما يراد بالنهي ..) وفي المخطوطة : (ما يراد به النهي ..) .

« ٣ » سورة الكهف : آية ٢٩ .

« ٤ » سورة النحل : آية ٥٥ ، وسورة الروم : آية ٣٤ .

« ٥ - ٦ » سيرة ابن هشام ١ : ٢٩٦ . وفي البيت رواية أخرى هي (بميزان صدق) .

« ٧ » أثبتنا ما بين القوسين لعدم تمامية المعنى إلا به .

وما يدري الفقير متى غناه وما يدري الغني متى يعيل (١)
 أي : متى يفتقر . وقال ابن زيد : معناه : ألا تكثروا عيالكم ، وهذا أيضاً
 خطأ ، لأن المراد لو كان ذلك لما أباح الواحدة ، وما شاء من ملك الايمان ، لأن
 اباحة كل ما ملكت اليمين أزيد في العيال من أربع حرائر ، على أن من كثرة
 العيال يقال : أعال يعيل فهو معيل ، إذا كثرت عياله . وعال العيال : إذا ما بهم ، ومنه
 قوله : ابدأ بمن تعمل . وحكي الكسائي ، قال : سمعت كثيراً من العرب يقول :
 عال الرجل يعمل إذا كثرت عياله . وقوله : « وآتوا النساء صدقاتهن نحلة » فصدقاتهن :
 جمع صدقة ، يقال : هو صدق المرأة ، وصدقة المرأة ، وصدق المرأة ، والفتح
 اقلاها . ومن قال : صدقة المرأة قال : صدقاتهن ، كما تقول : غرفة وغرفات ،
 ويجوز صدقاتهن ، بضم الصاد وفتح الدال ، وصدقاتهن ، ذكره الزجاج . ولا يقرأ
 من هذه إلا بما قرئ به صدقاتهن ، لأن القراءة سنة متبعة . وقوله : « نحلة » نصب على
 المصدر ، ومعناه ، قال بعضهم : فريضة ، وقال بعضهم ديانة ، كما يقال : فلان ينتحل كذا وكذا ،
 أي يدين به ، ذكره الزجاج ، وابن خالويه . قال بعضهم : هي نحلة من الله لمن ،
 أن جعل على الرجل الصداق ولم يجعل على المرأة شيئاً من الغرم ، وذلك نحلة من
 الله تعالى للنساء . ويقال : نحلت الرجل : إذا وهبت له نحلة ونحلاً ، ونحل جسمه
 ونحل : إذا دق ، وسمي النحل نحلاً لأن الله نحل الناس منها العسل الذي يخرج من
 بطونها ، والنحلة عطية عليك على غير جهة الثامنة ، والنحلة الديانة ، والمنحول من
 الشعر ما ليس له ، واختلفوا في المعنى بقوله « وآتوا النساء » فقال ابن عباس ،
 وقتادة ، وابن جريج ، وابن زيد ، واختاره الطبري ، والجبائي ، والرماني ،
 والزجاج : المراد به الأزواج ، أمرهم الله تعالى باعطاء الهر إذا دخل بها كلاً ، إذا
 سمى لها ، فأما غير المدخول بها إذا طلقت فإن لها نصف المسمى ، وإن لم يكن مسمى ،

(١) قاله أحيحة بن الجلاح الأوبى . معاني القرآن للفراء ١ : ٢٥٥ ، والكامل لابن

الانباري ١ : ٢٧٨ ، واللسان (عيل) من قصيدة قلها في حرب بين قومه وبين الخزرج ، وفي

معاني القرآن بدل (وما) في الموضين (ولا) .

فلها المتعة على ما بيناه فيما مضى .

وقال أبو صالح : هذا خطاب للأولياء ، لأن الرجل منهم كان إذا زوج أئمة أخذ صداقها دونها ، فنهام الله عن ذلك ، وأنزل هذه الآية .

وروى هذا أبو الجارود ، عن أبي جعفر (ع) ، وذكر المعمر بن سليمان ، عن أبيه ، قال : زعم حضري أن أناساً كانوا يمطي هذا الرجل أخته ، ويأخذ أخت الرجل ، ولا يأخذون كثير مهر ، فنهى الله عن ذلك ، وأمر باعطاء صداقهن ، وأول الأقوال أقوى ، لأن الله تعالى ابتداء ذكر هذه الآية بخطاب الناكحين للنساء ، ونهاهم عن ظلمهن والجور عليهن ، ولا يذبغي أن يترك الظاهر من غير حجة ولا دلالة ، وقوله : ﴿ فان طبن لكم عن شيء منه نفساً ﴾ اختلفوا فيمن الخطاب به ، فقال عكرمة ، وإبراهيم ، وعلقمة ، وقتادة ، وابن عباس ، وابن جريج ، وابن زيد : الخطاب متوجه إلى الأزواج ، لأن أناساً كانوا يتأثمون أن يرجع أحدهم في شيء مما ساق إلى امرأته ، فأنزل الله هذه الآية . وقال أبو صالح : المعنى به الأولياء ، لأنه حمل أول الآية أيضاً عليهم ، على ما حكيناه عنه ، والأول هو الأولى ، لأننا بينا أن الخطاب متوجه إلى الأزواج الناكحين ، فكذلك آخر الآية . ومعنى ﴿ فان طبن لكم عن شيء منه نفساً ﴾ إن طابت لكم أنفسهن بشيء ، ونصبه على التمييز ، كما يقولون : ضقت بهذا الأمر ذرعاً ، وقررت به عيناً ، والمعنى ضاق به ذرعي وقرت به عيني ، كما قال الشاعر :

إذا التياز ذو العضلات قلنا « اليك اليك » ضاق بهاذراعا (١)

وإنما هو على ذرعا وذراعا ، لأن المصدر والأسم يدلان على معنى واحد ، فنقل صفة الذراع إلى رب الذراع ، ثم أخرج الذراع مفسرة لموقع الفعل ، ولذلك وحد النفس لما كانت مفسرة لموقع الخبر ، والنفس المراد به الجنس ، يقع على الواحد

« ١ » قاله القطامي ، ديوانه : ٤٤ . واللسان (تيز) ومعاني القرآن ١ : ٢٥٦ .

والتياز : الكثير اللحم . وقوله (اليك اليك) أي : خذها .

والجمع ، كما قال الشاعر :

بها جيف الحسرى فأما عظامها فبيض وأما جلدها فصليب (١)

ولم يقل : فجلودها ، ولو قال : ﴿ فأن طبن لكم عن شيء منه ﴾ أنفكاً لجاز ، وكذلك ضقت به أذرعاً وذراعاً . فأما قوله : ﴿ بالأخسرين أعمالاً ﴾ (٢) إنما جمع لثلاث يوم أنه عمل يضاف الى الجميع ، كما يضاف القتل إلى جماعة إذا رضوا به ، وما لاؤا عليه . ومثل الآية : أنت حسن وجهاً ، فالعمل للوجه ، فلما نقل الى صاحب الوجه ، نصب الوجه على التمييز . وقوله : ﴿ فكلوه هنئماً مريئاً ﴾ فهنئماً مأخوذ من هنأت البعير بالقطران ، وذلك إذا جرب فعمولج به ، كما قال الشاعر :

متبذلاً تبدو محاسنه يضع الهناء مواضع النقب (٣)

فالهنئ شفاء من المرض ، كما أن الهناء شفاء من الجرب . ومعنى ﴿ فكلوه هنئماً مريئاً ﴾ أي دواء شافياً ، يقال منه : هنأني الطعام ومرائني : إذا صار لي دواء وعلاجاً شافياً ، وهنئني ومرائني بالكسر ، وهي قليلة ، ومن قال : هنأني يقول في المستقبل : يهنأني ، ويمرائني ، ومن يقول : هنأني ، يقول يهنئني ، ويمرائني ، فإذا أفردوا قالوا : قد أمراني هذا الطعام ، ولا يقولون : أهنأني ، والنصدر منه هنأ ، مرأ ، وقد مرؤ هذا الطعام مرأ ، ويقال : هنأت القوم إذا علمتهم ، وهنأت فلاناً المال إذا وهبته له ، أهنؤه هنأ ، ومنه قولهم : إنما سميت هانئاً لهنأ ، أي : لتعطي ، ومعنى قوله : ﴿ فأن طبن لكم عن شيء منه ﴾ يعني من المهر ، و« من » ههنا ليست للتبويض وإنما معناه لتبيين الجنس ، كما قال ﴿ فاجتنبوا الرجس من الاوثان ﴾ (٥)

« ١ » قائله علقمة بن عبدة (علقمة النخعي) ديوانه : ٢٧ ، وشرح المفضليات : ٧٧٧ ، وسيبويه ١ : ١٠٧ . من قصيدته في الحارث بن جبلة بن أبي ثمر الغساني حين أمر أخاه شأماً ، فرحل اليه علقمة يطلب فكه . وقوله : (بها جيف الحسرى) الضمير راجع الى المطلوب في البيت السابق ، وهي آثار الطريق ، والصليب الودك الذي يسيل من جلودها بعد موتها .

« ٢ » سورة المكف : آية ١٠٤ .

« ٣ » قائله دريد بن الصمة الساري (نقب) والاغاني ١٠ : ٢٢ ، والشعر والشعراء

٣٠٢ . والنقب - بضم النون وسكون القاف وقتعها - جمع نقبه ، أول الجرب حين يبدو .

« ٤ » سورة الحج : آية ٣٠ .

ولو وهبت له المهر كله لجاز ، وكان حلالا بلا خلاف . واستدل أبو علي بهذه الآية على أن لولي اليتيمة الذي هو غير الأب أن يزوج اليتيمة ، أو يتزوجها قبل أن تحيض ، أو يكمل عقلها ، بأن (١) قال الخطاب في قوله ﴿ وإن خفتم ألا تقسطوا في اليتامى ﴾ متوجه إلى الأولياء الذين كانوا يتخرجون من العقد على اليتامى اللاتي لهم عليهن ولاية ، خوفا من الجور ، فقال الله لهم : إن خفتم من العقد على أربع فعلى ثلاث ، أو اثنتين ، أو واحدة ، أو ما ملكت أيمانكم من سواهن ، ثم أمرهم باعطاءهن المهر ، ثم قال : ﴿ فان طبن لكم ﴾ يعني الأزواج الذين هم الأولياء ، « عن شيء » من ذلك ، « فكلوه هنيئاً مريئاً » وهذا الذي قاله ليس بصحيح ، لأنه لا يسلم له أولاً أنه خطاب للأولياء ، فما الدليل على ذلك ثم إن عندنا وعند الشافعي ليس لأحد من الأولياء أن يزوج الصغيرة إلا الأب (٢) خاصة فكيف يسلم له ما قاله ؟ ومن قال : يجوز ذلك ، قال : يكون العقد موقوفاً على بلوغها ورضاها ، فان لم ترض كان لها الفسخ ، فعلى كل حال لا يصح ما قاله .

قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَوْتُوا السَّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ (٥) - آية - .

القراءة ، والمعنى :

قرأ نافع ، وابن عباس ، قوما بغير الف . اختلف أهل التأويل فيمن المراد بالسفهاء المذكورين في الآية ، فقال ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، والحسن ، والسدي ، والضحاك ، ومجاهد ، وقتادة ، وأبو مالك : إنهم النساء والصبيان ، وهو الذي رواه أبو الجارود ، عن أبي جعفر (ع) وقال سعيد بن جبير ، والحسن

(١) في المطبوعة : قل ، وقد صححتنا على المخطوطة .

(٢) في المطبوعة : إلى الأب ، وهو تحريف .

وقتادة ، في رواية أخرى عنهم : أنهم الصبيان الذين لم يبلغوا تحسب ، وقال أبو مالك ، معناه : لا تعط ولدك السفه ماله فيفسده الذي هو قيامك وقال ابن عباس في رواية أخرى : إنها نزلت في السفهاء وليس لليتامى في ذلك شيء ، وبه قال ابن زيد ، وقال أبو موسى الأشعري ثلاثة يدعون فلا يستجيب الله لهم : رجل كانت له امرأة سيئة الخلق فلم يطلقها ، وقال : اللهم خلصني منها ، ورجل أعطى مالا سفهياً ، وقد قال الله : « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم » ، ورجل له على غيره مال فلم يشهد عليه . وقد روي عن أبي عبد الله (ع) أن السفه شارب الخمر ، ومن جرى مجراه ، وقال المعتمر بن سليمان ، عن أبيه ، قال : زعم حضرمي أن المراد به النساء خاصة ، وروي ذلك عن مجاهد ، والضحاك ، وابن عمر ، والأولى حمل الآية على عمومها في المنع من إعطاء المال السفه ، سواء كان رجلاً أو امرأة بالغاً أو غير بالغ .

والسفه هو الذي يستحق الحجر عليه ، لتضييعه ماله ، ووضعته في غير موضعه ، لأن الله تعالى قال عقيب هذه الاوصاف : « وابتلوا اليتامى حتى إذا بلغوا النكاح ، فإن آنستم منهم رشداً فادفعوا اليهم أموالهم » فامر الأولياء بدفع الأموال إلى اليتامى إذا بلغوا ، وأونس منهم رشداً ، وقد يدخل في اليتامى الذكور والاناث ، فوجب حملها على عمومها .

اللفظ :

فأما من حمل الآية على النساء خاصة ، فقله ليس بصحيح ، لأن فميلة لا يجمع فعلاء ، وإنما يجمع فعائل وفعيلات ، كغريبة وغرايب وغربيات ، وقد جاء : فقيرة وفقراء ، ذكره الرماني . فأما الغرايب فجمع غريب

المعنى :

وقوله : « أموالكم التي جعل الله لكم قياماً وارزقوهم فيها واكسوهم »

اختلفوا في معناه . فقال ابن عباس ، وأبو موسى الاشعري ، والحسن ، وقتادة ، ومجاهد ، وحضري . معناه : لا تؤتوا يا أيها الرشد السفهاء من النساء والصبيان - على ما ذكرنا من اختلافهم - « أموالكم التي جعل الله لكم » يعني أموالكم التي تملكونها ، فتسلطوهم عليها ، فيفسدوها ، ويضيعوها ، ولكن « ارزقوهم فيها » إن كانوا ممن يلزمكم نفقته ، واكسوهم « وقلوا لهم قولا معروفا » . وقال السدي : معناه : لا تعط امرأتك وولدك مالك ، فيكونوا هم الذين ينفقون ويقومون عليك ، واطعمهم من مالك ، واكسهم . وبه قال ابن عباس ، وابن زيد . وقال سعيد ابن جبير : يعني بـ « أموالكم » أموالهم ، كما قال : « ولا تقتلوا أنفسكم » (١) قال : واليتامى لا تؤتوهم أموالهم ، « وارزقوهم فيها واكسوهم » . والاولى حمل الآية على الامرين ، لأن عمومها يقتضي ذلك ، فلا يجوز أن يعطى السفهاء الذي يفسد المال ، ولا اليتيم الذي لم يبلغ ، ولا الذي بلغ ولم يؤنس منه الرشد ، ولا أن يوصى إلى سفهاء ، ولا يختص ببعض دون بعض ، وإنما يكون اضافة مال اليتيم إلى من له القيام بأمرهم ، على ضرب من المجاز ، أو لأنه أراد : لا تعطوا الأولياء ما يخصهم لمن هو سفهاء (٢) ويجري ذلك مجرى قول القائل لواحد : يا فلان أكلم أموالكم باباطل ، فيخطب الواحد بخطاب الجميع ، ويريد به أنك وأصحابك أو قومك أكلم ، ويكون التقدير في الآية : « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم » التي بعضها لكم ، وبعضها لهم ، فيضيعوها .

اللفظ :

وقوله : ﴿ التي جعل الله لكم قياما ﴾ معناه : ما جعله قوام معاشكم ومعاش سفهائكم ، التي بها تقومون قياما ، وقيا ، وقواما ، بمعنى واحد . وأصل القيام : القوام ، فقلبت الواو ياء للكسرة التي قبلها ، كما قالوا : صمت صياما ، وحلت

(١) سورة النساء : آية ٢٨ .

(٢) هكذا في المطبوعة والمخطوطة ، وهي كما ترى

حيالا ، ومنه : فلان قوام أهله ، وقيام أهله . ومنه : قوام الأمر وملاكه ، وهو اسم . والقيام مصدر .

المعنى :

وبهذا التأويل قال أبو مالك، والسدي ، ، وابن عباس ، والحسن ، ومجاهد ، وابن زيد . وقوله : ﴿ وارزقوهم فيها واكسوهم ﴾ اختلفوا في تأويله ، فن قال : عنى بقوله : ﴿ ولا تؤتوا السفهاء أموالكم ﴾ يعنى أموال أولياء السفهاء ، فانهم قالوا : معناه : وارزقوا أيها الناس سفهاءكم ، من نسائكم وأولادكم من أموالكم ، طعامهم ، وما لا بد لهم منه . ذهب إليه مجاهد ، والسدي ، وغيرهما ممن تقدم ذكره . ومن قال : إن الخطاب للأولياء ، بأن لا يؤتوا السفهاء أموالهم ، يعنى أموال السفهاء ، حمل قوله : « وارزقوهم فيها واكسوهم » على أنه من أموال السفهاء ، يعنى ما لا بد منه من مؤنهم ، وكسوتهم ، وإذا حملنا الآية على عمومها ، على ما بيناه ، فالتقدير : وارزقوا أيها الرشد من خاص أهوالكم من يلزمكم النفقة عليه ، مما لا بد منه من مؤنة وكسوة ، ولا تسلموا إليه إذا كان سفيفاً ، فيفسد المال . ويا أيها الأولياء ، أنفقوا على السفهاء من أموالهم ، التي لكم الولاية عليها ، قدر ما يحتاجون إليه من النفقة والكسوة . وقوله : ﴿ وقولوا لهم قولاً معروفاً ﴾ قال مجاهد ، وابن جريج . قولوا لهم ، يعنى للنساء والصبيان ، وهم السفهاء ، « قولاً معروفاً » في البر والصلة . وقال ابن زيد : ان كان السفية ليس من ولدك ، ولا يجب عليك نفقته ، فقل له قولاً معروفاً ، مثل : عافانا الله وإياك ، بارك الله فيك . وقال ابن جريج : معناه : يامعاشر ولالة السفهاء ، قولوا قولاً معروفاً للسفهاء ، وهو : إن صلحتم ورشدتم ، سلمنا إليكم أموالكم ، وخلينا بينكم وبينها ، فاتقوا الله في أنفسكم وأموالكم ، وما أشبه ذلك ، مما هو واجب عليكم ، ويحكمكم على الطاعة ، وينهاكم عن المعصية . وقال الزجاج : معناه : علموهم مع طعامكم إياهم وكسوتكم إياهم ، أمر دينهم .

وفي الآية دلالة على جواز الحجر على اليتيم إذا بلغ ، ولم يؤنس منه الرشد ، لأن الله تعالى منع من دفع المال إلى السفهاء ، وقد بينا أن المراد به أموالهم على بعض الأحوال .

وفي الآية دلالة على وجوب الوصية ، إذا كان الورثة سفهاء ، لأن ترك الوصية بمنزلة إعطاء المال في حال الحياة إلى من هو سفيه ، وإنما سمي الناقص العقل سفياً (١) ، وإن لم يكن عاصياً ، لأن السفه هو خفة الحلم ، ولذلك سمي الفاسق سفياً ، لأنه لا وزن له عند أهل الدين (٢) ، والعلم فتقل الوزن وخفته ، ككبر القدر وصغره .

قوله تعالى :

(وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا) (٦) - آية بلا خلاف - .

المعنى :

هذا خطاب لأولياء اليتامى ، أمر الله تعالى بأن يختبروا عقول اليتامى في أفهامهم ، وصلاحهم في أديانهم ، وإصلاحهم أموالهم . وهو قول قتادة ، والحسن ، والسدي ، ومجاهد ، وابن عباس ، وابن زيد . وقد بينا أن الابتلاء معناه الاختبار فيما مضى . وقوله : « حتى إذا بلغوا النكاح » معناه : حتى يبلغوا الحسد الذي يقدرون على مجامعة النساء وينزل ، وليس المراد الاحتلام ، لأن في الناس من

(١) - سفيهاً (ساقطة من المطبوعة .

(٢) « عند (أهل الدين) - ساقطة من المطبوعة .

لا يحتلم ، أو يتأخر احتلامه ، وهو قول أكثر المفسرين : مجاهد ، والسدي ، وابن عباس ، وابن زيد . ومنهم من قال : إذا كل عقله ، واونس منه الرشد ، سلم إليه ماله ، وهو الاقوى . ومنهم من قال : لا يسلم إليه حتى يكل له خمس عشرة سنة ، وإن كان عاقلاً ، لأن هذا حكم شرعي ، وبكمال العقل تلزمه المعارف لا غير ، وقال أصحابنا : حد البلوغ إما بلوغ النكاح ، أو الانبات في العانة ، أو كمال خمس عشرة سنة . وقوله : « فان آتستم منهم رشداً » معناه : فان وجدتم منهم رشداً وعرفتوه ، وهو قول ابن عباس .

اللفظ :

تقول : آتست من فلان خيراً إيناساً وأنست به أنساً : إذا ألفته . وفي قراءة عبد الله : فان أحسيتم يعني أحسستم ، أي وجدتم ، والاصل فيه : أبصرتم . ومنه قوله : « آنس من جانب الطور نارا » (١) أي أبصر ، ومنه أخذ انسان العين ، وهو حدقتها التي يبصر بها .

المعنى :

واختلفوا في معنى الرشد (٢) ، فقال السدي ، وقتادة : معناه عقلاً وديناً وصلاًحاً . وقال الحسن (٣) ، وابن عباس : معناه : صلاحاً في الدين ، وإصلاحاً للعالم . وقال مجاهد ، والشمي : معناه العقل . قال : لا يدفع إلى اليتيم ماله ، وإن أخذ بلحيته ، وإن كان شيخاً ، حتى يؤنس منه رشده : العقل . وقال ابن جريج : صلاحاً ، وعاملاً بما يصلحه .

والاقوى أن يحمل على أن المراد به العقل ، وإصلاح المال ، على ما قال ابن عباس ، والحسن ، وهو المروي عن أبي جعفر (ع) ، للاجماع على أن من يكون كذلك لا يجوز عليه الحجر في ماله ، وان كان فاجراً في دينه ، فاذا كان ذلك اجماعاً

« ١ » سورة القصص : آية ٢٩ .

« ٢ » (واختلفوا في معنى الرشد) ساقطة من المطبوعة .

« ٣ » (الحسن) ساقطة من المطبوعة .

فكذلك إذا بلغ ، وله مال في يدوصي أبيه أو في يد حاكم قد ولي ماله ، وجب عليه أن يسلم إليه ماله ، إذا كان عاقلاً ، مصلحاً لما له ، وإن كان فاسقاً في دينه . وفي الآية دلالة على جواز الحجر على العاقل ، إذا كان مفسداً في ماله ، من حيث أنه إذا كان عند البلوغ يجوز منعه المال إذا كان مفسداً له ، فكذلك في حال كمال العقل إذا صار بحيث يفسد المال ، جاز الحجر عليه ، وهو المشهور في أخبارنا .

ومن الناس من قال : لا يجوز الحجر على العاقل ، ذكرناه في الخلاف . وقوله : ﴿ فادفعوا إليهم أموالهم ولا تأكلوها إسرافاً وبداراً ﴾ فهو خطاب لأولياء اليتيم ، أمرهم الله تعالى إذا بلغ اليتيم ، وأونس منه الرشد ، على ما فسرناه ، أن يسلم إليه ماله ، ولا يحبس عنه . وقوله : ﴿ ولا تأكلوها إسرافاً ﴾ معناه بغير ما أباحه الله لكم . وقال الحسن ، والسدي : الإسراف في الأكل . وأصل الإسراف تجاوز الحد المباح إلى ما لم يسبح ، وربما كان ذلك في الإفراط ، وربما كان في التقصير ، غير أنه إذا كان في الإفراط يقال منه : أسرف يسرف إسرافاً ، وإذا كان في التقصير يقال : سرف يسرف سرفاً ، يقال : مررت بكم فسرفتكم ، يريد : فسهوت عنكم ، واخطأ تكلم ، كما قال الشاعر :

اعطوا هنيئة يجدها ثمانية مافي عطائهم من ولا سرف (١)

يعني لا خطأ فيه ، يريد أنهم يصيبون مواضع العطاء فلا يخطونها . وقوله : « وبداراً أن يكبروا » فالبدار والمبادرة مصدران ، فنهى الله تعالى أولياء اليتامى أن يأكلوا أموالهم إسرافاً بغير ما أباح الله لهم أكله ، ولا مبادرة منكم بلوغهم ، وإيناس الرشد منهم ، حذراً أن يبلغوا ، فيلزمكم تسليمه إليهم ، وبه قال ابن عباس ، وقتادة ، والحسن ، والسدي ، وابن زيد .

﴿ ١ ﴾ قاله جرير ديوانه ٢ : ١٥ واللسان (هند) و (سرف) وهو من قصيدة يمدح بها يزيد بن عبد الملك ، ويهجو آل المهلب . قوله (هنيئة) اسم لكل مثله من الأبل ، و (هنيئ) لا يصرف ولا يدخل عليه الالف واللام ولا يجمع وليس له واحد من جنسه . و (ثمانية) أي ثمانية من العبيد : وكان في المخطوطة والمطبوعة (عطاءكم) وهو متاهب في المعنى ولكن لم أجده أحد يرويه إلا (عطائهم) .

وأصل البدار الامتلاء . ومنه البدر القمر ، لامتلائه نوراً ، والبدر : لامتلائها بالمال ، والبيدر : لامتلائه بالطعام ، وموضع « أن » نصب بالمبادرة ، والمعنى : لا تأكلوها مبادرة كبيرهم . وقوله : ﴿ ومن كان غنياً فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف » يعني : من كان غنياً من ولادة أموال اليتامى فليستعفف بما له عن أكلها ، وبه قال ابن عباس ، وإبراهيم . وقوله : ﴿ ومن كان فقيراً فليأكل بالمعروف ﴾ قال عبيدة : معناه القرض ، وهو المروي عن أبي جعفر (ع) ، ألا ترى أنه قال : ﴿ فاذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم ﴾

« ومن كان فقيراً » فاختلفوا في الوجه الذي يجوز له أكل مال اليتيم به إذا كان فقيراً ، وهو المعروف ، فقال سعيد بن جبير ، وعبيدة الساماني ، وأبو العالية ، وأبو وائل ، والشعبي ، ومجاهد ، وعمر بن الخطاب : هو أن يأخذه قرصاً على نفسه فيما لا بد له منه ، ثم يقضيه ، وبيننا أنه المروي عن أبي جعفر (ع) . وقال الحسن ، وإبراهيم ، ومكحول ، وعطاء بن أبي رباح : يأخذ ماسد الجوعة ، ووارى العورة ، ولا قضاء عليه ، ولم يوجبوا أجره المثل ، لأن أجره المثل ربما كانت أكثر من قدر الحاجة . والظاهر في أخبارنا أن له أجره المثل ، سواء كان قدر كفايته ، أو لم يكن . وسئل ابن عباس عن ولي يتيم له إبل هل له أن يصيب من ألبانها ؟ فقال : إن كنت تلوط حوضها ، وتنهأ جرباها ، فأصبت من رسلها ، غير مضر بغسل ولا ناهكه في الحلب .

معنى تلوط حوضها : تطينه ، وتنهأ جرباها ، معناه : تطليها بالهناء ، وهو الخضخاض ، ذكره الأزهري ، والرسل اللبن ، والنهك : المبالغة في الحلب .

واختلفوا في هل للفقير من ولي اليتيم أن يأكل من ماله هو وعياله ، فقال عمرو بن عبيد : ليس له ذلك ، لقوله : « فليأكل بالمعروف » نفخه بالاكل ، وقال الجبائي : له ذلك لأن قوله : « بالمعروف » يقتضي أن يأكل هو وعياله ، على ما جرت به العادة في أمثاله ، وقال إن كان المال واسماً كان له أن يأخذ قدر كفايته ، له ولمن يلزمه نفقته من غير اسراف ، وإن كان قليلاً كان له أجره المثل

لا غير ، وإنما لم يجعل له أجرة المثل إذا كان المال كثيراً ، لأنه ربما كان أجرة المثل أكثر من نفقته بالمعروف ، وعلى ما قلناه من أن له أجرة المثل سقط هذا الاعتبار وقوله : ﴿ فإذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم ﴾ خطاب لأولياء اليتامى ، إذا دفعوا أموال اليتامى إليهم ، أن يحتاطوا لأنفسهم بالاشهاد عليهم ، لئلا يقع منهم جحود ، ويكونوا أبعد من التهمة ، وسواء كان ذلك في أيديهم ، أو استقرضوه ديناً على نفوسهم ، فإن الاشهاد يقتضيه الاحتياط ، وليس بواجب . وقوله : ﴿ كفى بالله حسيباً ﴾ معناه : كفى الله ، والباء زائدة ، وقال السدي : معناه : شهيدا ههنا ، وقيل : معناه : وكفى بالله كافياً من الشهود ، ولأن أحسبني معناه : كماني ، والمعنى : وكفى بالله شهيداً في الثقة بإيصال الحق إلى صاحبه والمحاسب من الرجال المرتفع النسب . والمحاسب ، المكفي . وولي اليتيم المأمور بابتلائه ، وهو الذي جعل إليه القيام به ، من وصي ، أو حاكم ، أو أمين ، ينصبه الحاكم . وأجاز أصحابنا الاستقراض من مال اليتيم إذا كان ملياً ، وفيه خلاف . قوله تعالى :

﴿ للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً ﴾ (٧) - آية بلا خلاف .

النزول :

اختلفوا في سبب نزول هذه الآية ، فقال قتادة ، وابن جريج ، وابن زيد : إن أهل الجاهلية كانوا يورثون الذكور دون الاناث ، فنزلت هذه الآية ردّاً لقولهم . وقال الزجاج : كانت العرب لا تورث إلا من طاعن بالرمح ، وذاد عن الحریم والمال ، فنزلت هذه الآية ردّاً عليهم ، وبين أن الرجال نصيباً مما ترك الوالدان والأقربون ، « وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون ، مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً » يعني حظاً مفروضاً ، قال الزجاج : مفروضاً . نصب على الحال ،

وقال غيره : هو إسم في موضع المصدر ، كقولك قسما واجبا ، وفرضا لازما ، ولو كان إسمًا ليس فيه معنى المصدر ، لم يجوز قولك : عندي حق درهمًا ، ويجوز : لك عندي درهم هبة مفترضة (١) وأصل الفرض الثبوت ، والفرض : الحز في سية القوس حيث يثبت الوتر ، والفرض : ما أثبتته على نفسك من هبة أو صالة ، والفرض : إيجاب الله عز وجل على العبد ما يلزمه فعله لاتبائه عليه ، والفرض : جند يفترضون ، والفرض : ما أعطيت من غير قرض : لثبوت تملكه ، والفرض : ضرب من التمر . والفارض المسنة ، والفرضة : حيث ترمي (٢) السفن من النهر وكل ضخم فارض ، والفرق بين الفرض والوجوب أن الفرض هو الإيجاب ، غير أن الفرض يقتضي فرضاً فرضه ، وليس كذلك الواجب لأنه قد يجب الشيء في نفسه من غير إيجاب موجب ، ولذلك صح وجوب الثواب والعوض على الله تعالى ، ولم يجوز فرضه عليه . وأصل الوجوب الوقوع ، يقال : وجب الحائط وجوباً فهو واجب ، إذا وقع ، وسمعت وجبة أي وقعة كالهدة ، ومنه « وجبت جنوبها » (٣) أي وقعت لجنوبها ، ووجب الحق وجوباً ، إذا وقع سببه ، كوجوب رد الوديعة ، وقضاء الدين ، ووجوب شكر المنعم ، ووجوب الأجر ، وإنجاز الوعد ، ووجوب القلب وجيباً إذا خفق من فزع وقعة كالهدة .

وفي الآية دليل على بطلان القول بالمصبة ، لأن الله تعالى فرض الميراث للرجال والنساء ، فلو جاز أن يقال : النساء لا يرثن في موضع ، لجاز لآخرين أن يقولوا : والرجال لا يرثون ، والخبر المدعى في العصبة خبر واحد ، لا يترك له عموم القرآن ، لأنه معلوم ، والخبر مظنون ، وقد بينا ضعف الخبر في كتاب تهذيب الأحكام ، فن أراد وقف عليه من هناك .

وفي الآية أيضاً دلالة على أن الأنبياء يورثون ، لأنه تعالى عم الميراث للرجال والنساء ، ولم يخص نبياً من غيره ، وكما لا يجوز أن يقال : النبي لا يرث ،

« ٢ » في المطبوعة : ترقا .

« ١ » في المطبوعة : مقبوضة .

« ٣ » سورة الحج : آية ٣٦ .

لأنه خلاف الآية ، فكذلك لا يجوز أن يقال : لا يورث ، لأنه خلافها ، والخبر الذي يروون أنه قال : نحن معاشر الانبياء لا نورث ، ما تركناه صدقة ، خبر واحد ، وقد بينا ما فيه ، في غير موضع ، وتأولناه ، بعد تسليمه .
قوله تعالى :

﴿ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةُ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴾ (٨) - آية بلا خلاف - .
المعنى :

هذه الآية عندنا محكمة ، وليست منسوخة ، وهو قول ابن عباس ، وسعيد ابن جبير ، والحسن ، وإبراهيم ، ومجاهد ، والشعبي ، والزهري ، ويحيى بن يعمر ، والسدي ، والبلخي ، والجبائي ، والزجاج ، وأكثر المفسرين والفقهاء . وقال سعيد ابن المسيب ، وأبو مالك ، والضحاك ، هي منسوخة ، وإزاق من حضر قسمة الميراث من هذه الأصناف ، ليس بواجب ، بل هو مندوب إليه ، وهو الذي اختاره الجبائي ، والبلخي ، والرماني ، وجعفر بن مبشر ، وأكثر الفقهاء والمفسرين . وقال مجاهد : هو واجب ، وحق لازم ما طابت به أنفس الورثة . وكل من ذهب إلى أنها منسوخة قال : إن الرزق ليس بواجب ، وكذلك من قال إنها في الوصية .

واختلفوا فيمن المخاطب بقوله : « فارزقوهم » فقال أكثر المفسرين : إن المخاطب بذلك الورثة ، أمروا بأن يرزقوا المذكورين ، إذا كانوا لا سهم لهم في الميراث ، وقال آخرون : إنها تتوجه إلى من حضرته الوفاة ، وأراد الوصية ، فانه ينبغي له أن يوصي لمن لا يرثه من هؤلاء المذكورين ، بشيء من ماله . وروي هذا القول الأخير عن ابن عباس ، وعبد الله بن عبد الرحمن بن أبي بكر ، وسعيد ابن المسيب ، واختار الطبري هذا الوجه ، والوجه الاول روي عن ابن عباس ، وعبد الله بن الزبير ، وأبي موسى الأشعري ، وابن سيرين ، والحسن ، وسعيد بن جبیر . قال سعيد بن جبیر : إن كان الميت أوصى لهم بشيء أنفدت وصيته ، وإن

كان الورثة كباراً أرضخوا لهم ، وإن كانوا صغاراً قال وليهم : إني لست أملك هذا المال ، وليس لي ، إنما هو للصغار ، فذلك قوله : ﴿ وقولوا لهم قولاً معروفاً ﴾ وبه قال السدي ، وابن عباس . واختلفوا فيمن المأمور [بقول] (١) المعروف ، فقال سعيد بن جبير : أمر الله أن يقول الولي الذي لا يرث ، للمذكورين قولاً معروفاً ، ويقول : إن هذا لقوم غيب أو يتامى صغار ، ولكم فيه حق ، ولسنا نملك أن نعطيكم منه . وقال قوم : المأمور بذلك الرجل الذي يوصي في ماله ، والقول المعروف : أن يدعو لهم بالرزق والغنى ، وما أشبه ذلك . وروي عن ابن عباس ، وسعيد بن المسيب ، وابن زيد : أن الآية في الوصية ، على أن يوصوا للقربة ، ويقولوا لغيرهم قولاً معروفاً . ومن قال إنها على الوجوب ، قال : لا يعطي من مال اليتيم شيئاً ، ويقول قولاً معروفاً ، ذهب إليه ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، والحسن ، والسدي . وروى ابن علية ، عن عبيدة ، أنه ذبح شاة من مال اليتيم ، وقسمه بينهم ، وقال : كنت أحب أن يكون من مالي لولا هذه الآية . وعمل ابن سيرين في مال اليتيم ما عمل عبيدة ، وأقوى الأقوال أن يكون الخطاب متوجهاً إلى الوراث البالغين ، لأن فيه أمراً بالرزق لمن حضر ، ولم يخاطب الله من لا يملك أن يخرج من مال غيره شيئاً ، فكأن الله تعالى حث هؤلاء ، ورغبتهم في أن يعملوا للحاضرين شيئاً مما يحقهم (٢) ، ويقولوا لهم قولاً معروفاً ، فيصير رداً جميلاً ، من غير تأفف ، ولا تضجر ، وكذلك لو قلنا إنها متوجهة إلى الموصي ، لكان محمولا على أنه يستحب له أن يوصي لهؤلاء بشيء من ماله ، ما لم يزد على الثلث ، فإن لم يختر ذلك قال لهم قولاً جميلاً ، لا يتألمون منه ، ولا يفتنون به .

وفي الآية حجة على المجبرة ، لأنه تعالى قال : « فارزقوهم » وفيه دلالة على أن الإنسان يرزق غيره على معنى التملك ، وأن الله لا يرزق حراماً ، لأنه لو رزقه لخرج برزقه إياه من أن يكون حراماً ، ومثله قوله : « وهو خير الرازقين » .

« ١ » في المطبوعة : لقوله المعروف ، وفي المخطوطة : لنوله بالمعروف ، وكلاهما تحريف .

« ٢ » هكذا في المطبوعة والمخطوطة والأولى : مما يحقهم .

قوله تعالى :

﴿ وَلِيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْقِهِمْ ذُرِّيَةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴾ (٩) - آية بلا خلاف - .

المعنى :

قيل في معنى الآية أربعة أقوال :

أحدها - النهي عن الوصية بما يحجب بالورثة ، ويضرّ بهم ، هذا قول ابن عباس ، في بعض الروايات ، وسعيد بن جبير ، والحسن ، وقتادة ، والسدي ، والضحاك ، ومجاهد .

الثاني - قال الحسن : كان الرجل يكون عند الميت فيقول : أوص بأكثر من الثلث من مالك ، فنهاه الله عن ذلك .

الثالث - روي عن ابن عباس : أنه خطاب لولي مال اليتيم ، يأمره بأداء الأمانة فيه ، والقيام بحفظه ، كما لو خاف على ماله ، إذا كانوا ضعافا ، وأحب أن يفعل بهم .

الرابع - قال مقسم : هي في حرمان ذوي القربى أن يوصي لهم ، بأن يقول الحاضر للوصية : لا توص لأقاربك ، ووفر على ورثتك .

الغرض :

والذرية : على وزن فعلية ، منسوبة إلى الذر ، ويجوز أن يكون أصلها ذرورة ، لكن الراء أبدلت ياء ، وأدغمت الواو فيها ، وهي بضم الدال ، ويجوز فيها كسرهما ، وقد قرئ به في الشواذ ، ومن كسر الدال فلكسرة الراء ، كما قالوا في عني عتي ، وعصي ، وضعاف : جمع ضعيف وضعيفة ، كقواك : ظريف وظريفة وظراف ، وخبيث وخباث ، ويجمع أيضاً ضعفاء . وأصل الضعاف من الضعف ، وهو النقص في القوة ، ومنه المضاعف ، لأنه ينفي الضعف ، ومنه الضعف . وقوله : ﴿ فليتقوا الله ﴾ يعني : فليتقوا معاصيه ، ﴿ وليقولوا قولا سديدا ﴾

وهو السليم من خلل الفساد ، وذلك الحق بالدعاء إلى العدل في القسم بما لا يحجب بالورثة ، ولا يحرم ذوي القربي ، وأصل السديد من سد الخلل ، تقول : سدده أسده سدا ، والسداد : الصواب ، والسداد - بكسر السين - من قولهم : فيه سداد من عوز ، وسدد السهم : إذا قومه ، والسُّد الردم ، والسدة في الأنف .

المعنى :

ومعنى الآية ، أنه ينبغي للمؤمن الذي لو ترك ذرية ضعافاً بعد موته ، خاف عليهم الفقر والضياع ، أن يخشى على ورثة غيره من الفقر والضياع ، ولا يقول لمن يحضر وصيته أن يوصي بما يضر بورثته ، وليتق الله في ذلك ، وليتق الأضرار بورثة المؤمن ، ، وليقل قولاً سديداً ، ولذلك نهى النبي (ص) أن يوصى بأكثر من الثلث ، وقال : « والثالث كثير » وقال السعد « لأن تدع ورثتك أغنياء أحب إلي من أن تدنهم عالة يتكففون الناس بأيديهم » .

قوله تعالى :

﴿ إِنِّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلُونَ سَعِيرًا ﴾ (١٠) - آية - .

الفراصة والحجة :

قرأ ابن عامر ، وأبو بكر ، عن عاصم : وسيعلون - بضم الياء - الباقون ، بفتحها ، والفتح أقوى ، لقوله : « لا يصلها إلا الأشقي » (١) وقوله : « إلا من هو صال المجيم » (٢) ومن ضم الياء ذهب إلى أصلا الله إذا أحرقه بالنار .

المعنى :

وإنما علق الله تعالى الوعيد في الآية لمن يأكل أموال اليتامى ظلماً ، لأنه قد

يأكله على وجه الاستحقاق ، بأن يأخذ منه أجره المثل ، على ما قلناه . أو يأكل منه بالمعروف على ما فسرناه ، أو يأخذه قرضاً على نفسه ، فان قيل : إذا أخذه قرضاً على نفسه ، أو أجره المثل ، فلا يكون أكل مال اليتيم ، وإنما أكل مال نفسه . قلنا : ليس الامر على ذلك ، لأنه يكون أكل مال اليتيم ، لكنه على وجه التزام عوضه في ذمته ، أو استحققه بالعمل في ماله ، فلم يخرج بذلك من استحقاق الاسم بأنه مال اليتيم ، ولو سلم ذلك ، لجاز أن يكون المراد بذلك ضرباً من التأكيد وبياناً ، لأنه لا يكون أكل مال اليتيم إلا ظلماً . ونصب ظالماً على المصدر ، وتقديره : إن من أكل مال اليتيم فإنه يظلمه ظالماً . وقوله : ﴿ إنما يأكلون في بطونهم ناراً ﴾ قيل في معناه وجهان :

أحدهما - ما قاله السدي من أن من أكل مال اليتيم ظالماً يبعث يوم القيامة ولهب النار يخرج من فيه ، ومن مسامعه ، ومن أذنيه وأنفه وعيذه ، يعرفه من رآه . بأكل مال اليتيم .

الثاني - أنه على وجه المثل ، من حيث أن فعل ذلك يصير إلى جهنم ، فتمتلي بالنار أجوافهم ، عقاباً على ذلك الأكل منهم ، كما قال الشاعر :

وان الذي اصبحتم تحلبونه دم غير أن اللون ليس باحمر
يصف أقواماً أخذوا الابل في الدية ، يقول : فالذي تحلبون من ألبانها ليس لبناً ، إنما هو دم القتل .

اللفظ :

وقوله : ﴿ وسيصلون سعيراً ﴾ فالصلا لزوم النار ، للاحراق ، أو التسخن ، أو الانضاج ، يقال : صلي بالنار يصلى صلا بالقصر ، قال المعجاج :

وصاليات للصلا صلياً (١)

ويقال الصلا بالكسر والمد ، قال الفرزدق :

وقَاتِلْ كَلْبَ الْحَمِي عَنْ نَارِ أَهْلِهِ لِيَرْضَ فِيهَا وَالصَّلَاةَ مَتَكْنِفَ (١)
 واصطلى صلى بالنار اصطلا ، وأصليته النار اصلا ، إذا ألقبته فيها . وفي
 التزويل : « فسوف نصليه ناراً » (٢) والصالي بالشمر الواقع فيه قال الشاعر :
 لم أكن من جناتها علم الله واني بجرها اليوم صالي (٣)
 ومنه شاة مصلية ، أي مشوية . والسعير بمعنى مسعورة ، مثل كف خضيب ،
 بمعنى مخضوبة ، والسعر اشعال النار تقول سعرتها أسمرها سمرأ . ومنه قوله :
 « وإذا الجحيم سعرت » (٤) واستعرت النار في الحطب استعاراً ، واستعرت
 الحرب والشمر استعاراً ، ومنه سعر السوق ، لاستمرارها به في النفاق .

المعنى :

وأكل مال اليتيم على وجه الظلم ، وغصبه متساويان في توجه الوعيد إليه ،
 ولا يبدل على مثل ذلك في غير مال اليتيم ، لأن الزواجر عن مال اليتيم أعظم .
 وقال الجبائي : هما سواء ، ومن غصب من مال اليتيم خمسة دراهم فإن الوعيد يتوجه
 إليه . وقال الرماني : لا يتوجه إليه ، لأن أقل المال مئتا درهم . وقال الجبائي :
 يلزمه كما يلزم مانع الزكاة . وقال الرماني : هذا ليس بصحيح ، لأنه يجوز أن
 يكون منع الزكاة أعظم ، وما قلناه أولاً أولى بعموم الآية . وقوله : لا يسمى
 المال إلا مئتا درهم دعوى محضة ، لا برهان عليها .

قوله تعالى :

﴿ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِ مِثْلَ حَظِّ الْأُنثَىٰ فَانْ

﴿ ١ ﴾ ديوانه : ٥٦ والنفث ٥٦ واللسان (صلا) والمعنى : ان الكلب يزاحم أهل
 الحمي على النار وم متجمعون - متكنفون - عليها من شدة البرد .

﴿ ٢ ﴾ سورة النساء : آية ٢٩ .

﴿ ٣ ﴾ قاله الحارث بن عباد البكري الاصميات ١٧ القصيدة ١٧ ، وحاشا البهتري ٣٣

والكامل لابن الأثير ١ : ٢٢٠ وخزانة الادب ١ : ٢٢٥ وغيرها . وقد مر البيت في ١ : ١٩٥
 من هذا الكتاب .

﴿ ٤ ﴾ - سورة التكاوير : آية ١٢ .

كُنْ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا بُوَيْهَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتْهُ أَبَوَاهُ فَلَا مُهَ الثَّلَاثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلَا مُهَ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِنْ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١﴾ - آية بلا خلاف - .

الفراة والحمة :

قرأ ابن عامر ، وابن كثير ، وأبو بكر ، عن عامر : يوصى - بفتح الصاد - الباقيون بكسرهما ، وهو الأقوى ، لقوله : « مما ترك إن كان له ولد » فتقدم ذكر الميت ، وذكر المفروض مما ترك (١) ، ومن فتحها فلا نه ليس لميت معين ، وإنما هو شائع في الجميع .

سبب النزول والقصة :

وقيل في سبب نزول هذه الآية قولان :

أحدهما - قال السدي ، وابن عباس : إن سبب نزولها ، أن القوم لم يكونوا يورثون النساء والبنات والبنين الصغار ، ولم يورثوا إلا من قاتل وطاعن ، فأُنزل الله الآية ، وأعلمهم كيفية الميراث . وقال عطاء ، عن ابن عباس ، وابن جريج ، عن مجاهد ، عن ابن عباس ، إنهم كانوا يورثون الولد ، وللوالدين الوصية ، فنسخ الله ذلك . وقال محمد بن المنكدر ، عن جابر ، قال : كنت عليلاً مدقفاً ، فعاده النبي (ص) ، ونضح الماء على وجهه فأفاق ، وقال : يا رسول الله ، كيف أعمل

في مالي : فأُنزل الله الآية . وروى عن ابن عباس أنه قال : كان المال المولد ، والوصية للوالدين والأقربين ، فنسخ (١) ذلك بهذه الآية .

المعنى :

وهذه الآية عامة في كل ولد يتركه الميت ، وإن المال بينهم للذكر مثل حظ الانثيين ، وكذلك حكم البنت والبنات . والبنت (٢) لها النصف ، ولها الثلثان على كل حال ، إلا من خصه الدليل من الرق ، والكفر ، والقتل ، فإنه لا خلاف أن الكافر ، والمملوك ، والقاتل عمداً ، لا يرثون ، وإن كان القاتل خطأ ، ففيه الخلاف وعندنا يرث من المال دون الدية . فأما المسلم فإنه عندنا يرث الكافر ، وفيه خلاف ، ذكرناه في مسائل الخلاف ، والعبد لا يرث لأنه لا يملك شيئاً ، والمرث لا يرث وميراثه لورثته المسلمين ، وهذا قول علي (ع) . وقال سعيد بن المسيب : فرثهم ولا يرثونا وبه قال معاوية ، والحسن ، وعبد الله بن معقل ، ومسروق وقوله (صر) « لا يتوارث أهل ملتين » معناه : لا يرث كل واحد منها صاحبه ، فإذا نقول : المسلم يرث الكافر ، والكافر لا يرث المسلم ، فلم تثبت حقيقة التوارث بينهما . ومعنى « يوصيكم الله » فرض عليكم ، لأن الوصية من الله فرض ، كما قال : « ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ذلكم وصاكم به » (٣) يعني فرض ، عليكم ، ذكره الزجاج ، وإنما لم يعد قوله : « يوصيكم » إلى (مثل) فيمنصبه ، لأنه كالقول في حكاية الجملة بعده ، والتقدير : قال الله : « في أولادكم للذكر مثل حظ الانثيين » ولأن الفرض بالآية الفرق بين الموصى به والموصى له ، في نحو أوصيت زيداً بعمرو . وقوله : « فإن كن نساء فوق اثنتين » فالظاهر يقتضي أن اثنتين لا يستحقان الثلثين ، وإنما يستحق الثلثان إذا كن فوق اثنتين ، لكن أجمعت الأمة أن حكم البناتين حكم من زاد عليها من البنات ، فتركنا له الظاهر . وقال أبو العباس المبرد ،

« ١ » في المطبوعة (فنسخ بهذه الآية) باستقاط ذلك .

« ٢ » (والبنات) ساقطة من المطبوعة .

« ٣ » - سورة الانعام : آية ١٥١ .

واختاره إسماعيل بن اسحاق القاضي : إن في الآية دليلاً على أن للبنتين الثلثين ، لأنه إذا قال : ﴿ للذكر مثل حظ الأنثيين ﴾ وكان أول العدد ذكراً وأنثى ، للذكر الثلثان وللأنثى الثلث علم من ذلك أن للبنتين الثلثين ، وأعلم الله أن ما فوق البنتين لهن الثلثان . وحكى الزجاج عمن قال : ذلك معلوم ، بقوله تعالى : ﴿ يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة إن امرؤ هلك ليس له ولد وله أخت فلها نصف ما ترك ﴾ (١) فجعل للأخت النصف ، كما جعل للبنات النصف ، ثم قال : ﴿ فإن كانتا اثنتين فلهما الثلثان ﴾ (٢) فأعطيت البنات الثلثين (٣) ، كما أعطيت الاختان الثلثين وأعطيت جملة الأخوات الثلثين ، فكذلك جملة البنات . وذكر عن ابن عباس : أن البنتين بمنزلة البنت ، وإنما استحق الثلثين الثلاث بنات فصاعداً . وحكى النظام ، في كتاب النكح ، عن ابن عباس : أن للبنتين نصفاً وقيراطاً ، قال : لأن للبنات الواحدة النصف ، وللثلاث بنات الثلثين ، فينبغي أن يكون للبنتين ما بينهما ، ثم يشتركان في النصف وقيراط بالسوية . وقوله : ﴿ وإن كانت واحدة فلها النصف ﴾ يدل على أن فاطمة (ع) كانت مستحقة للميراث ، لأنه عام في كل بنت ، والخبر المدعي في أن النبياء لا يورثون خبر واحد ، لا يترك له عموم الآية لأنه معلوم لا يترك بمظنون . وقوله : ﴿ ولا بويه لكل واحد منها السدس مما ترك إن كان له ولد ﴾ ليس في ذلك خلاف ، وكذلك إن كان واحد من الأبوين مع الولد ، كان له السدس بالتسمية ، بلا خلاف ، ثم ينظر ، فإن كان الولد ذكراً ، كان الباقي للولد واحداً كان أو أكثر ، بلا خلاف ، وكذلك إن كانوا ذكراً أو أنثى فالأول بينهما ، « للذكر مثل حظ الأنثيين » وإن كانت بنتاً كان لها النصف ، ولا أحد الأبوين السدس ، والباقي عندنا يرد على البنت وأحد الأبوين على قدر سهامها ، أيها كان ، لأن قرابتها سواء ، ومن خالفنا يقول : إن كان أحد الأبوين أباً كان الباقي له ، لأنه عصبه وإن كانت أمّاً ففيهم من يقول بالرد على البنت وعلى الأم ومنهم من يقول : الباقي لبنت المال ،

وإنما رددنا عليها لقوله : ﴿ وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض ﴾ (١) وههنا هما متساويان ، لأن البنت تتقرب بنفسها إلى الميت ، فكذلك أحد الأبوين ، والخبر المدعى في أن ما أبقت الفرائض فلا ولي عصبه ذكر ، خبر ضعيف ، بيننا وجهه في تهذيب الأحكام ، لا يخص به عموم القرآن . وقوله ﴿ فان لم يكن له ولد وورثته أبواه فلأمه الثلث ﴾ فمفهومه أن الباقي للأب وليس فيه خلاف ، فان كان في المريضة زوج كان له النصف ، وللأم الثلث بالظاهر ، وما بقي فللأب . ومن قال : للأم ثلث ما بقي ، فقد ترك الظاهر ، وبمثل ما قلناه قال ابن عباس ، فان كان بدل الزوج زوجة ، كان الأمر مثل ذلك ، للزوجة الربع ، وللأم الثلث ، والباقي للأب ، وبه قال ابن عباس ، وابن سيرين .

قوله : ﴿ فان كان له إخوة فلأمه السدس ﴾ ففي أصحابنا من يقول : إنما يكون لها السدس إذا كان هناك أب لأن التقدير : فان لم يكن له ولد وورثته أبواه فلأمه الثلث ، فان كان له إخوة وورثته أبواه فلأمه السدس ، ومنهم من قال : إن لها السدس مع وجود الاخوة ، سواء كان هناك أب أو لم يكن ، وبه قال جميع الفقهاء ، غير أننا نقول : إن كان هناك أب ، كان الباقي للأب ، وإن لم يكن أب كان الباقي ردّاً على الأم ، ولا يرث - أحد من الاخوة والاخوات مع الأم شيئاً ، سواء كانوا من قبل أب وأم أو من قبل أب ، أو من قبل أم - على حال ، لأن الأم أقرب منهم بدرجة ، ولا يحجب عندنا من الاخوة إلا من كان من قبل الأب والأم ، أو من قبل الأب ، فأما من كان من قبل الأم فحسب ، فإنه لا يحجب على حال ، ولا يحجب أقل من أخوين ، أو أخوأختين ، أو أربع أخوات ، فأما الاختان فلا يحجبان على حال ، وخالفنا جميع الفقهاء في ذلك فأما الأخوان (٢) فلا خلاف أنه تحجب بها الأم عن الثلث إلى السدس ، إلا ما قال ابن عباس : أنه لا يحجب بأقل من ثلثة ، لقوله : « إخوة » والثلثة أقل الجمع ، وحكي عن

« ١ » - سورة الانفال : آية ٧٥ .

« ٢ » في المطبوعة (الاخوات) .

ابن عباس أيضاً : أن ما يحجبه الاخوة من سهم الأم من الثلث إلى السدس ، يأخذه الاخوة دون الأب ، وذلك خلاف ما أجمعت الأمة عليه ، لأنه لا خلاف أن أحداً من الاخوة لا يستحق مع الابوين شيئاً ، وإنما قلنا إن اخوة بمعنى أخوين للاجماع من أهل العصر على ذلك ، وأيضاً فإنه يجوز وضع لفظ الجمع في موضع التثنية إذا اقترنت به دلالة ، كما قال : ﴿ إن تتوما إلى الله فقد صغت قلوبكما ﴾ (١) ويقول القائل : ضربت الرجلين أرؤسهما ، ومن أخويك ظهورهما .

فان قيل : لم حجب الاخوة الأم من غير أن يرثوا مع الأب ؟ قلنا : قال قتادة : معونة للأب ، لأنه يقوم بنفقتهم ، ونكاحهم ، دون الأم ، وهذا بعينه رواء أصحابنا ، وهو دال على أن الاخوة من الأم لا يحجبون ، لأن الأب لا يلزمه نفقتهم على حال ، وقوله : ﴿ أبأؤكم وأبنأؤكم لا تدرن أيهم أقرب لكم نفعا ﴾ معناه : لا تعلمون أيهم أقرب لكم نفعا في الدين والدنيا ، والله يعلمه ، فاقسموه على ما يدينه من يعلم المصلحة فيه . وقال بعضهم : الأب يجب عليه نفقة الابن إذا احتاج إليها ، وكذلك الابن يجب عليه نفقة الأب مع الحاجة ، فهما في النفع في هذا الباب سواء ، لا تدرن أيهم أقرب نفعا . وقيل : لا تدرن أيكم يموت قبل صاحبه ، فيزتنع الآخر بماله .

فان قيل : كيف قدم الوصية على الدين في هذه الآية وفي التي بعدها ، مع أن الدين يتقدم عليها بلا خلاف ؟ قلنا : لأن (أو) لا توجب الترتيب ، وإنما هي لأحد الشئئين ، فكأنه قال : من بعد أحد هذين ، مفرداً أو مضموماً إلى الآخر كقوله : جالس الحسن أو ابن سيرين ، أي جالس أحدهما مفرداً أو مضموماً إلى الآخر ويجب البدأة بالدين ، لأنه مثل رد الوديعة التي يجب ردها على صاحبها ، فكذلك حال الدين ، وجب رده أولاً ، ثم يكون بعده (٢) الوصية ، ثم اليراث . وما قلناه اختاره الجبائي ، والطبري ، وهو المعتمد عليه في تأويل الآية . وقوله :

﴿ ١ ﴾ - سورة التحريم : آية ٤ .

﴿ ٢ ﴾ في المطبوعة (هذه) بدل (بعده)

﴿ فريضة من الله ﴾ نصب على الحال من قوله : ﴿ لا بُويه ﴾ وتقديره : فلهؤلاء الورثة ما ذكرناه مفروضاً ، ف « فريضة » مؤكدة لقوله : « يوصيكم الله » هذا قول الزجاج ، وقال غيره : هو نصب على المصدر من قوله : ﴿ يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين ﴾ فرضاً مفروضاً . وقال غيره : يجوز أن يكون نصباً على التمييز من قوله : ﴿ فلا ممة السدس ﴾ فريضة ، كما تقول : هو لك صدقة ، أو هبة .
والثالث ، والرابع ، والسادس ، يجوز فيه التخفيف والتثقيل ، فالتخفيف لثقل الضمة ، وقال قوم : الأصل فيها التخفيف ، وإنما نقل للاتباع ، قال الزجاج : هذا خطأ لأن الكلام وضع على الإيجاز بالتخفيف عن التثقيل .
وقوله : ﴿ إن الله كان عليماً حكيماً ﴾ قيل (١) في معناه ثلاثة أقوال :
أحدها - قال سيبويه : كان القوم شاهداً علماً : وحكمة ، ومغفرة ، وفضلاً ،
فقليل لهم : ﴿ إن الله كان عليماً حكيماً ﴾ لم يزل على ما شاهدتم عليه (٢) .
والثاني - قال الحسن : كان الله عليماً بالأشياء قبل حدوثها ، حكيماً فيما يقدره ويدبره منها .

الثالث - قال بعضهم : الخبر عن هذه الأشياء بالمضي ، كالخبر بالاستقبال والحال ، لأن الأشياء عند الله على كل حال فيما مضى وما يستقبل .
وإنما قال في تنبيه الأب والأم : أبوان تغليباً للفظ الأب ، ويقال أيضاً للأم أبة ، ولا يلزم على ذلك أن يقال : في ابن وإبنة : إبنان ، لأنه يوم ، فإن لم يوم جاز ذلك ذكره الزجاج .
قوله تعالى :

﴿ وَالْكَمِ نَصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوَصِّينَ بِهَا أَوْ

« ١ » المطبوعة (فيدخل) بهل (قيل) .

« ٢ » هكذا في المخطوطة والمطبوعة والعبارة فيها ما ترى .

دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثَّمَنُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍ وَصِيَّةٍ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ (١٢) - آية بلا خلاف - .

قوله : ﴿ ولكم نصف ما ترك أزواجكم إن لم يكن لهن ولد ﴾ لا خلاف أن للزوج نصف ما ترك الزوجة إذا لم يكن لها ولد ، فإن كان لها ولد فله الربع أيضاً بلا خلاف سواء كان الولد منه أو من غيره ، وإن كان ولد لا يرث لكونه مملوكاً ، أو كافراً ، أو قاتلاً ، فلا يحجب الزوج من النصف إلى الربع ، ووجوده كعدمه . وكذلك حكم الزوجة ، لها الربع إذا لم يكن للزوج ولد ، على ما قلناه في الزوجة سواء ، فإن كان له ولد ، كان لها الثمن ، وما تستحقه الزوجة إن كانت واحدة فهو لها ، وإن كن اثنتين أو ثلاثاً أو أربعاً لم يكن لهن أكثر من ذلك بلا خلاف ، ولا يستحق الزوج أقل من الربع في حال من الأحوال ، ولا الزوجة أقل من الثمن على وجه من الوجوه ، ولا يدخل عليها النقصان ، وكذلك الأبوان لا ينقصان في حال من الأحوال من السدسين ، لأن العول عندنا باطل على ما بيناه في مسائل الخلاف . وكل من ذكر الله له فرضاً ، فأنما يستحقه إذا أخرج من التركة الكفن ، والدين ، والوصية ، فإن استغرق الدين المال لم تنفذ الوصية ، ولا ميراث ، وإن بقي نفذت الوصية ، ما لم تزد على ثلث ما يبق بعد الدين ، فإن زادت ردت إلى الثلث . وقوله : ﴿ وإن كان رجل يورث كلالاً أو امرأة وله أخ أو أخت ﴾ يعني من الأم ، بلا خلاف .

الاعراب :

« وكلالة » نصبه بحتمل أمرين :

أحدهما - على أنه مصدر وقع موقع الحال ، وتكون كان تامة ، وتقديره : يورث متكلم الفسب كلالته .

والثاني - بأن يكون خبر كان ، ذكره الرماني ، والبلخي ، وتقديره « فإن كان » (رجل) إسم كان ويورث : صفته . وكلالة خبره . والأول هو الوجه ، لأن (يورث) هو الذي اقتضى ذكر الكلالة ، كما تقول : يورث هذا الرجل كلالته ، بخلاف من يورث ميراث الصلب ، ويورث كلالته عصبية وغير عصبية .

المعنى :

واختلفوا في معنى الكلالة ، فقال أبو بكر وعمر ، وابن عباس ، وابن زيد ، وقمادة ، والزهرى ، وابن اسحاق : هو ما عدا الوالد والولد (١) . وروي عن ابن عباس في رواية أخرى ، أن الكلالة ما عدا الوالد (٢) ، وورث الاخوة من الأم السدس مع الأبوين ، وهذا خلاف إجماع أهل الاعصار . وقال ابن زيد : الميت يسمى كلالته . وقال جابر ، وابن زيد : من عدا الوالد والولد من الورثة يسمى كلالته ، فملى هذا يسمى الزوج والزوجة كلالته ، وقال قوم : الكلالة هو الميت الذي لا ولد له ، ولا والد .

وعندنا أن الكلالة هم الاخوة والآنخوات ، فمن ذكر في هذه الآية هو من كان من قبل الأم ، ومن ذكر في آخر السورة فهو من قبل الأب والأم ، أو من قبل الأب .

اللفظ

وأصل الكلالة : الاحاطة ، فنه الاكليل ، لاحاطته بالرأس ، ومنه الكل

لاحاطته بالعدد ، والكلاثة لاحاطتها بأصل النسب الذي هو الولد والوالد ، ومنه الكلال ، لأنه تعب قد أحاط .

وقال أبو مسلم : أصلها من كل إذا أعيا ، فكأنه تناول الميراث من بعد على كلال وإعياء . وقال الحسين بن علي المغربي : أصله عندي ما تركه الإنسان وراء ظهره ، مأخوذاً من الكلاثة ، وهي مصدر الأكل ، وهو الظهر ، وقال : قرأت على أبي أسامة في كتاب الجيم ، لأبي عمرو والشيباني : تقول العرب : ولاني فلان أكله على وزن أظله ، أي : ولاني ظهره ، قال وهذا الاسم تعرفه العرب ، وتخبر به عن جملة النسب والورثة ، قال عامر بن الطميل :

وأني وإن كنت ابن فارس عامر وفي السر منها والصريح المذهب

فما سودتني عامر عن كلاثة أبي الله أن أسموباًم ولا أب (١)

هكذا أنشده الرازي في كتابه ، ويذهب عن ورثة . وقال زياد بن زيد المذري :

ولم أرث المجد التليد كلاثة ولم يأن مني فترة لعقيب

والكل النفل ، ويقولون لابن الأخ ومن يجري مجراه ، ممن يعمل على وجه التبرع : هذا كلي ، ومن قال : إن الأب لا يدخل في الكلاثة استدلل بقول الشاعر :

فأب أبا المرء أحق له ومولى الكلاثة لا يغضب (٢)

فأفرد الأب من الكلاثة . ولا خلاف أن الأخوة والأخوات من الأم يتساوون في الميراث .

الاعراب :

وقوله : « وصية » نصب على المصدر بقوله : « يوصيكم الله » وصية وقال الفراء : نصب بقوله : « فليكل واحد منها السدس » وصية كما نقول : لك درهمان نفقة إلى أهلك ، والأول

أعم فائدة ، وأولى . وقوله : « والله عليم حلیم » معناه ههنا : عليم بمسالك خلقه ، حلیم بامهال من يعصيه ، فلا يغتر مغتر بامهاله . وقوله : « وإن كان رجل يورث كلالة أو امرأة » ثم قال : « وله أخ أو أخت » ولم يقل : لها ، كما تقول : من كان له أخ أو أخت فليصله ، ويجوز : فليصلها ، ويجوز : فليصلها ، فالاول برد الكناية إلى الأخ ، والثاني على الأخت ، والثالث عليها ، كل ذلك حسن . وقوله : « غير مضار » نصب على الحال ، يعني : يوصي بذلك غير مضار . وقال الزجاج : يجوز أن يكون نصبا على أنه مفعول به . وحكى البلخي عن أبي عبيدة ، وذكره الزجاج : « يورث » بكسر الراء ، قال : ومعناه من ليس بولد ولا والد ، ومن نصب الراء أراد المصدر .

المعنى :

ومسائل الموارث وفروعها بسطناها في النهاية والمبسوط ، وأوجزناها في الإيجاز ، في الفرائض ، لا نطول بذكرها في الكتاب ، غير أننا نعقد ههنا جملة تدل على المذهب فنقول : الميراث يستحق بشيئين : نسب وسبب ، فالسبب الزوجية ، والولاء ، والولاء على ثلاثة أقسام : ولاء العتق ، ولاء تضمن الجريرة ، وولاء الامامة ، ولا يستحق الميراث بالولاء إلا مع عدم ذوي الانساب . والميراث بالزوجية ثابت مع جميع الوراث ، سواء ورثوا بالفرض أو بالقربة ، ولا ينقص الزوج عن الربع في حال ، ولا يزداد على النصف ، والزوجة لا تزداد على الربع ، ولا تنقص من الثمن على وجه .

والميراث بالنسب يستحق على وجهين : بالفرض ، والقربة ، فالميراث بالفرض لا يجتمع فيه إلا من كانت قرباه واحدة إلى الميت ، مثل البنت أو البنات مع الوالدين أو أحدهما ، فإنه متى انفرد واحد منهم أخذ المال كله ، بمضيه بالفرض ، والباقي بالرد ، وإذا اجتمعا أخذ كل واحد منهم ما سمي له ، والباقي يرد عليهم ، إن

فضل . على قدر سهامهم ، وإن نقص ، لمزاحة الزوج أو الزوجة لهم ، كان النقص داخلا على البنت أو البنات ، دون الأبوين ، أو أحدهما ، ودون الزوج والزوجة . ولا يجتمع مع الاولاد ، ولا مع الوالدين ، ولا مع أحدهما أحد من يتقرب لهما ، كالكلالتين فانهما لا يجتمعان مع الاولاد ، ذكورا كانوا أو إناثا ، ولا مع الوالدين ، ولا مع أحدهما أبأ كان أو أمما ، بل يجتمع كلالة الأب وكلالة الأم ، فكلالة الأم إن كان واحداً كان له السدس ، وإن كانا إثنين فصاعداً كان لهم الثلث ، لا ينقصون منه ، والباقي لكلالة الأب ، فإن زاحمهم الزوج أو الزوجة دخل النقص على كلالة الأب دون كلالة الأم ، ولا يجتمع كلالة الأب والأم مع كلالة الأب خاصة ، فإن اجتمعا كان المال لكلالة الأب والأم ، دون كلالة الأب ، ذكراً كان أو أنثى ، أو ذكوراً ، أو أنثاء ، أو ذكوراً وأنثاء (١) ومن يورث بالقربة دون الفرض لا يجتمع إلا [مع] (٢) من كانت قربه واحدة ، وأسبابه ودرجته متساوية ، فعلى هذا لا يجتمع مع الولد للصلب ولد الولد ، ذكراً كان ولد الصلب أو أنثى ، لأنه أقرب بدرجة ، وكذلك لا يجتمع مع الأبوين ولا مع أحدهما من يتقرب بهما من الاخوة والأخوات ، والجدة والجدة على حال ، ولا يجتمع الجد والجدة مع الولد للصلب ، ولا مع ولد الولد وإن نزلوا ، ويجتمع الأبوان مع ولد الولد وإن نزلوا ، لأنهم بمنزلة الولد للصلب ، إذا لم يكن ولد الصلب ، والجدة والجدة يجتمعان مع الاخوة والأخوات ، لأنهم في درجة واحدة (٣) والجدة من قبل الأب بمنزلة الأخ من قبله ، والجدة من قبله بمنزلة الأخت من قبله ، والجدة من قبل الأم بمنزلة الأخ من قبلها ، والجدة من قبلها بمنزلة الأخت من قبلها ، وأولاد الاخوة والأخوات يقاسمون الجد والجدة ، لأنهم بمنزلة آبائهم ، ولا يجتمع مع الجد والجدة من يتقرب بهما من المم والعمة ، والحال والحالة ، ولا الجد الأعلى ،

« ١ » (أو ذكوراً وأنثاء) ساقطة من المطبوعة .

« ٢ » (مع) ساقطة من المطبوعة .

« ٣ » في المطبوعة (د ج الجد) بأسقاط واحدة والثاني ثبت من درجة .

ولا الجدة العليا ، وعلى هذا تجري جملة الموارث ، فان فروعها لا تنحصر ، وفيما ذكرناه تنبيه على ما لم نذكره .

وأما المسائل التي اختلف قول الصحابة فيها ، فقد ذكرناها في خلاف الفقهاء ، فلا وجه لذكرها ههنا ، لأنه يطول به الكتاب .

قوله تعالى :

﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِغِرِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٣) وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴾ (١٤) - آيتان بلا خلاف .

الفراء ، والحجة :

قرأ نافع ، وابن عامر : ندخله بالنون في الموضعين ، الباقر بالياء ، فنقرأ بالياء فلأن ما تقدم لفظ الغائب ومنقرأ بالنون عدل عن خطاب الغائب إلى الاخبار عن الله بنون العظمة ، كما قال : « بل الله مولاكم » (١) وقال بعده : « سنلقي » فعدل عن الغائب .

المعنى ، والاعراب :

قال الفراء ، والزجاج : معنى « تلك » هذه ، كأنه قال هذه حدود الله واختلفوا في معنى الحدود ، فقال السدي : تلك شروط الله ، وقال ابن عباس : تلك طاعة الله ، وقال قوم : تلك فرائض الله وأمره ، وقال قوم : تلك تفصيلات الله لفرائضه ، وهو الأقوى ، لأن أصل الحد هو الفصل ، مأخوذاً من حدود الدار التي تفصلها من غيرها ، فمعنى الآية : هذه القسمة التي قسمها الله لكم ، والفرائض التي فرضها لأحيائكم من

أمواتكم حدود الله ، يعني فصول بين طاعة الله ومعصيته على ما قال ابن عباس ، والمعنى تلك حدود طاعة الله ، وإنما اختص لوضوح المعنى للمخاطبين .

فان قيل : إذا كان ما تقدم ذكره دل على أنها حدود الله ، فما الفائدة في هذا القول ؟ قلنا عنه جوابان :

أحدهما - للتأكيد ، والثاني - أن الوجه في إعادته ما عاق به من الوعد والوعيد الصريح .

فان قيل : لم خصت الطاعة في قسمة الميراث بالوعد ، مع أنه واجب في كل طاعة إذا فعلت لوجه الوجوب ؟ قلنا : للبيان عن عظم موقع هذه الطاعة ، مع التذكير بما يستحق عليها ترغيباً فيها بوعد مقطوع . وقوله : ﴿ يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ﴾ نصب على الحال . قال الزجاج والتقدير : يدخلهم مقدرين الخلود فيها ، والحال يستقبل فيها ، كما تقول : مررت برجل معه باز ، صائداً به غدا ، أي يقدر الصيد به غدا . وقوله : ﴿ وذلك الفوز العظيم ﴾ معناه الفلاح العظيم ، فوصفه بأنه عظيم ولم يبين بالاضافة إلى ماذا ، لأن المراد به أنه عظيم بالاضافة إلى منفعة الخيانة في التركة ، من حيث كان أمر الدنيا حقيراً بالاضافة إلى أمر الآخرة . وقوله : ﴿ ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده ﴾ معناه يعصي الله فيما بينه من الفرائض ، وأموال اليتامى ، « ويتعد » معناه : يتجاوز ما بين له ، « يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين » وخالداً نصب على أحد وجهين :

أحدهما - أن يكون حالاً من الهاء في يدخله .

والآخر - أن يكون صفة لنار في قول الزجاج ، كقوله : زيد مررت بدار ساكن فيها ، على حذف الضمير ، والتقدير : ساكن هو فيها ، لأن إسم الفاعل إذا جرى على غير من هو له لم يتضمن الضمير كما يتضمنه الفعل لو قلت : يسكن فيها . واستدل المتعزلة بهذه الآية على أن فاسق أهل الصلاة نخلد في النار ، ومعاقب لا محالة ، وهذا لا دلالة لهم فيه من وجوه ، لأن قوله : « ويتعد حدوده » إشارة

إلى من يتعمد جميع حدود الله ، ومن كان كذلك فعندنا يكون كافراً ، وأيضاً فلا خلاف أن الآية مخصوصة بصاحب الصغيرة ، وإن كان فعل المعصية ، وتعمد حداً فإنه خارج منها ، فإن جاز لهم إخراج الصغيرة منها لدليل ، جاز لما أن نخرج من يتفضل الله عليه بالعتو ، أو يشفع فيه النبي (ص) . وأيضاً فإن التائب لا بد من إخراجه من هذه الآية لقيام الدلالة على وجوب قبول التوبة ، فكذلك يجب أن يشترط من يتفضل الله باسقاط عقابه ، فإن قالوا : قبول التوبة واجب ، والعتو ليس بواجب ، قلنا : قبول التوبة واجب إذا حصلت ، وكذلك سقوط العقاب واجب إذا حصل العفو ، فإن قالوا : يجوز أن لا يختار الله العفو ، قلنا : وكذلك يجوز ألا يختار العاصي التوبة ، فإن جعلوا الآية دالة على أن الله لا يختار العفو ، جاز لغيرهم أن يجعل الآية دالة على أن العاصي لا يختار التوبة ، على أن هذه الآية معارضة بآيات كثيرة ، في وقوع العفو ، كقوله : « ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » (١) على ما سنبينه فيما بعد . وقوله : « إن الله يغفر الذنوب جميعاً » (٢) وقوله : « وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم » (٣) فإن شرطوا في آياتنا التوبة ، شرطنا في آياتهم إرتفاع العفو ، والكلام في ذلك مستقصى في الوعيد ، لا نطول بذكره هذا الكتاب . ويمكن - مع تسليم ذلك - أن تحمل الآية على من يتعمد الحدود مستحلالها ، فإنه يكون كافراً ، ويتناول الوعيد ، على أن عند كثير من المرجئة العموم لاصيغة له ، فمن أين ان « من » يفيد جميع المعصاة ؟ وما المنكر أن تكون الآية مختصة بالكفار .

قوله تعالى :

﴿ وَاللّٰثِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِّسَائِهِمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ
أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسَكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَفَّاهُنَّ الْمَوْتُ

« ١ » سورة النساء : آية ٤٧ ، ١١٥ . « ٢ » سورة الزمر : آية ٥٣ .

« ٣ » سورة الرعد : آية ٧ .

أَوْ يَجْعَلُ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴿١٥﴾ - آية بلا خلاف .

المعنى :

قال أكثر المفسرين ، كالضحاك ، وابن زيد ، والجلباني ، والبلخي ، والزجاج ، ومجاهد ، وابن عباس ، وقتادة ، والسدي : إن هذه الآية منسوخة ، لأنه كان الفرض الأول أن المرأة إذا زنت وقامت عليها ألبينة بذلك ، أربعة شهود ، أن تحبس في البيت أبداً حتى تموت ، ثم نسخ ذلك بالرجم في المحصنين ، والجلد في البكرين . واللاتي جمع التي ، وكذلك اللواتي ، قال الشاعر :

من اللواتي والتي واللاتي زعمن أن كبرت لداني (١)

ويجمع اللاتي بانيات الباء ويحذفها ، قال الشاعر :

من اللات لم يحججن يبعين حسبة ولكن ليقتلن البريء المغفلا (٢)

وقوله : ﴿ أَوْ يَجْعَلُ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ﴾ قيل في معنى السبيل ثلاثة أقوال :

أحدها - قال ابن عباس ، وعبد الله بن كثير ، أنه الجلد للبكر مائة ، وللاثيب المحصن الرجم ، وإذا جلد البكر فإنه ينفي سنة عندنا ، وبه قال الحسن ، وقتادة ، وفيه خلاف ذكرناه في الخلاف .

و [الثاني] - قال الجلباني : النفي يجوز من طريق اجتهاد الامام ، وأما من وجب عليه الرجم فإنه يجلد أولاً ثم يرمى عند أكثر أصحابنا ، وبه قال الحسن ، وقتادة ، وعبادة بن الصامت ، وجماعة ذكرناهم في الخلاف . وفي أصحابنا من يقول : ذلك يختص الشيخ والشيخة ، فإذا لم يكونا كذلك فليس عليهما غير الرجم ، وأكثر الفقهاء على أنها لا يجتمعان ، وثبوت الرجم معلوم من جهة التواتر على وجه لا يختلج فيه شك ، وعليه اجماع الطائفة ، بل اجماع الأمة ، ولم يخالف فيه إلا الخوارج ، وهم لا يعتمد بخلافهم . وقوله : « يأتين الفاحشة » يعني بالماحشة ،

(١) اللسان (لتا) والصاحح ، والتاج . مجاز القرآن ١ : ١١٩ وخزانة الادب وغيرها

ولم يعرف قائله .

(٢) نسبه أبو عبيدة الى عمر بن أبي ربيعة ولم نجده في ديوانه ، ونسب الى الحارث بن

خلد في بعض النسخ . مجاز القرآن ١ : ١٢٠ .

وحذف الباء كما يقولون : أتيت أمراً عظيماً ، أي : بأمر عظيم ، وتكلمت كلاماً قبيحاً ، أي بكلام قبيح . وقال أبو مسلم : « والسلاقي يأثر في العاشقة » قال : هما المرأة تخلوا بالمرأة في العاشقة المذكورة عنهن ، « أو يجعل الله لن سبيلاً » فالتزويج والاستغناء بالحلال ، وهذا قول مخالف للاجماع ، ولما عليه المفسرون ، فانهم لا يختلفون أن العاشقة المذكورة في الآية الزنا ، وأن هذا الحكم منسوخ ، وهو الروي عن أبي جعفر (ع) وأبي عبد الله (ع) . ولما نزل قوله : « الزانية والزاني » (١) قال النبي (ص) : قد جعل الله لن سبيلاً ، البكر بالبكر ، جلد مائة وتغريب عام ، والثيب بالثيب الجلد ثم الرجم .

قوله تعالى :

﴿ وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّاباً رَحِيماً ﴾ (١٦) - آية بلا خلاف . -

القراءة ، واللفظ :

قرأ ابن كثير : « واللذان » بتشديد النون ، وكذلك : « هذان » « وفذانك » ، ووافقه أبو عمرو في : فذانك . الباقيون بالتخفيف ، قال أبو علي : من شدد النون فوجه أنه عوض من الحذف الذي لحق الكلمة ، لأن قولهم : (ذا) قد حذف لامها ، وقد حذف الياء من اللذان في التثنية ، لأن أصله اللذان ، فعوض عن ذلك التشديد ، وفي العرب من يقول : اللذ بلإياء ، وفي التثنية اللذا ، وفي الجمع اللذو ، والمرأة اللت ، واللتا ، واللات ، بلإياء ، وطبي تقول مكان الذي : ذو ، ومكان التي : ذات .

المعنى :

والمعنى بقوله : « اللذان » فيه ثلاثة أقوال :

أولها - قال الحسن ، وعطا : الرجل والمرأة ، وقال السدي وابن زيد :
 هما البكران من الرجال والنساء ، وقال مجاهد : هما الرجلان الزانيان ، قال الرماني :
 قول مجاهد لا يصح ، لأنه لو كان كذلك لم يكن للثنائية معنى ، لأنه إنما يجيء الوعد
 والوعيد بلفظ الجمع ، لأنه لكل واحد منهم ، أو بلفظ الواحد لدلالته على الجنس
 الذي يعم جميعهم ، وأما الثنائية فلأفائدة فيها ، قال : والأول أظهر . قال أبو مسلم :
 هما الرجلان يخلوان بالفاحشة بينهما ، وروي عن النبي (ص) أنه قال : السحاق زنا
 النساء بينهما ، ومباشرة الرجل للرجل زنا ، ومباشرة المرأة للمرأة زنا ، قال : ولا
 يعرف في كلام العرب جمع بين الذكر والأنثى في لفظ التذكير إلا إذا تقدمه
 ما يدل عليه ، كقوله : « إن المسلمين والمسلمات » ، ثم قال : « أعد الله لهم » (١)
 وإلى هذا التأويل في معنى الرجلين ذهب أهل العراق ، فلا يحدون للوطي ، وهذا
 قول بعيد ، والذي عليه جمهور المفسرين أن الفاحشة الزنا ، وأن الحكم المذكور في
 الآية منسوخ بالحد المفروض في سورة النور ، ذهب إليه الحسن ، ومجاهد ،
 وقتادة ، والسدي ، وابن زيد ، والضحاك ، والبلخي ، والجبائي ، والطبري ،
 والزجاج ، وغيرهم . وبعضهم قال : نسخها الحدود بالرجم أو الجلد .

وقوله : « فأذوها » قيل في معناه قولان :

أحدهما - قال ابن عباس : هو التعمير باللسان ، والضرب بالنعال . وقال قتادة ،
 والسدي ، ومجاهد : هو التعمير والتوبيخ ، فإن قيل : كيف ذكر الاذى بعد
 الحبس ؟ قلنا : فيه ثلاثة أوجه :

أحدها - قال الحسن إن هذه الآية نزلت أولاً ، ثم أمر بأن توضع في
 التلاوة بعد ، فكان الاذى أولاً ، ثم الحبس ، بعد ذلك ، ثم (٢) نسخ الحبس
 بالجلد أو بالرجم .

الثاني - قال السدي : انه في البكرين خاصة ، دون الثيبين ، والأولى في

« ١ » سورة الاحزاب : آية ٣٥ .

« ٢ » (ثم) ساقطة من المطبوعة .

التيين دون البكرين .

والثالث - قال الفراء : هذه الآية نسخت الاولى ، قال أبو علي الجبائي : في الآية دلالة على نسخ القرآن بالسنة ، لأنها نسخت بالرجم أو الجلد ، والرجم ثبت بالسنة ، ومن خالف في ذلك يقول : هذه الآية نسخت بالجلد في الزنا ، وأضيف إليه الرجم زيادة لا نسخاً ، فلم يثبت نسخ القرآن بالسنة . فأما الأذى المذكور في الآية ، فليس بمنسوخ ، فان الزاني يؤذى ويعنف ، ويؤجج على فعله ، ويذم . وإنما لا يقتصر عليه ، فزيد في الأذى إقامة الحد عليه ، وإنما نسخ الاقتصار عليه .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (١٧) ﴾

- آية واحدة - .

المعنى :

التوبة هي الندم على القبائح مع العزم على ألا يعود إلى مثله في القبائح ، وفي الناس من قال : يكفي الندم على ما مضى من القبائح ، والعزم على ألا يعود إلى مثله ، والاول أقوى ، لاجماع الأمة على أنها إذا حصلت على ذلك الوجه أسقطت العقاب ، وإذا حصلت على الوجه الثاني ففي سقوط العقاب عنها خلاف ، وقد ذكر الله تعالى في هذه الآية أن التوبة إنما يقبلها ممن يعمل السوء بجهالة ، وقيل في معنى بجهالة أربعة أقوال :

أحدها - قال مجاهد ، وقتادة ، وابن عباس ، وعطاء ، وابن زيد : هو أن يفعلوها على وجه المعصية لله تعالى ، لأن كل معصية لها جهالة ، لأنه يدعو إليها الجهل ، ويزيدها للعبد ، وإن كانت عمدا .

الثاني - بجهالة ، أي بحال كحال الجهالة ، التي لا يعلم صاحبها ما عليه في

مثلاً من المفرة .

الثالث - قال العراء : معنى « بجهالة » أي لا يعلمون كنه ما فيه من العقوبة ، كما يعلم الشيء ضرورة .

الرابع - « بجهالة » أي وهم يجهلون أنها ذنوب ومعاصي ، اختاره الجبائي ، قال : يفعلونها بجهالة إما بتأويل يخطئون فيه . أو بان يفرطوا في الاستدلال على قبحها ، قال الرماني : هذا ضعيف ، لأنه تأويل بخلاف ما أجمع عليه المتفسرون ، قال أبو العالية : إن أصحاب رسول الله (ص) كانوا يقولون : كل ذنب أصابه عبد فبجهالة ، وقال قتادة : أجمع أصحاب رسول الله (ص) على ذلك ، وأيضا فإنه يوجب أن من علم أنها ذنوب أن لا يكون له توبة ، لأن قوله : « إنما التوبة » يفيد أنها لهؤلاء دون غيرهم ، وظاهر الآية يدل على أن الله يقبل التوبة من جميع المعاصي كفرأ كان أو قتلا أو غيرها من المعاصي ، ويقربه أيضاً قوله : « والذين لا يدعون مع الله إلها آخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله إلا بالحق ... » إلى قوله : « إلا من تاب » (١) فاستثنى من القتل ، كما استثنى من الزنا والشرك ، وحكي عن الحسن أنه قال : لا يقبل الله توبة القاتل . وروي أنه إنما قال ذلك لرجل كان عزم على قتل رجل على أن يتوب فيما بعد ، فأراد صده عن ذلك . وقوله « فأولئك يتوب الله عليهم » بعد قوله « ثم يتوبون من قريب » معناه إن الله يقبل توبتهم إذا تابوا وأنابوا ، وقوله : « من قريب » حث على أن التوبة يجب أن تكون عقيب المعصية ، خوفاً من الاخترام ، وليس المراد بذلك أنها لو تأخرت لما قبلت . وقال الزجاج : معناه ثم يتوبون قبل الموت ، لأن ما بين الإنسان وبين الموت قريب ، والتوبة مقبولة قبل اليقين بالموت . وقال الحسن ، والضحاك ، وابن عمر : القريب ما لم يماين الموت . وقال علي (ع) ، وقد قيل له : فإن عاد ؟ قال : يغفر الله له ويتوب ، مراراً ، قيل : إلى متى ؟ قال : حتى يكون الشيطان هو المحسور . وقال السدي ، وابن عباس : في حال الصحة قبل الموت . وقوله : « وكان الله عليا حكيما » معناه ههنا : وكان الله

عليها بتوبتهم إن تابوا ، وإصرارهم إن أصروا ، حكيماً في مؤاخذتهم إن لم يتوبوا .
وروي عن النبي (ص) أنه قال : لما هبط إبليس قال : وعزتك وعظمتك ، لا أفارق
ابن آدم حتى تفارق روحه جسده ، فقال الله : وعزتي وعظمتي لا أحجب التوبة عن
عبدتي حتى يفرغ .

قوله تعالى :

﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ
أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ
أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (١٨) - آية واحدة .

المعنى

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه لا يقبل التوبة من الذي يعمل المعاصي حتى
إذا حضره الموت قال : إني تبت الآن ، وأجمع أهل التأويل على أن الآية تناولت
عصاة أهل الصلاة ، إلا ما حكى عن الربيع أنه قال : إنها في المنافقين ، وهذا غلط
لأن المنافقين كفار ، وقد بين الله الكفار بقوله . ﴿ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ ﴾
وفال ربيع أيضاً : إن الآية منسوخة بقوله : ﴿ إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ
وَيَغْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ (١) . وهذا خطأ لأن النسخ لا يدخل في الخبر
الذي يجري هذا المجرى ، ومن جوز العفو بلا توبة يمكنه أن يقول : إن التوبة
التي وعد الله باسقاط العقاب عندها قطعاً متى حصلت في هذا الوقت لا يسقط
العقاب ، ولا يمنع ذلك من أن يتفضل الله باسقاط العقاب ابتداءً بلا توبة ، كما لو
خرج من دار الدنيا من غير توبة أصلاً ، لم يمنع ذلك من جواز العفو عنه ، فليس
في الآية ما ينافي القول بجواز العفو من غير توبة . وقال جميع المفسرين ،
كابن عباس ، وابن عمر ، وإبراهيم ، وابن زيد ، وغيرهم : إن الذين يحضرون
لا تقبل لهم توبة ، غير إن الذين يحضرون الميت لا يعرفون تلك الحال معرفة يمكن

بها الإشارة إليها . فان قيل : فلم لم تقبل التوبة في الآخرة ؟ قيل : لرفع التكليف ، وحصول الاجزاء إلى فعل الحسن دون القبيح ، والملجأ لا يستحق بفعله ثواباً ولا عقاباً ، لأنه يجري مجرى الاضطرار . وحكى الرماني عن قوم أنهم قالوا بتكليف أهل الآخرة ، وان التوبة إنما لم يجب قبولها ، لأن صاحبها هناك في مثل حال المتعوز بها ، لا المخلص فيها ، وهذا خطأ ، لأن الله تعالى يعلم أسرارهم كما يعلم إعلانهم . وقوله : ﴿ أولئك أعتدنا لهم عذاباً أليماً ﴾ معناه أعددنا ، وقال قوم : التاء بدل من الدال ، وقال آخرون هو أفعالنا من المعتاد ، ومعناه اعددنا ، وعناد الرجل : عدته ، وهو الأصل . والشئ العتيد هو المعد ، والعتيدة : طلبة معدة للطيب ، ومعنى إعداد العذاب لهم ، إنما هو بخناق النار التي هي مصيرهم . والاليم بمعنى المؤلم . وليس في الآية ما يمنع من جواز العفو عن مرتكبي الكبائر بالتوبة ، لأن قوله : ﴿ أولئك ﴾ يحتمل أن يكون راجعاً إلى الكفار لأنه جرى ذكر الكفار وهم أقرب إلى أولئك من ذكر الفساق ، ويحتمل أن يكون التقدير : أعتدنا لهم عذاباً ، إن لم نشأ العفو عنهم ، وتكون الفائدة فيه إعلامهم ما يستحقونه من العذاب ، وألا يأمنوا أن يفعل بهم ذلك ، وإن كان تعالى يعلم هل يعفو أو لا يعفو . قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا
تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ تَنْصِبْنَ مَا آتَيْنَهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ
وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا
وَيَجْمَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ (١٩) - آية بلا خلاف .

الفراة واللفة :

قرأ ﴿ بفاحشة مبينة ﴾ بفتح الياء ، ابن كثير ، وأبو بكر ، عن عاصم .
الباقون بالكسر ، وهو الأقوى ، لأنه لا يقصد إلى إظهارها . وقرأ حمزة والكسائي

«كرها» بضم الكاف هنا وفي التوبة والأحقاف ، وافقها في الأحقاف عاصم ، وابن عامر ، إلا الحلواني ، ويعقوب .
الكره والكره لفتان ، مثل الشهد والشهد ، والضعف والضعف ، والفقر والفقر .

المعنى :

هذا الخطاب متوجه إلى المؤمنين ، نهام الله أن يرثوا النساء كرها ، واختلفوا في معنى ذلك ، فقال الزهري ، والجبائي ، وغيرهما ، وروى ذلك عن أبي جعفر (ع) : هو أن يحبس الرجل المرأة عنده ، لا حاجة له اليها ، ويذتر موتها حتى يرثها ، فنهى الله (تعالى) عن ذلك . وقال الحسن ، ومجاهد : معناه ما كان يعمل به أهل الجاهلية ، من أن الرجل إذا مات ، وترك امرأته قال وليه : ورثت امرأته ، كما ورثت ماله ، فإن شاء تزوجها بالصداق الأول ، ولا يعطيها شيئاً ، وإن شاء زوجها وأخذ صداقها ، وروى ذلك أبو الجارود ، عن أبي جعفر (ع) . وقال مجاهد : إذا لم يكن الولي ابنها قال أبو مجلز : وكان أولى بالميراث أولى بها من ولي نفسها . وقوله : ﴿ ولا تعضلوهن ﴾ قيل فيمن غني بهذا النهي أربعة أقوال :

أحدها - قال ابن عباس ، وقتادة ، والسدي ، والضحاك : هو الزوج أمره الله بتخليه السبيل إذا لم يكن له فيها حاجة ، ولا يحسبها إضراراً بها ، حتى تفتدي ببعض مالها .

والثاني - قال الحسن : هو الوارث ، نهى عن منع المرأة من الزوج ، كما يفعل أهل الجاهلية على ما بيناه .

والثالث - قال مجاهد : المراد الولي .

الرابع - قال ابن زيد : المطلق يمنعها من الزوج ، كما كانت تفعل قريش في الجاهلية ، ينكح الرجل منهم المرأة الشريفة ، فإذا لم توافقه فارقها ، على أن لا تزوج إلا بأذنه ، فيشهد عليها بذلك ، ويكتب كتاباً ، فإذا خطبها خاطب ، فإن أعطته

وأرضته ، أذن لها وإن لم تعطه عضلها ، فهي الله عن ذلك . والأول أظهر
الافاويل .

اللفظ :

والعضل هو التضييق بالمنع من الزويج ، وأصله الامتناع ، يقال : عضلت
الدجاجة ببيضتها : إذا عسرت عليها ، ومنه العضلة : لصلابتها ، ومنه الداء العضال
إذا لم يبرء ، وعضل الفضا بالجيش الكثير إذا لم يمكن سلوكه لضيقه .

المعنى :

وقوله : ﴿ إلا أن يأتين بفاحشة مبينة ﴾ قيل فيه قولان :

أحدهما - قال الحسن ، وأبو قلابه ، والسدي : يعني الزنا ، وقالوا إذا أطلع
منها على زنية فله أخذ الفدية .

والثاني - قال ابن عباس ، والضحاك ، وقتادة : هو النشوز ، والأولى حمل
الآية على كل معصية ، لأن العموم يقتضي ذلك ، وهو المروي عن أبي جعفر (ع)
واختاره الطبري . وقوله : ﴿ وعاشروهن بالمعروف ﴾ قال السدي : معناه خالطوهن ،
وخالفوهن ، من العشرة التي هي المصاحبة بما أمركم الله به من المصاحبة ، بأداء
حقوقهن التي أوجبها على الرجال ، أو تسريح باحسان . وقوله : ﴿ فإن كرهتموهن
فمسي أن تكرهوا شيئاً ويجمل الله فيه خيراً كثيراً ﴾ يعني في إمساكن على كره
منكم « خيراً كثيراً » من ولد يرزقكم ، أو عطفكم عليهم بمد الكراهية ، وبه قال
ابن عباس ، ومجاهد .

الاعراب :

والهاء في فيه ، يحتمل أن ترجع إلى الشيء في قوله : ﴿ أن تكرهوا شيئاً ﴾
ويحتمل أن تكون راجعة إلى الذي يكرهونه . وقوله : ﴿ ولا تمضوهن ﴾ يحتمل
أن يكون جزءاً بالنهي ، ويحتمل أن يكون نصباً بالعطف على قوله : ﴿ لا يجل لكم

أَنْ تَرْتَوْا النِّسَاءَ كَرْهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ ﴿١﴾ وَفِي قِرَاءَةِ عَبْدِ اللَّهِ : ﴿ وَلَا أَنْ تَعْضُلُوهُنَّ ﴾
بأثبات أَنْ .

النزول :

وقيل في سبب نزول هذه الآية أن أبا قيس بن الأسلت لما مات عن زوجته كبشة بنت معن بن عامر ، أراد ابنه أن يتزوجها ، فجاءت إلى النبي (ص) فقالت : يا نبي الله : لا أنا ورثت زوجي ، ولا أنا تركت فأنكح ، فنزلت هذه الآية ، ذكره أبو جعفر عليه السلام ، وغيره .

قوله له تعالى :

﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ أَحَدَهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِنَّمَا مُبِينًا ﴾ (٢٠) - آية .

المعنى :

أخذ مال المرأة ، وإن كان محرماً على كل حال من غير أمرها ، فإما خص الله تعالى الاستبدال بالنهي ، لأن مع الاستبدال قد يتوهم جواز الاسترجاع ، من حيث أن الثانية تقوم مقام الأولى ، فيكون لها ما أعطيته الأولى ، فبين الله تعالى أن ذلك لا يجوز . والمعنى : إن أردتم تخليص المرأة سواء استبدل مكانها أو لم يستبدل . وقوله : ﴿ وَآتَيْتُمْ أَحَدَهُنَّ قِنْطَارًا ﴾ معناه : ليس ما آتيتموهن موقوفاً على التمسك بهن ، دون تخليصهن ، فيكون إذا أردتم الاستبدال جاز لكم أخذه ، بل هو تملك صحيح ، لا يجوز الرجوع فيه . والمراد بذلك ما أعطى المرأة مهرأهلاً ، ويكون دخل بها ، فأما إذا لم يدخل بها ، وطلقها ، جاز له أن يسترجع نصف ما أعطها ، فأما ما أعطها على وجه الهبة ، فظاهر الآية يقتضي أنه لا يجوز له الرجوع في شيء منه . لكن علمنا بالسنة أن ذلك سائغ له ، وإن كان مكروهاً .

اللفظ :

والقنطار المال الكثير ، واختلفوا في مقداره ، فقال بعضهم هو ملء جلد ثور ذهباً ، وقال آخرون : هو دية الإنسان ، وغير ذلك من الأقوال التي قدمنا ذكرها فيما مضى . وأصل ذلك مأخوذ من القنطرة ، ومنه القنطر الداهية ، لأنها كالقنطرة في عظم الصورة ، وإحكام البنية . ويقال : قنطر في الأمر يقنطر إذا عظمه ، بتكثير الكلام فيه ، من غير حاجة إليه . وقوله : « أتأخذونه بهتاناً » قيل في معناه قولان :

أحدهما - يعني بهتاناً ظاهراً كالظلم بالبهتان ، وقيل بطلاناً كبطلان البهتان .
الثاني - بهتاناً أي بأن تبهتوا أنكم ملكتموه فتسترجعوه (١) وأصل البهتان الكذب الذي يواجه به صاحبه على وجه المكابرة ، وأصله التحير ، ومنه قوله : « فبهت الذي كفر » (٢) أي تحير عند انقطاع حجته ، فالبهتان كذب يحير صاحبه . ونصب بهتاناً على أنه حال في موضع المصدر ، والمعنى أتأخذونه مباهتين وآثمين . وقوله : « مبيئاً » أي ظاهراً لا شك فيه .
قوله تعالى :

﴿ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُم إِلَى بَعْضٍ وَاتَّخَذَ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ (٢١) - آية بلا خلاف .

المعنى :

قيل في نسخ هذه الآية ، والتي قبلها ، ثلاثة أقوال :
أحدها - أنها محكمة ليست منسوخة ، لكن للزوج أن يأخذ الفدية من المختلعة ، لأن الذشور منها ، فالزوج في حكم المكره لا المختار للاستبدال ، ولا

﴿ ١ ﴾ في المطبوعة (نستوجبوه) .

﴿ ٢ ﴾ سورة البقرة : آية ٢٥٨ .

يتنافى حكم الآيتين ، فلا يحتاج إلى نسخ أحدهما بالآخرى .

الثاني - قال بكربن عبد الله المري : هي محكمة ، وليس للزوج لأجل ظاهرها أن يأخذ من المختلعة شيئاً ، ولا من غيرها .

الثالث - قال ابن زيد ، والسدي : هي منسوخة بقوله : ﴿ إلا أن يخاف ألا يقيها حدود الله فان خفم ألا يقيها حدود الله فلا جناح عليها فيما اقتدت به ﴾ (١) وقيل في معنى الافضاء قولان :

أحدها - قال ابن عباس ، ومجاهد ، والسدي : هو كناية عن الجماع .
الثاني - أنه الخلوة ، وإن لم يجامع ، فليس له أن يسترجع نصف المهر ، وإنما يجوز ذلك فيمن لم يدخل بها بالخلوة معها . وكلاهما قد رواه أصحابنا ، واختلفوا فيه ، والاول هو الأقوى .

اللفظ والمعنى :

والافضاء إلى الشيء هو الوصول إليه بالملابسة له ، قال الشاعر :
بلى وتأي أفضى الى كل كشيبة بدا سيرها من ظاهر بعد باطن (٢)
أي وصل البلى والفساد إلى الحز ، والفضاء السعة ، فضا يفضو فضوا وفضاء إذا اتسع ، ومنه : تمر فضا ، مقصور أي مختلط ، وقوله : ﴿ وأخذن منكم ميثاقاً غليظاً ﴾ قيل في معناه أربعة أقوال :

أحدها - قال الحسن ، وابن سيرين ، والضحاك ، وقتادة ، والسدي ، والفراء ، وهو المروي عن أبي جعفر (ع) أنه قوله : ﴿ إمساك بمعروف أو تسريح بإحسان ﴾ (٣) وقال مجاهد ، وابن زيد ، هو كلمة نكاح ، التي يستحل بها الفرج .
الثالث - قول النبي (ص) : (أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن

« ١ » سورة البقرة : آية ٢٢٩ .

« ٢ » لم يعرف قائله . وهو في تفسير الطبري ، ٨ - ١٢٤ مشوه محرف ولم نجده في مصادرنا .

« ٣ » سورة البقرة : آية ٢٢٩ .

بكلمة الله .

الرابع - قال قتادة . كان يقال للنكاح في صدر الاسلام الله عليك لتمسكن بمعروف أو لتسرحن باحسان ، وهذا الكلام وإن كان ظاهره للاستفهام ، فالمراد به التوبيخ ، والتهديد ، كما يقول القائل لغيره : كيف تعمل هذا وأنا غير راض به ، على وجه التهديد له .

قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَنْكَحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ
لَإِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾ (٢٢) - آية -

المعنى

قيل في معنى الآية قولان :

أحدهما - قال ابن عباس ، وقتادة ، وعطاء ، وعكرمة : إنه حرم عليهم ما كان أهل الجاهلية يفعلونه من نكاح امرأة الأب .

والثاني - أن يكون « ما نكح » بمنزلة المصدر ، والتقدير : ولا تنكحوا نكاح آبائكم ، أي مثل نكاح آبائكم ، فعلى هذا يدخل فيه النهي عن حلل الأباء ، وكل نكاح كان لهم فاسداً ، وهو اختيار الطبري وقال : إن هذا الوجه أجود ، لأنه لو أراد حلل الأباء لقال : لا تنكحوا من نكح آبؤكم ، وهذا ليس بظمن ، لأنه ذهب به مذهب الجنس ، كما يقول القائل : لا تأخذ ما أخذ أبوك من الماء ، فيذهب به مذهب الجنس ثم يفسره . بـ (من) . وقوله : ﴿ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ﴾ معنى إلا لكن ، وكذلك كل استثناء منقطع ، كقول القائل : لا تبع من متاعي إلا ما بعت ، أي لكن ما بعت فلا جناح عليك فيه ، وقيل في معنى الآية قولان :

أحدهما - « إلا ما قد سلف » فأنكم لا تؤخذون به .

الثاني - حكاه بعضهم : « إلا ما قد سلف » فدعوه ، فهو جائز لكم ، قال

البلخي : وهذا لا يجوز بالاجماع . والهاء في قوله : « إنه كان فاحشة » يحتمل أن تكون عائدة إلى النكاح بعد النهي ، ويحتمل أن تكون عائدة على النكاح الذي كان عليه أهل الجاهلية قبل ، ولا يكون ذلك إلا وقد قامت عليهم الحجة بتحريمه ، من جهة الرسل ، فالأول اختاره الجبائي ، وهو الأقوى ، وتكون « إلا ما قد سلف » فالسلامة منه الاقلاع عنه بالتوبة والانابة ، قال البلخي : وليس كل نكاح حرمه الله زنا ، لأن الزنا هو فعل مخصوص ، لا يجري على طريقة لازمة ، وسنة جارية ، ولذلك لا يقال للمشركين في الجاهلية : أولاد زنا ، ولا لأهل الذمة والمعاهدين : أولاد زنا ، إذا كان ذلك عقداً بينهم يتعارفونه .

اللفظ ، والاعراب ، والمعنى

والمقت ، هو بغض عن أمر قيمح ركه صاحبه ، وهو مقيت ، وقد مقت إلى الناس مقانة ، ومقته الناس مقناً ، فهو ممقوت . وقيل إن ولد الرجل من امرأة أبيه كان يسمى المقتي ، قال المبرد كان زائدة ، والتقدير : إنه فاحشة . وقال الزجاج : هذا ليس بصحيح ، لأنها لو كانت زائدة لم تعمل ، كما قال الشاعر :

فكيف إذا حلت ديار قوم وجيران لنا كانوا كرام

لما كانت زائدة لم تعمل في الخبر . قال الرماني : هي كقوله « وكان الله غفوراً رحيماً » فدخلت كان لتدل على أنه قبل تلك الحال كذا ، وقال الجبائي : معناه أنه كان فيما مضى أيضاً فاحشة ومقتاً ، وكان قد قامت الحجة عليهم بذلك . وكل من عقد عليها الأب من النساء تحرم على الابن ، دخل بها الأب ، أو لم يدخل ، بخلاف ، فإن دخل بها الأب على وجه السفاح فهل تحرم على الابن ففيه خلاف : وعموم الآية يقضي بأنها تحرم عليه ، لأن النكاح يعبر به عن الوطئ ، كما يعبر به عن العقد ، فيجب أن يحمل عليهما ، وأمرأة الأب وإن علا تحرم على الابن وإن نزل ، بخلاف . وقوله : « وساء سيلاً » أي قبح ذلك السييل الذي سلكوه سيلاً ، وهو نصب على التمييز .

قوله تعالى:

﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ
وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ
وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرُّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي
مُحْجُورٍ مِّنْ نِّسَاءِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ
فَلَا مُجْنَحَ عَلَيْكُمْ وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ
تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَأَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝
(٢٣) - آية بلا خلاف - .

المعنى :

في الناس من اعتقد أن هذه الآية وما يجري مجراها ، كقوله : « حرمت عليكم الميتة » (١) مجملة لا يمكن التعلق بظاهرها في تحريم شيء ، وإنما يحتاج إلى بيان قالوا : لأن الأعيان لا تحرم ولا تحل ، وإنما يحرم التصرف فيها ، والتصرف يختلف ، فيحتاج إلى بيان التصرف المحرم ، دون التصرف المباح ، والأقوى أنها ليست مجملة ، لأن المجمل هو ما لا يفهم المراد بعينه بظاهره ، وليست هذه الآية كذلك لأن المفهوم من ظاهرها تحريم العقد عليهن ، والوطي ، دون غيرها من أنواع الفعل ، فلا يحتاج إلى البيان مع ذلك ، وكذلك قوله : « حرمت عليكم الميتة » المفهوم الكل ، والبيع ، دون النظر إليها ، أو رميها ، وما جرى مجراها كيف وقد تقدم هذه الآية ما يكشف عن أن المراد ما بيناه من قوله : « ولا تنكحوا ما نكح آبائكم » فلما قال . بعده : « حرمت عليكم أمهاتكم » كان المفهوم

أيضاً تحريم نكاحهن ، وقد استوفينا ذلك في العدة في أصول الفقه ، فلا نطول بذكره ههنا .

قال ابن عباس : حرم الله في هذه الآية سبعة بالنسب ، وسبعة بالسبب ، فالمحرمات من النسب الأمهات ، ويدخل في ذلك أمهات الأمهات وإن علون ، وأمهات الآباء مثل ذلك ، والبنات ، ويدخل في ذلك بنات الأولاد وأولاد البنين وأولاد البنات وإن نزلن ، والأخوات ، سواء كن لأب وأم أو لأب أو لأم ، وكذلك العلمات والخاللات ، وإن علون ، من جهة الأب كن أو من جهة الأم ، وبنات الأخ ، وبنات الأخت وإن نزلن .

والمحرمات بالسبب الأمهات من الرضاعة ، والأخوات أيضاً من الرضاعة ، وكل من يحرم بالسبب يحرم مثله بالرضاع ، لقوله (ص) : « يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب » وأمهات النساء يحرم بنفس العقد ، وإن لم يدخل بالبنت ، على قول أكثر الفقهاء ، وبه قال ابن عباس ، والحسن ، وعطاء ، وقالوا : هي مبهمة ، وخصوا التقييد بقوله : « وربائبكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلتم بهن » ورووا عن علي (ع) ، وزيد بن ثابت ، أنه يجوز العقد على الأم ما لم يدخل بالبنت ، وجعلوا قوله : « من نسائكم اللاتي دخلتم بهن » راجعاً إلى جميع من تقدم من أمهات النساء ، والربائب .

اللفظ :

والربائب : جمع ربيبة ، وهي بنت الزوجة من غيره ، ويدخل فيه أولادها وإن نزلن ، وسميت بذلك لتربيته إياها ، ومعناها مربوبة ، نحو قتيلة في موضع : مقتولة ، ويجوز أن تسمى ربيبة سواء تولى تربيتها وكانت في حجره ، أو لم تكن ، لأنه إذا تزوج بأمرها سمي هو رابها ، وهي ربيبتها ، والعرب تسمى الفاعلين والمفعولين بما يقع بهم ، ويوقعونه ، يقولون : هذا مقتول ، وهذا ذبيح ، وإن لم يقتل بعد ولم يذبح ، إذا كان يراد قتله أو ذبحه ، وكذلك يقولون : هذه

أضحية لما أعيد للتضحية ، وكذلك : هذه قتوبة ، وحلوبة ، أي مما يقتب ، ويحلب فن قال : إنه لا تحرم بنت الزوجة إلا إذا تربت في حجره فقد أخطأ على ما قلناه ويقال لزواج المرأة : ربيب ابن امرأته ، يعني به رآبه ، نحو : شهيد ، بمعنى شاهد ، وخبير ، بمعنى خابر ، وعليم ، بمعنى عالم .

الاعراب :

وقوله : ﴿ من نسائك اللاتي دخلتم بهن ﴾ قال المبرد : « اللاتي دخلتم بهن » نعت للنساء اللواتي من أمهات الربائب لا غير قال : لاجماع الناس على أن الربيعة تحل إذا لم يدخل بأبها ، وإن من أجاز أن يكون قوله : ﴿ من نسائك اللاتي دخلتم بهن ﴾ هو لا أمهات نسائك فيكون معناه : أمهات نسائك من نسائك اللاتي دخلتم بهن ، فيخرج أن يكون اللاتي دخلتم بهن لا أمهات الربائب ، قال الزجاج : لأن الخبرين إذا اختلفا لم يكن نعتها واحداً ، لا يحيز النحويون : صهرت بنسائك ، وهربت من نساء زيد الظريفات ، على أن يكون (الظريفات) نعتاً لهؤلاء النساء ، وهؤلاء النساء . وقال : من اعتبر الدخول بالنساء ، لتحريم أمهاتهن يحتاج أن يقدر : أعني ، فيكون التقدير : وأمهات نسائك أعني اللاتي دخلتم بهن ، وليس بنا إلى ذلك حاجة .

المعنى :

والدخول المذكور في الآية قيل فيه قولان :

أحدهما - قال ابن عباس : هو الجماع ، واختاره الطبري .

الثاني - قال عطاء : وما جرى مجراه من المسيس ، وهو مذهبنا ، وفيه خلاف بين الفقهاء . وقوله : ﴿ وحلائل أبناءكم الذين من أصلابكم ﴾ يعني نساء البنين للصلب ، دخل بهن البنون أو لم يدخلوا ، ويدخل في ذلك أولاد الأولاد من البنين والبنات ، وإنما قال « من أصلابكم » لئلا يظن أن امرأة من يتبنى به تحرم عليه . وقال عطاء : نزلت الآية حين نكح النبي (ص) امرأة زيد بن حارثة ، فقال

المشركون في ذلك ، فنزلت : « وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم » وقال : « وما جعل أديعائكم أبنائكم » (١) وقال : « ما كان محمد أباً أحد من رجالكم » (٢) فأما حلائل الأبناء من الرضاة فمحرمات بقوله (ص) : « يحرم من الرضاة ما يحرم من النسب » .

وإنما سميت المرأة حليلة لأمرين :

أحدهما - لأنها تحل معه في فراش .

الثاني - لأنه يحل له وطؤها . وقوله : « وأن تجمعوا بين الأختين » فيه تحريم الجمع بينهما في عقد واحد ، وتحريم الجمع بينهما في الوطي بملك اليمين ، فإذا وطأ أحدهما لم تحل له الأخرى حتى يخرج تلك من ملكه ، وهو قول الحسن ، وأكثر المفسرين والفقهاء . وروي عن ابن عباس أنه أجاز الجمع بينهما بملك اليمين ، وتوقف فيها علي وعمل ، وباقي الصحابة حرموا الجمع بينهما . وروي عن علي (ع) أنه قال : حرمتها آية ، وأحلقتها أخرى ، وأنا أنهى عنها نفسي ، وولدي ، فغلب التحريم . ومن أجاز الجمع بينهما في الوطي بملك اليمين - على ما يذهب إليه داود وقوم من أهل الظاهر - فقد أخطأ في الأختين ، وكذلك في الربيعة وأم الزوجة ، لأن قوله : « وأمهات نسائكم » يدخل فيه المملوكة ، والمعتوقة عليها ، وكذلك قوله : « من نسائكم اللاتي دخلتم بهن » يتناول الجميع ، وكذلك قوله : « وأن تجمعوا بين الأختين » عام في الجميع على كل حال ، في العقد والوطي ، وإنما أخرجنا جواز ملكها بدلالة الاجتماع ، ولا يمرض ذلك قوله : « أو مملكت أيمانكم » لأن الغرض بهذه الآية مدح من يحفظ فرجه إلا عن الأزواج ، أو ملك الأيمان ، فأما كيفية ذلك فليس فيه ، ويمكن الجمع بينهما بأن يقال : « أو مملكت أيمانكم » إلا على وجه الجمع بين الأم والبنت ، أو الأختين

والسابعة قوله : « ولا تنكحوا ما نكح آبائكم » وهي امرأة الأب ، سواء

دخل بها أو لم يدخل ، ويدخل في ذلك نساء الأجداد وإن علوا ، من قبل الأب والأُم بلا خلاف . وقوله : « إلا ما قد سلف » استثناء منقطع ، وتقديره : لكن ما سلف لا يؤاخذكم الله به ، وليس المراد أن ما سلف حال النهي تجوز استدامته ، بلا خلاف . وقيل إن إلا بمعنى سوى . وقوله : « وأن تجمعوا » (أن) في موضع الرفع ، والتقدير : حرمت عليكم هذه الأشياء ، والجمع بين الأختين ، وكل من حرمه الله في هذه الآية فأنما هو على وجه التأييد ، مجتمعات ومنفردات ، إلا الأختين فانها تحرمان على وجه الجمع دون الانفراد .

ويمكن أن يستدل بهذه الآية على أنه لا يصح أن يملك واحدة من ذوات الانساب المحرمات ، لأن التحريم عام ، وبقوله (ص) « يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب » على أنه لا يصح ملكهن من جهة الرضاع ، وإن كان فيه خلاف . وأما المرأة التي وطؤها بلا تزويج ، ولا ملك ، فليس في الآية ما يدل على أنه يحرم وطئ أمها ونبتها ، لأن قوله : « وأمها نساءكم » وقوله : « من نسائكم اللاتي دخلتم بهن » يتضمن إضافة الملك ، إما بالمعقد أو بملك المين ، فلا يدخل فيه من وطأ من لا يملك وطأها ، غير أن قوماً من أصحابنا ألحقوا ذلك بالموطوءة بالمعقد والملك بالسنة والأخبار المروية في ذلك ، وفيه خلاف بين الفقهاء .

وأما الرضاع فلا يحرم عندنا إلا ما كان خمس عشرة رضعة متواليات ، لا يفصل بينهن برضاع امرأة أخرى ، أو رضاع يوم وليلة ، أو ما أنبت اللحم وشد العظم . وفي أصحابنا من حرم بعشر رضعات . ومتى دخل بين الرضاع رضاع امرأة أخرى ، بطل حكم ما تقدم . وحرّم الشافعي بخمس رضعات ، ولم يعتبر التوالي . وحرّم أبو حنيفة بقليله وكثيره ، وهو اختيار البلخي . وفي أصحابنا من ذهب إليه . والابن عندنا للفحل ، ومعناه إذا أرضعت امرأة بلبن خل لها صبيانا كثيراً ، من أمهات شتى ، فانهم جميعهم يصيرون أولاد الفحل ، ويحرمون على جميع أولاده الذين ينتسبون إليه ولادة ورضاعاً ، ويحرمون على أولاد المرضعة الذين ولدتهم ، فأما

من أرضعته بلبن غير هذا الفحل ، فإنهم لا يحرمون عليهم ، وكذلك إن كان للرجل امرأتان ، فأرضعتا صبيين لأجنبيين ، حرم التناكح بين الصبيين . وخالف في هذه ابن عليّة .

ولا يحرم من الرضاع عندنا إلا ما وصل إلى الجوف من الثدي من المجرى المعتاد الذي هو الفم ، فأما ما يوجر به ، أو يسمط ، أو ينشق ، أو يحقن به ، أو يحلب في عينه ، فلا يحرم بحال . ولبن الميته لا حرمة له في التحريم ، وفي جميع ذلك خلاف . ولا يحرم من الرضاع إلا ما كان في مدة الحولين ، فأما ما كان بعده فلا يحرم بحال .

فأما الجمع بين المرأة وعمتها وخالتها فحرم بالسنة ، ويجوز عندنا نكاح العمّة والخالة على المرأة ، ونكاح المرأة على العمّة والخالة لا يجوز إلا برضاء العمّة والخالة ، وخالف فيه جميع الفقهاء . والمحرمات بالنسب ومن يحرم بالسبب على وجه التأييد يسمون مبهمات ، لأنه يحرم من جميع الجهات ، مأخوذ من البهم الذي لا يخالط معظم لونه لون آخر ، يقال : فرس بهيم لاشية فيه ، وبقرة بهيم ، والجمع بهم .

وقوله : ﴿ إِنْ لَمْ يَكُنْ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ إخبار أنه كان غفوراً حيث لم يؤأخذهم بما فعلوه من نكاح المحرمات ، وأنه عفى لهم عما سلف ، ولا يدل على أنه ليس بغفور فيما بعد ، لأن ذلك معلوم بدلالة أخرى ، وفي الناس من قال : كان زائدة ، وقد بينا أن هذا ضعيف ، لأنها تكون عبثاً ولفواً ، وذلك لا يجوز .

قوله تعالى :

﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كِتَابَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَأُحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ

فَمَا تَرْضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا (٢٤)
- آية بلا خلاف - .

القراءة :

قرأ الكسائي : « المحصنات » « ومحصنات » ، بكسر الصاد حيث وقع ،
إلا قوله : « والمحصنات من النساء » وهنا فانه فتح الصاد . وقرأ أهل الكوفة إلا
أبو بكر ، وأبو جعفر : « وأحل لكم » - بضم الهمزة ، وكسر الحاء - الباقون :
بفتحها . وقرأ أهل الكوفة إلا حفصا : « أحصن » بفتح الهمزة والصاد ، الباقون
بضم الهمزة وكسر الصاد .

المعنى :

قبل في معنى قوله : « والمحصنات من النساء إلا ما ملكت أيما نكم » ثلاثة
أقوال :

أحدها - وهو الأقوى - ما قاله علي (ع) ، وابن مسعود ، وابن عباس ،
وأبو قلابة ، وابن زيد ، عن أبيه ، ومكحول ، والزهري ، والجبائي : أن المراد
به ذوات الأزواج إلا ما ملكت أيما نكم ، من سبي من كان لها زوج . وقال بعضهم ،
مستدلا على ذلك بخبر أبي سعيد الخدري ، أن الآية نزلت في سبي أوطاس ، ومن
خالقهم ضعف هذا الخبر بأن سبي أوطاس كانوا عبدة الأوثان ، دخلوا في الاسلام .

الثاني - قال أبي بن كعب ، وجابر بن عبد الله ، وأنس بن مالك ، وابن مسعود
- في رواية أخرى عنه - وسعيد بن المسيب ، والحسن ، وإبراهيم : إن المراد به
ذوات الأزواج إلا ما ملكت أيما نكم ممن قد كان لها زوج ، لأن بيعها طلاقها .
وقال ابن عباس : طلاق الأمة ست : سبيها طلاقها ، وبيعها ، وعتقها ، وهبتها ،
وميراثها ، وطلاقها . وحكي عن علي (ع) ، وعمر ، وعبد الرحمن بن عوف : أن
السبي خاصة طلاقها ، قالوا لأن النبي (ص) خير بريرة بعد أن أعتقها عائشة ،

ولو بانث بالعق لما صح . وزعم هؤلاء أن طلاقها كطلاق الحرة .
 الثالث - قال أبو العالية . وعبيدة ، وسعيد بن جبير ، وعطاء ، واختاره
 الطبري : ان المحصنات المغائف ، إلا ما ملكت أيمانكم بالنكاح ، أو بالثمن ملك
 استمتاع بالمهر والبينة ، أو ملك استخدام بثمن الأمة .

اللغة والعرب

وأصل الاحصان المنع . وسمي الحصن حصناً لمنعه من أرادته من أعدائه ،
 والدرع الحصينة أي المنيعه ، والحصان الفحل من الأفراس لمنعه صاحبه من
 الهلاك ، والحصان العفيفة من النساء ، لمنعها فرجها من الفساد . ومنه قوله : « التي
 أحصنت فرجها » (١) وكذلك أحصنها الزوج ، وبناء حصين ممتنع ، وحصنت
 المرأة تحصن حصانة ، والخاصن : العفيفة ، قال العجاج :

وحاصن من حاصنات ملس من الأذى ومن قراف الوقس (٢)

وقال أبو علي الفارسي ، قال سيديويه : حصنت المرأة حصناً وهي حصان ،
 مثل : جبنت جبناً فهي جبان ، وقالوا حصناً ، كما قالوا : علما قال الأزهري : يقال
 للرجل إذا تزوج : أحصن فهو محصن ، كقولهم : ألفتج فهو ملفج إذا أعدم
 وافتقر ، وأسهب فهو مسهب ، إذا أكثر الكلام . وكلام العرب كله على أفعل فهو
 مفعول ، بكسر العين ، مثل أسمع فهو مسمع ، وأعرب فهو معرب ، وأفصح فهو
 مفصح ، إلا ما ذكرناه والاحصان على أربعة أقسام :

أحدها - يكون بالزوجة ، كقوله : « والمحصنات من النساء » .

والثاني - بالاسلام ، كقوله : « فإذا أحصن فإن أتيت بفاحشة فعليهن نصف

ما على المحصنات » (٣) .

« ١ » - سورة التحريم : آية ١٢ .

« ٢ » ديوانه ٧٨ ، والاسان (قنسى) ، (وقس) ، (حصن) وبجاز القرآن ١ : ١٢٢

ورواية الاسان (عن) بدل (من) في المعجز في الموضعين .

« ٣ » - سورة النساء : آية ٢٥ .

والثالث - بالعفة كقوله : « والذين يرمون المحصنات ثم لم يأتوا بأربعة شهداء » (١) .

الرابع - يكون بالحرية ، كقوله : « والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم » (٢) وقوله : « كتاب الله عليكم » يحتمل نصبه وجهين : أحدهما - أن يكون مصدراً جرى على غير فعله وفيه معناه ، كأنه قال : حرم الله ذلك كتاباً من الله ، أو كتب كتاباً ، كما قال : « صنع الله الذي أتقن كل شيء » (٣) فنصبه بقوله : « ورى الجبال تحسبها جامدة وهي تمر مر السحاب » (٤) فكان ذلك دلالة على أنه قد صنعها فنصب على أنه مصدر ، وقال الشاعر :

ورضت فذلت صعبة أي اذلال (٥)

لأن معنى رضت أذلت ، قال الزجاج : ويجوز أن يكون منصوباً على جهة الأمر ، ويكون « عليكم » مفسراً ، والمعنى : الزموا كتاب الله .
الثاني - على الإغراء ، والعامل محذوف ، لأن عليكم لا يعمل فيما قبله : وأنشد :

يا أيها المأمح دلولي دونكا إني رأيت الناس يحمدونكا (٦)
والمعنى هذا دلولي دونكا ، وهو معنى قول الزجاج .

المعنى :

وقوله : « وأحل لكم ما وراء ذلكم أن تبتغوا باموالكم » قيل في معناه أربعة أقوال :

« ١ » سورة النور : آية ٤ . « ٢ » سورة المائدة : آية ٦ .

« ٣ ، ٤ » سورة النمل : آية ٨٨ .

« ٥ » قائله امرؤ القيس . ديوانه : ١٦١ . وصدره :

وصرفنا الى الحسنى ورق كلامنا

« ٦ » البيت لجاهلي من بني أسيد بن عمر بن تميم . معاني القرآن ١ : ٢٦٠ ، وخزانة

الأدب ٣ : ١٧ .

أحدها - قال عبيدة السلماني ، والسدي : أحل لكم ما دون الخمس ، أن تبتغوا بأموالكم على وجه النكاح .

الثاني - قال عطاء أحل لكم ما وراء ذوات المحارم من أقاربكم .

الثالث - قال قتادة : ﴿ ما وراء ذلكم ﴾ مما ملكت أيمانكم .

الرابع - ما وراء ذوات المحارم إلى الأربع ، أن تبتغوا بأموالكم نكاحا ، أو بملك يمين ، وهذا الوجه أولى ، لأنه حمل الآية على عمومها في جميع ما ذكر الله ، ولا تنافي بين هذه الأقوال .

ومن فتح الهمزة حملة على أقرب المذكورين في قوله : ﴿ كتاب الله عليكم ﴾ ومن ضم حملة على ﴿ حرمت ﴾ وموضع ﴿ أن تبتغوا ﴾ نصب ، ويحتمل نصبه على وجهين :

أحدها - على البدل من ما .

والثاني - على حذف اللام من « لأن تبتغوا » ، ومن قرأ بالضم جاز عنده الرفع والنصب ، وقوله : ﴿ محصنين ﴾ أي عاقدين الزويج ، غير مساخين : عافين للأفروج ، قال مجاهد ، والسدي : معناه غير زانين وأصله : صب الماء ، تقول : مسفح الدمع إذا صبه ، وسفح الجبل أسفله ، لا نه مصب الماء منه ، وسافح إذا زنا لصبه الماء باطلا . وقال الزجاج : المسافح والمساخة الزانيان غير ممتنعين من أحد ، فإذا كانت تزني بواحد فهي ذات خدن ، فحرم الله الزنا على كل حال ، على السفاح واتخاذ الصديق . وقوله : ﴿ فما استمتعتم به منهن ﴾ قال الحسن ، ومجاهد ، وابن زيد : هو السكاح ، وقال ابن عباس ، والسدي : هو المتعة إلى أجل مسمى ، وهو مذهبنا ، لأن لعظ الاستمتاع إذا أطلق لا يستفاد به في الشرع إلا العقد المؤجل ، ألا ترى أنهم يقولون : فلان يقول بالمتعة ، وفلان لا يقول بها ، ولا يريدون إلا العقد الخصوص ، ولا ينافي ذلك قوله : « والذين هم لفروجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيما نهم » (١) لأننا نقول : إن هذه زوجة ، ولا يلزم أن يلحقها

جميع أحكام الزوجات ، من الميراث ، والطلاق ، والايلاء ، والظهار ، واللعان ، لأن أحكام الزوجات تختلف ، ألا ترى أن المرتدة تبين بغير طلاق ، وكذلك المرتد عندنا ، والكتابية لا ترث ، وأما العدة فإنها تلحقها عندنا ، ويلحق بها أيضاً الولد ، فلا شناعة بذلك ، ولو لم تكن زوجة لجاز أن يضم ما ذكر في هذه السورة إلى ما في تلك الآية ، لأنه لا تنافي بينهما ، ويكون التقدير : إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم أو ما استمتعتم به منهن وقد استقام الكلام . وروي عن ابن مسعود ، وابن عباس ، وأبي بن كعب وسعيد بن جبير : أنهم قرأوا « فاستمتعتم به منهن إلى أجل مسمى » وذلك صريح بما قلناه ، على أنه لو كان المراد به عقد النكاح الدائم لوجب لها جميع المهر بنفس العقد ، لأنه قال : ﴿ فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ ﴾ يعني مهورهن ، عند أكثر المفسرين ، وذلك غير واجب بلا خلاف ، وإنما يجب الأجر بكامله في عقد المتعة . وفي أصحابنا من قال : قوله : ﴿ أَجُورَهُنَّ ﴾ يدل على أنه أراد المتعة ، لأن المهر لا يسمى أجراً ، بل سماه الله صدقة ونحلة ، وهذا ضعيف ، لأن الله سمى المهر أجراً في قوله ﴿ فَانْكَحُوهُنَّ بِأَذْنِ أَهْلِهِنَّ وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ ﴾ (١) وقال : ﴿ وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ ﴾ (٢) ومن حمل ذلك كله على المتعة كان مرتكباً لما يعلم خلافه ، ومن حمل لفظ الاستمتاع على الانتفاع فقد أبعد ، لأنه لو كان كذلك لوجب أن لا يلزم من لا ينتفع بها شيء من المهر ، وقد علمنا أنه لو طلقها قبل الدخول لزمه نصف المهر ، وإن خلا بها خلوة تامة لزمه جميع المهر عند كثير من الفقهاء ، وإن لم يلتذ ولم ينتفع .

وأما الخبر الذي يروونه أن النبي (ص) نهى عن المتعة ، فهو خبر واحد لا يترك له ظاهر القرآن ، ومع ذلك يختلف لفظه وروايته فتارة يروون أنه نهى عنها في عام خيبر ، وتارة يروون أنه نهى عنها في عام الفتح ، وقد طعن أيضاً في طريقه بما هو معروف ، وأدل دليل على ضعفه قول عمر : (متعتان كانتا على عهد رسول الله (ص) أنا أنهى عنها وأعاقب عليها) فأخبر أن هذه المتعة كانت على

عهد رسول الله (ص) ، وأنه الذي نهى عنها ، لضرب من الرأي . فان قالوا . إنما نهى لأن النبي (ص) كان نهى عنها ، قلنا : لو كان كذلك لكان يقول : متعتان كانتا على عهد رسول الله (ص) فنهى عنها ، وأنا أنهى عنها أيضاً ، فكان يكون أكد في باب المنع ، فلما لم يقل ذلك دل على أن التحريم لم يكن صدر عن النبي (ص) ، وصح ما قلناه . وقال الحكم بن عتيبة ، قال علي (ع) لولا أن عمر نهى عن المتعة ما زنا إلا شقي . وذكر البلخي ، عن وكيع ، عن اسماعيل بن أبي خالد ، عن قيس بن أبي حازم ، عن عبد الله بن مسعود : قال كنا مع النبي (ص) ونحن شباب ، فقلنا يا رسول الله ألا نستخصي ، قال : لا ، ثم رخص لنا أن ننكح المرأة بالشوب ، إلى أجل . وقوله : ﴿ ولا جناح عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة ﴾ قال الحسن ، وابن زيد : أي تراضيتن به من حط بعض الصداق أو تأخيرها ، أو هبة جميعه . وقال السدي وقوم من أصحابنا : معناه : لا جناح عليكم فيما تراضيتن به من استئناف عقد آخر بعد انقضاء المدة التي تراضيتن عليها ، فتزيدها في الأجر وتزيدك في المدة . وفي الآية دلالة على جواز نكاح المرأة على عمتها وخالتها ، لأن قوله : ﴿ وأحل لكم ما وراء ذلكم ﴾ عام في جميعهن ، ومن ادعى نسخه فعليه الدلالة ، وما يروى من قوله (ص) : ﴿ لا تنكح المرأة على عمتها ولا خالتها ﴾ خبر واحد لا يندسخ به القرآن ، ولو كان معلوماً لما جاز أن يندسخ به القرآن عند أكثر الفقهاء ، لأن نسخ القرآن لا يجوز عندهم بالسنة ، وادعائهم الاجماع على الخبر غير مسلم ، لأننا نخالف فيه . وقوله : ﴿ إن الله كان عليماً حكيماً ﴾ معناه عليماً بما يصلح أمر الخلق ، حكيماً فيما فرض لهم من عقد النكاح الذي به حفظت الأموال ، والانساب . قال البلخي : والآية دالة على أن نكاح المشركين ليس بزناً . لأن قوله : ﴿ والمحصنات من النساء ﴾ المراد به ذوات الأزواج من أهل الحرب ، بدلالة قوله : ﴿ إلا ما ملكت أيما نكم ﴾ بسبيهن ولا خلاف أنه لا يجوز وطئ المسيبة إلا بعد استيرائها بحمضة .

قوله تعالى :

﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمَنَاتِ
فَمَنْ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ قَتِيلَاتِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ
مِنْ بَعْضٍ فَانْكِحُوهُنَّ بِذُرِّ أَهْلِهِنَّ وَآتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ
مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَاخَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ فَإِذَا أَحْصَنْتُمْ فَانْكِحُوا
أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ قَمِيلَةٍ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ذَلِكَ لِمَنْ
خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢٥)
- آية بلا خلاف - .

الفراة ، واللغة :

قرأ أهل الكوفة إلا حفصاً ﴿ فإذا أحصن ﴾ - بضم الهمزة وكسر الصاد -
الباقون بفتحها ، وقرأ ﴿ المحصنات ﴾ - بكسر الصاد - الكسائي وحده ، قوله : ﴿ ومن
لم يستطع منكم طولا ﴾ معناه : من لم يجد منكم طولا ، وقيل في معنى الطول
قولان :

أحدهما - قال ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وقتادة ، والسدي ،
وابن زيد : هو الغنى ، وهو المروي عن أبي جعفر (ع) .

والثاني - قال ربيعة ، وجابر ، وعطاء ، وإبراهيم : أنه الهوى ، قال : إذا
هوئى الأمة فله أن يتزوجها وإن كان ذا يسار . وقال الحسن ، والشعبي : لا يجوز
ذلك ، والقول الأول هو الصحيح ، وعليه أكثر الفقهاء . والطول الغنى ، وهو
مأخوذ من الطول خلاف القصر ، فشبه الغنى به ، لأنه ينال به معالي الأمور ،
وقولهم ليس فيه طائل . أي : لا ينال به شيء من الفوائد ، والتطول الافضال

بالمال ، والتطاول على الناس الترفع عليهم ، وكذلك الاستطالة ، وتقول : طار فلان طولاً ، أي كأنه فضل عليه في القدرة ، وقد طالت طولك وطيلك أي طالت مدتك ، قال الشاعر :

إنا محيوك فاسلم أيها الطلل وإن بليت وإن طالت بك الطيل (١)
والطول الحبل .

المعنى :

وفي الآية دلالة على أنه لا يجوز نكاح الأمة الكتابية ، لأنه قيد جواز العقد على الاماء إذا كن مؤمنات ، وهو قول مالك بن أنس ، ومجاهد ، وسعيد بن عبد العزيز ، وأبي بكر بن عبد الله بن أبي مريم ، والحسن ، والطبري ، وقال أبو ميسرة ، وأبو حنيفة ، وأصحابه : يجوز ذلك ، لأن التقييد هو على جهة النذب دون التحريم ، والأول أقوى ، لأنه الظاهر ، وما قالوه عدول عنه . ومنهم من قال : لأن التأويل : من فتياكم المؤمنات دون المشركات من عبدة الأوثان ، بدلالة الآية التي في المائدة ، وهي قوله تعالى : « والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم » (٢) وهذا ليس بشي ، لأن الكتابية لا تسمى مؤمنة . ومن أجاز العقد على الكتابية له أن يقول : آية المائدة مخصوصة بالحرائر منهن دون الاماء ، وظاهر الآية يقتضي أن من وجد الطول من مهر الحرة ونفقتها ، ولا يخاف العنت ، لا يجوز له تزويج الأمة ، وإنما يجوز العقد عليها مع عدم الطول ، والخوف من العنت . وهو مذهب الشافعي ، غير أن أكثر أصحابنا قالوا : ذلك على وجه الأفضل ، لا أنه لو عقد عليها وهو غني كان العقد باطلا ، وبه قال أبو حنيفة ، وقوتوا ذلك بقوله : « ولأمة مؤمنة خير من مشركة » (٣) إلا أن من شرط صحة العقد على الأمة عند أكثر الفقهاء ، أن لا تكون عنده حرة ، وهكذا عندنا ، إلا أن ترضى الحرة

« ١ » قاله القطامي ديوانه : ٣٢ وجهرة الانتصار : ٣١٣ والطيل جمع طيلة وهي الدهر .

« ٢ » سورة المائدة : آية ٦ . « ٣ » حورة البقرة : آية ٢٢١ .

بأن يتزوج عليها أمة ، فإن أذنت كان العقد صحيحاً عندنا ، ومتى عقد عليها بغير إذن الحرة كان العقد على الأمة باطلا . وروى أصحابنا أن الحرة تكون بالخيار بين أن تفسخ عقد الأمة ، أو تفسخ عقد نفسها ، والاول أظهر ، لأنه إذا كان العقد باطلا لا يحتاج إلى فسخه ، فأما تزويج الحرة على الأمة ، فبإذن ، وبه قال الجبائي . وفي الفقهاء من منع منه ، غير أن عندنا لا يجوز ذلك إلا بإذن الحرة ، فإن لم تعلم الحرة بذلك كان لها أن تفسخ نكاحها ، أو نكاح الأمة ، وفي الناس من قال : في عقده على الحرة طلاق الأمة . وقوله : « من فتياتكم المؤمنات » فالمتى الشاب ، والفتاة الشابة ، والفتاة الأمة ، وإن كانت عجوزاً لأنها كالصغيرة في أنها لا توقر توقير الكبيرة ، والفتوة حال الحداثة ، ومنه الفتياء ، تقول : أفتي الفقيه . يعني لأنه يسأله مسألة في حادثة .

وقوله : « والله أعلم بما نكم بعضكم من بعض » قيل في معناه قولان : أحدهما - كلنكم ولد آدم .

والثاني - كلنكم على الإيمان . ويجوز أن تكون الأمة أفضل من الحرة ، وأكثر ثواباً عند الله ، وفي ذلك تسلية لمن يعقد على الأمة ، إذا جوز أن تكون أكثر ثواباً عند الله ، مع اشتراكهم بأنهم ولد آدم ، وفي ذلك صرف عن التباير بالأنساب . ومن كره نكاح الأمة قال : لأن الولد عندنا يلحق بالحرية في كلا الطرفين .

وقوله : « فأنكحوهن باذن أهلن » أي اعقدوا عليهن باذن أهلن ، وفيه دلالة واضحة على أنه لا يجوز نكاح الأمة بغير إذن وليها الذي هو ما لكها . وقوله : « وآآوهن أجورهن » معناه : اعطوا ما لكهن مهورهن ، لأن مهر الأمة لسيدها ، « بالمعروف » وهو ما وقع عليه العقد وتراضي . وقوله : « محصنات غير مسافحات » يعني بالمعقد عليهن ، دون السفاح معهن ، « ولا متخذات أخدان » وقد بينا الفرق بين الخدن والسفاح فيما مضى ، والخدن هو الصديق يكون للمرأة ، يزني بها سرآ ، كذا كان في الجاهلية ، والسفاح ما ظهر منه ، وكان

فيهم من يحرم ما ظهر من الزنا ، ولا يحرم ما خفي منه ، ذكر ذلك ابن عباس ، وغيره من المفسرين . وخذن الرجل وخديفه صديقه .

وقوله : ﴿ فَاِذَا أَحْصَنْ ﴾ من قرأ بالضم ، قال : معناه تزوجن ، ذكر ذلك ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وقتادة . ومن فتح الهمزة : قال : معناه أسلمن ، روي ذلك عن عمر ، وابن مسعود ، والشعبي ، وإبراهيم ، والسدي . وقال الحسن : يحصنها الزوج ، ويحصنها الاسلام ، وهو الأولى ، لأنه لا خلاف أنه يجب عليها نصف الحد إذا زنت ، وإن لم تكن ذات زوج ، كما أن عليها ذلك وإن كان لها زوج ، لأنه وإن كان لها زوج لا يجب عليها الرجم ، لأنه لا يتبعض ، فكان عليها نصف الحد خمسين جلدة . على أن قوله : « فعليهن نصف ما على المحصنات » يعني نصف ما على الحرائر ، وليس المراد به ذوات الأزواج ، فلا حصان المذكور للأمة التزويج ، والمذكور للمحصنات الحرية ، وبيننا أنه يعبر به عن الأميرين . وقال بعضهم : إذا زنت الأمة قبل أن تتزوج ، فلا حد عليها ، وإنما عليها نصف الحد إذا تزوجت بظاهر الآية .

وقوله : ﴿ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنْتَ مِنْكُمْ ﴾ ، فالعنت معناه ههنا الزنا في قول ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، وعطية العوفي ، والضحاك ، وابن زيد . وقال قوم : هو الضرر الشديد في الدين أو الدنيا ، مأخوذ من قوله : « ودوا ما عنتم » (١) والأول أقوى ، وقوله : « وإن تصبروا خير لكم » يعني : عن نكاح الاماء ، في قول ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، ومجاهد ، وقتادة ، وعطية . وأكدة عنوت صعبة المرتقى . ومتى اجتمع عند الرجل حرة وأمة كان للحره يومان وللأمة يوم ، وعندنا أن يبيع الأمة طلاقها ، إلا أن يشاء المشتري إمضاء العقد ، وكذلك الهبة ، وكل ما يفتقل به الملك من الميراث ، والسبي ، وغيره . فأما عتقها فانه يثبت به لها الخيار ، كما ثبت لبريره ، ومتى كانت تحت الزوج الحر أو عبد لغيره ، لم يكن للمولى التفرقة بينهما ، فإن كانا جميعاً له كان التفرقة إلى المولى .

واستدلت الخوارج على بطلان الرجم بهذه الآية ، قالوا : لما قال الله تعالى : ﴿ فعليه نصف ما على الحصنات من العذاب ﴾ ، وكان الرجم لا يمكن تبغيضه ، دل على أنه لا أصل له ، وعلى ما بيناه من أن المراد فعليه نصف ما على الحرائر . دون ذوات الأزواج ، يسقط هذا السؤال . ويدل على أن الاحصان يعبر به عن الحرية زائداً على ما تقدم ، قوله في أول الآية : ﴿ ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيمانكم ﴾ ولا شك أنه أراد الحرة أو العفائف ، لأن التي لها زوج لا يمكن العقد عليها ، وجد طولها أو لم يجد ، وقوله : ﴿ والذين يرمون المحصنات ﴾ يدل عليه أيضاً ، لأن المراد به المسلمة الحرة ، سواء كانت ذات زوج أو لم تكن ، بلا خلاف . والرجم معلوم من دين المسلمين بالتواتر فانهم لا يختلفون أنه (ص) رجم ماعز بن مالك الأسلمي ، ورجم يهودياً ويهودية ، وعليه جميع الفقهاء من عهد الصحابة إلى يومنا هذا ، بخلاف الخوارج لا يلتفت إليه . وفي الناس من قال : إن قوله : « أن ينكح المحصنات » المراد به الحرائر دون أن يكون مختصاً بالعفائف ، لأنه لو كان مختصاً بالعفائف لما جاز العقد على من ليس كذلك ، لأن قوله : « الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة » إلى قوله : « وحرّم ذلك على المؤمنين » (١) منسوخ بالاجماع ، وبقوله : « فانكحوا ما طاب » (٢) وبقوله : « وانكحوا الأيامى » (٣) ويمكن أن يخص بالعفائف على الأفضل دون الوجوب ، وقوله : « فعليه » معناه لازم لمن نصف ما يلزم المحصنات ، دون أن يكون ذلك واجباً عليهن ، وقوله : « وان تصبروا » في موضع رفع ، والتقدير والصبر عن نكاح الأئمة خير لكم . وفي الآية تقديم وتأخير ، لأن التقدير : « ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيمانكم » أي فلينكح مما ملكت أيمانكم ﴿ من فتياتكم المؤمنات بعضهم من بعض والله أعلم بآيمانكم ﴾ ذكره الطبري وهو جيد مليح .

« ٢ » سورة النساء : آية ٣ .

« ١ » سورة النور : آية ٣ .

« ٣ » سورة النور : آية ٣ .

قوله تعالى :

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذَيِّبَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ
وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ (٢٦) - آية بلا خلاف .

الاعراب :

اللام في قوله : ﴿ لِيُذَيِّبَ لَكُمْ ﴾ للنحويين فيه ثلاثة أقوال :
أولها - قال الكسائي ، والفراء ، والكوفيون : إن معناها (أن) ، وإنما
لا يجوز ذلك في أردت وأمرت لأنها تطلب الاستقبال ، لا يجوز أردت أن قت ،
ولا أمرت أن قت فلما كانت (أن) في سائر الافعال تطلب الاستقبال ، استوثقوا
له باللام ، وربما جمعوا بين اللام وكي لنا كيد الاستقبال ، قال الشاعر :
أردت لكيلا لا ترى لي عثرة ومن ذا الذي يعطي الكمال فيكمل (١)
وقال الفراء : ربما جاء مع غير الارادة والأمر ، أنشدني بن الجراح :
أحاول إغنا أي بما قال أم رجا ليضحك مني أو ليضحك صاحبه (٢)
ومعناه : رجا أن يضحك ، ومثله : ﴿ وأمرنا لنسلم ﴾ (٣) وفي موضع
آخر . ﴿ أمرت أن أكون أول من أسلم ﴾ (٤) وربما جمعوا بين اللام وكي وأن ،
قال الشاعر :

أردت لكيلا أن تطير بقربتي فتركها شناً ببدياء بلقع (٥)

« ١ » معاني القرآن ١ : ٢٦٢ أنشده أبو تروان . وفي شواهد الهمم ٢ : ٥ روايته
(تراني عشريني) بدل (ترى لي عثرة) .
« ٢ » معاني القرآن ١ : ٢٦٢ . قاله أبو الجراح الانفي من بني انف الناقة . وكان
في المخطوطة والمطوعة هكذا

أحاول اعدائي بما قال أم رجا فيضحك مني أو ليضحك صاحبه

« ٣ » - سورة الانعام : آية ٧١ . « ٤ » سورة الانعام : آية ١٤ .

« ٥ » لم يعرف قائله . معاني القرآن ١ : ٢٦٢ والانصاف : ٢٤٢ والخزانة ٣ : ٥٨٥ .
والعيني (هامش الخزانة) ٤ : ٤٠٥ وحاشية الصبان ٣ : ٢٨٠ . قوله (أن تطير) كناية
عن الهرب ، والشن : الخلق البالي ، والبدياء : المغازاة المهلكة ، والبلقع : الارض الفقراء .

ولا يجوز في الظن أن تقع اللام بمعنى أن ، لأن الظن يصلح معه الماضي والمستقبل ، نحو : ظننت أن قت ، وظننت أن تقوم ، ولا يجوز : ظننت لتقوم بمعنى : ظننت أن تقوم .

الثاني - قال الزجاج لا يجوز أن تقع اللام بمعنى أن ، واستشهد بقول الشاعر :
أردت لكيما يعلم الناس إنها سراويل سعد والوفود شهود
فلو كانت بمعنى أن لم تدخل على كي ، كما لا تدخل أن على كي ، قال : الرماني :
ولقائل أن يقول : إن هذه لام الإضافة مردودة إلى أصلها ، فلا يجب وقوع أن موقعها ، ومذهب سيبويه وأصحابه أن اللام دخلت في هذا على تقدير المصدر ، أي : إرادة للبيان لكم ، نحو قوله : ﴿ إن كنتم للرؤيا تعبرون ﴾ (١) ﴿ وردف لكم بعض الذي تستعجلون ﴾ (٢) ومعناه : إن كنتم تعبرون الرؤيا ، قال كثير :
أريد لأنسى ذكرها فكأنما تمثل لي ليلى بكل سبيل
أي : إرادتي لهذا .

الثالث - ضعف هذين الوجهين بعض النحويين ، بأن جعل اللام بمعنى (أن) لم تقم به حجة قاطعة ، وحمله على المصدر يقتضي جواز ضربت لزيد بمعنى ضربت زيدا ، وهذا لا يجوز ، ولكن يجوز في التقديم ، نحو لزيد ضربت وللرؤيا تعبرون ، لأن عمل الفعل في التقديم يضعف ، كعمل المصدر في التأخير ، ولذلك لم يحز إلا في المتصرف ، فأما « ردف لكم » فعلى تأويل : ردف ما ردف لكم ، وعلى ذلك يريد ما يريد لكم ، وكذلك قوله : « وأمرنا للنسلم » (٣) أي أمرنا بما أمرنا للنسلم ، فهي تجري بهذا على أصولها ، وقياس بابها . وقال قوم معناه : يريد الله هذا من أجل أن يبين لكم ، كما قال : « وأمرت لأعدل بينكم » (٤) معناه : وأمرت بهذا من أجل ذلك ، وإنما لم يحز أن يراد الماضي لأمرين : أحدهما - أن الإرادة لاستدعاء الفعل ، ومحال أن يستدعي ما قد فعل ، كما

٢ سورة النمل : آية ٧٢ .

١ سورة يوسف : آية ٤٣ .

٤ سورة الشورى : ١٥ .

٣ سورة الانعام : آية ٧١ .

أنه محال أن يؤمر بما قد وقع ، لأنه لا يحسن أن يقول : إفعل أمس ، أو أريد أمس .

والثاني - أن بالارادة يقع الفعل على وجه دون وجه ، من حسن أو قبح ، أو طاعة أو معصية ، وذلك محال فيما مضى .

المعنى :

وقوله : « ويهديكم سنن الذين من قبلكم » قيل فيه قولان : أحدهما - « يهديكم سنن الذين من قبلكم » من أهل الحق ، لتكونوا على الاقتداء بهم في اتباعه لما لكم فيه من المصلحة .

الثاني - « سنن الذين من قبلكم » من أهل الحق ، وغيرهم ، لتكونوا على بصيرة فيما تفعلون أو تجتنبون من طرائقهم ، وفي الآية دلالة على بطلان مذهب المجرة ، لأن الله تعالى بين أنه يريد أن يتوب على العباد ، وهم يزعمون أنه يريد منهم الاصرار على المعاصي . وقال أبو علي الجبائي : في الآية دلالة على أن ما ذكر في الآيتين من تحريم النكاح أو تحليله ، قد كان على من قبلنا من الأنم ، لقوله تعالى : « ويهديكم سنن الذين من قبلكم » أي في الحلال والحرام . قال الرماني : لا يدل ذلك على اتفاق الشريعة ، وإن كنا على طريقتهم في الحلال والحرام ، كما لا يدل عليه وإن كنا على طريقتهم في الاسلام ، وهذا هو الأقوى .

قوله تعالى :

﴿ وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ﴾ (٢٧) - آية - .

المعنى :

معنى الآية الاخبار من الله تعالى أنه يريد من المواجهين بها ، أن يتوب

عليهم ، بمعنى أن يقبل توبتهم ، عما سلف من آثامهم ، ويتجاوز عما كان منهم في الجاهلية ، من استحلالهم ما هو حرام عليهم من حلائل الآباء والأبناء ، وغير ذلك مما كانوا يستحلونه ، وهو حرام عليهم . إن قيل : لمكرر قوله : « والله يريد أن يتوب عليكم » ؟ مع ما تقدم من قوله : « يريد الله ليبين لكم ويهديكم سنن الذين من قبلكم ويتوب عليكم » قلنا عنه جوابان :

أحدهما - أنه لما قال في الأول ، وتقديره : يريد الله ليتوب عليكم أنى في الثاني بـ (أن) لزول الإيهام أنه يريد ليتوب ، ولا يريد (٣) أن يتوب علينا .
والآخر - أن يبين أن إرادته منا خلاف إرادة أصحاب الأهواء لنا ، لنكون على بصيرة من أمرنا ، وجاء الثاني على التقابل ، بأن الله يريد شيئا ويريدون خلافا .

والمعنى : بقوله : « ويريد الذين يتبعون الشهوات » قيل فيه أربعة أقوال :
الأول - قال ابن زيد : كل مبطل ، لأنه يتبع شهوة نفسه في باطله .
الثاني - قال مجاهد : يعني به : الزناة .

الثالث - قال السدي : هم اليهود والمصارى .

الرابع - اليهود خاصة ، لأنهم يحلون نكاح الأخت من الأب ، والأول أقوى ، لأنه أعم فائدة ، وأوفق لظاهر اللفظ . وقوله : « أن تميلوا ميلا عظيما » معناه أن تعدلوا عن الاستقامة بالاستكثار من المعصية ، وذلك أن الاستقامة هي المؤدية إلى الثواب ، والفوز بالسلامة من العقاب ، وأما الميل عن الاستقامة فيؤدي إلى الهلاك واستحقاق العقاب . فان قيل : ما معنى إرادتهم الميل بهم ؟ قيل قد يكون ذلك لعداوتهم ، وقد يكون لتمام الأنس بهم في المعصية ، فبين الله أن إرادته لهم خلاف إرادتهم منهم ، وليس في الآية ما يدل على أنه لا يجوز اتباع داعي الشهوة في شيء . البته ، لأنه لا خلاف أن اتباع الشهوة فيما أباحه الله تعالى جائز ، وإنما المحذور من

ذلك ما يدعو إلى ما حرمه ، لكن لا يطاق [على] (١) صاحبه بأنه متبع للشهوة ، لأن إطلاقه يفيد اتباع الشهوة فيما حرم عليه .

قوله تعالى :

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخِيقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا ﴾ (٢٨)

- آية بلا خلاف - .

المعنى واللفظ :

معنى قوله : « يريد الله أن يخفف عنكم » ههنا أي في نكاح الاماء ، لأن الانسان خلق ضعيفاً في أمر النساء ، هذا قول مجاهد ، وطاووس ، وزيد . وأصل التخفيف خفة الوزن ، والتخفيف على النفس بالتيسير ، كخفة الحمل بخفة الوزن ، ومنه الخفاة النعامة السريعة ، لأنها تسرع أسراع الخفيف الحركة ، والخفوف السرعة ، ومنه الخف للملبوس لأنه يخف به التصرف ، ومنه خف البعير . والمراد بالتخفيف ههنا تسهيل التكليف ، بخلاف التصعب فيه ، فتحليل نكاح الاماء تيسير بدلا من تصعب ، وكذلك جميع ما يسره الله لما إحساناً منه إلينا ، ولطفاً بنا . فان قيل : هل يجوز التثقيل في التكليف ، مع خلق الانسان ضعيفاً عن القيام به بدلا من التخفيف ؟ قيل : نعم إذا أمكنه القيام به ، وإن كان فيه مشقة ، كما نقل التكليف على بني اسرائيل في قتل أنفسهم ، غير أن الله لطف بنا فكلمنا ما يقع به صلاحنا ، بدلا من فسادنا . وفي الآية دلالة على فساد قول المجبرة : ان الله يكلف عباده مالا يطيقون ، لأن ذلك مناف لارادة التخفيف عنهم في التكليف ، من حيث أنه غاية التثقيل . وقوله : « وخلق الانسان ضعيفاً » أي يستميله هواه .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا

أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴿٢٩﴾ - آية واحدة بلا خلاف .

الفراة، والاعراب :

قرأ أهل الكوفة : « تجارة » نصباً ، الباقون : بالرفع ، فمن رفع ذهب إلى أن معناه : إلا أن تقع تجارة ، ومن نصب فمعناه : إلا أن تكون الأموال تجارة ، أو أموال تجارة ، وحذف المضاف ، وأقام المضاف إليه مقامه ، ويكون الاستثناء منقطعاً ، ويجوز أن يكون التقدير : إلا أن تكون التجارة تجارة ، كما قال الشاعر :

إذا كان يوماً ذا كواكب أشنعاً (١)

وتقديره : إذا كان اليوم يوماً ذا كواكب ، ذكره أبو علي النحوي . وقال الرماني التقدير : إلا أن تكون الأموال تجارة ، ، ولم يبين . والقول ما قال أبو علي ، لأن الأموال ليست تجارة . ومن شأن خبر كان أن يكون هو إسمها في المعنى . وقيل : الرفع أقوى ، لأنه أدل في الاستثناء على الانقطاع ، فإن التحريم لا كل المال بالباطل على الإطلاق . وفي اللسان من زعم أن نصبه على قول الشاعر :

إذا كان طعناً بينهم وعناقاً (٢)

أي إذا كان الطعن طعناً . قال الرماني : وهذا ليس بقوي ، لأن الاضمار قبل الذكر ليس يكثر في مثل هذا ، وإن كان جائزاً ، فالرفع يغني عن الاضمار فيه .

المعنى :

وفي معنى قوله : « لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل » قولان :

أحدهما - قال السدي : بالربا ، والقمار ، والبخس ، والظلم ، وهو المروي عن

« ١ » لم يه ف قتله معاني القرآن للفراء : ١ : ١٨٦ وسيدويه : ١ : ٢٢ و صدره :

ولله قربي أي قوم لحرة

« ٢ » لم يه ف قتله معاني القرآن : ١ : ١٨٦ و صدره : أعني هلا تبكيان عناقاً .

وعناق : اسم رجل .

أبي جعفر (ع) .

الثاني - قال الحسن : بغير استحقاق من طريق الأعواض . وكان الرجل يتخرج أن يأكل عند أحد من الناس بعد ما نزلت هذه الآية ، إلى أن نسخ ذلك بقوله في سورة النور : « ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم » إلى قوله : « جميعاً أو أشتاتاً » (١) والأول أقوى ، لأن ما أكل على وجه مكارم الأخلاق فليس هو أكل بالباطل . وقيل : معناه التخاون ، ولذلك قال : « بينكم » .

وقوله : « إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم » فيه دلالة على بطلان قول من حرم المكاسب ، لأنه تعالى حرم أكل الأموال بالباطل ، وأحله بالتجارة على طريق المكاسب . ومثل قوله : « وأحل الله البيع وحرم الربا » (٢) وقيل في معنى التراضي بالتجارة قولان :

أحدها - إمضاء البيع بالتفرق ، أو بالتخاير بعد العقد في قول شريح ، وابن سيرين ، والشعبي ، لقوله (ص) : البيعان بالخيار ما لم يتفرقا أو يكون بيع خيار . وربما قالوا : أو يقول أحدهما للآخر اختر ، وهو مذهبنا .

الثاني - إمضاء البيع بالعقد - على قول مالك بن أنس ، وأبي حنيفة ، وأبي يوسف ، ومحمد - بعلقه رده إلى عقد النكاح ، ولا خلاف أنه لا خيار فيه بعد الافتراق ، وقيل : معناه إذا تغابنوا فيه مع التراضي فإنه جائز .

وقوله : « ولا تقتلوا أنفسكم » قيل فيه ثلاثة أقوال :

أحدها - قال عطاء ، والسدي ، وأبو علي الجبائي ، والزجاج : لا يقتل بعضهم بعضاً من حيث كانوا أهل دين واحد ، فهم كالنفس الواحدة ، كما يقول القائل : قتلنا ورب الكعبة ، ومعناه قتل بعضنا ، لأنه صار كالقتل لهم ، ومثله قوله : « فاذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أنفسكم » (٣) .

الثاني - قال البلخي : فيه نهي عن قتل نفسه في حال غضب ، أو زجر ،

« ٢ » - سورة البقرة : آية ٢٧٥ .

« ١ » - سورة النور : آية ٦١ .

« ٣ » - سورة النور : آية ٦١ .

والأول أقوى ، لأنه أكثر وأغلب ، وأيضاً فإنه إذا حرم عليه قتل غيره من أهل دينه ، لأنه بمنزلة قتل نفسه ، فقد حرم عليه قتل نفسه .

الثالث - قال قوم : معناه : لا تقتلوا أنفسكم ، بأن تهلكوها بارتكاب الآثام ، والعدوان في أكل المال بالباطل ، وغيره من ارتكاب المعاصي ، التي تستحقون بها العقاب . وروي عن أبي عبد الله (ع) : أن معناه لا تخاطروا بنفوسكم في القتال ، فتقاتلون من لا تطيقونه .

وقوله : « إن الله كان بكم رحيماً » قال ابن عباس : كان صلة ، والمعنى إن الله غفور رحيم ، وبمحتمل أن يكون المراد : « إن الله كان بكم رحيماً » حيث كلفكم الامتناع من أكل المال بالباطل الذي يؤدي إلى العقاب ، وحرّم عليكم قتل نفوسكم التي حرّمها عليكم ، ويعلم أنه رحيم فيما بعد بدليل آخر .
قوله تعالى :

﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ

ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾ (٣٠) - آية بلا خلاف - .

المعنى :

قيل في تعليق الوعيد والاشارة بقوله : « ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً »
الآية ، أربعة أقوال :

أولها - وهو أفواها - أنه على أكل الاموال بالباطل ، وقتل النفس بغير حق ، والوعيد بكل واحدة من الخصلتين ، لأن الوعيد ذكر عقيب ذكر النهي عن الأمرين ، وهو اختيار الطبري .

الثاني - قال عطاء : هو على قتل النفس المحرمة خاصة .

الثالث - على فعل كلما نهى الله عنه ، من أول السورة .

الرابع - أنه راجع إلى قوله : « يا أيها الذين آمنوا لا يحمل لكم أن ترثوا

النساء كرهاً ﴿١﴾ لأن ما قبله مقرون بالوعيد .

وقوله : ﴿وكان ذلك على الله يسيراً﴾ معناه : أنه قادر على إنجاز الوعيد ، لا يمكن صاحبه الامتناع منه ، ولا الهرب منه ، فيتعذر الايقاع به ، فيجب أن تنزلوا الوعيد منزلته ، وتكونوا على بصيرة فيه ، غير مغترين بامر يصرف عنه ، وإنما قيد قوله : « ومن يفعل ذلك عدواناً وظلماً » لأن من وقع منه قتل النفس على وجه السهو والخطأ في خلاف المراد ، لم يتناوله الوعيد ، وكذلك إذا أكل من أموال الناس على وجه مباح ، لم يتوجه إليه الوعيد . والعدوان تجاوز ما أمر الله به ، والظلم أن يأخذه على غير وجه الاستحقاق ، وأصله وضع الشيء في غير موضعه . وفي المرجئة من قال : إنما قيد بذلك لأن المراد من استحلال أكل المال بالباطل ، واستحلال أيضاً قتل النفوس ، وذلك لا يكون إلا كافراً ، فلذلك هددته بالوعيد المخصوص ، فأما إذا فعل ذلك محرماً له ، فإنه يجوز أن يعفو الله عنه ، فلا يتناوله الوعيد قطعاً على كل حال ، ولو لم تحمل الآية على المستحلين ، لا يمكننا أن نخص الآية بمن لا يعفو الله عنه ، كما أنهم لا بد لهم أن يخصوها بمن لم يتب من ذلك ولا تكون معصية صغيرة ، فليس في الآية ما يمنع من القول بجواز العفو .

وإنما قال : ﴿وكان ذلك على الله يسيراً﴾ وإن كان يسيراً عليه الآن وفي مستقبل الاوقات ، ليعلم أن الاوقات متساوية في ذلك على كل حال ، ولا يجوز أن يقال قياساً على ذلك وكان الله قديماً ، لأن قولنا قديم أغنى عن كان ، إذ لم يختص بالحال بل أفاد الوجود في الأزل ، فلا معنى لادخال كان فيه . واليسير السهل ، يقال : يسر الشيء إذا سهل فهو يسير ، وعسر فهو عسير ، إذا لم يتسهل .

قوله تعالى :

﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ
وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلَ كَرِيمٍ﴾ (٣١) - آية .

القراءة ، والحب :

قرأ نافع ، وأبو بكر ، عن عاصم : مدخلا - بفتح الميم - الباقون بضمها ، وهو الأقوى ، لأنه من ادخلوا والآخر جائز ، لأن فيه معنى : فيدخلون ، وليس كقول الشاعر :

الحمد لله ممسانا ومصبحنا بالخير صببخنا ربي ومسانا (١)

ويروى بفتح الميم فيها ، أنشده البلخي في البيت ، لأنه ليس فيه فعل ، ولكن قد حكمي بالفتح على التشبيه بالأول ، ويحتمل أن يكون من قرأ بفتح الميم أراد : مكاناً كريماً ، كما قال : « ومقام كريم » (٢) وقرأ النفضل ، عن عاصم « يكفر » « ويدخلكم » بالياء فيها ، الباقون بالون ، وهو الأجود ، لأنه وعد على وجه الاستئناف ، فلا حسن ألا يعلق بالأول من جهة ضمير الغائب ، واختاره الاخفش ، ومن قرأ بالياء رده إلى ذكر الله في قوله : « إن الله كان بكم رحيماً » .

المعنى :

والمعاصي وإن كانت كلها عندنا كبائر ، من حيث كانت معصية الله تعالى ، فانا نقول : إن بعضها أكبر من بعض ، ففيها إذاً كبير بالاضافة إلى ماهو أصغر منه . وقال ابن عباس : كلما نهى الله عنه فهو كبير . وقال سعيد بن جبير : كلما أوعده الله عليه النار فهو كبير ، ومثله قال أبو العالية ، ومجاهد ، والضحاك . وعند المعتزلة أن كل معصية توعده الله تعالى عليها بالعقاب ، أو ثبت ذلك عن النبي (ص) أو كان بمنزلة ذلك ، أو أكبر منه ، فهو كبير ، وما ايس ذلك حكمة فإنه يجوز أن يكون صغيراً ، ويجوز أن يكون كبيراً ، ولا يجوز أن يعين الله الصغائر ، لأن في تعيينها الاغراء بفعلها ، فمن المعاصي المقطوع على كونها كبائر : قذف المحصنات ،

(١) قاله أمية بن أبي الصلت . ديوانه : ٦٢ ومعاني القرآن لفراء : ١ : ٢٦٤ ، والخزانة : ١ : ١٢٠ ، واللسان (مسمى) .

(٢) سورة الشعراء : آية ٥٩ . وسورة الدخان : آية ٢٦

وقتل النفس التي حرم الله ، والزنا ، والربا ، والفرار من الزحف في قول ابن عباس ،
وسميد بن جبير ، والحسن ، والضحاك ، ومثله عن أبي عبد الله (ع) ، وزاد :
وعقوق الوالدين ، والشرك ، وإنكار الولاية . وقال ابن مسعود : كلما نهى الله عنه ،
من أول السورة إلى رأس الثلاثين ، فهو كبير . وروي عن النبي (ص) أنه قال :
عقوق الوالدين ، وشهادة الزور ، كبير .

فعلى مذهب المعتزلة : من اجتنب الكبائر ، وواقع الصغائر ، فإن الله يكفر
الصغائر عنه ، ولا يحسن مع اجتنب الكبائر عندهم المؤآخذة بالصغائر ، ومتى
آخذه بها كان ظالماً . وعندنا أنه يحسن من الله تعالى ان يؤآخذ العاصي بأي معصية
فعلها ، ولا يجب عليه إسقاط عقاب معصية لمكان اجتنب ما هو أكبر منها ،
غير أنا نقول : إنه تعالى وعد تفضلاً منه أن من اجتنب الكبائر فإنه يكفر عنه
ما سواها ، بأن يسقط عقابها عنه تفضلاً ، ولو أخذه بها لم يكن ظالماً ، ولم يعين
المكبائر التي إذا اجتنبها كفر ما عداها ، لأنه لو فعل ذلك لكان فيه إغراء بما
عداها ، وذلك لا يجوز في حكمته تعالى . وقوله : « إن تجتنبوا كبائر » معناه
من تركها جانباً والمدخل الكريم : هو الطيب الحسن المكرم بنفي الآفات والمهات عنه .
قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ ۚ لِلرِّجَالِ
نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا اكْتَسَبْنَ ۚ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ
فَضْلِهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ۝ (٣٢) - آية بلا خلاف - .

الترجمة :

قرأ ابن كثير ، والكسائي « وسلوا » بغير همزة ، وكذلك كلما كان أمر
للمواجهة في جميع القرآن ، الباقيون بالهمزة ، ولم يختلفوا في : « وليسألوا ما اتفقوا » (١)

لأنه أمر لغائب . قال أبو علي الفارسي . كلاهما جيد ، إن ترك الهمزة واثباتها .

النزول :

وقيل في سبب نزول هذه الآية أن أم سلمة قالت : (يا رسول الله لا نفرزو مع الرجال ، ولنا نصف الميراث ، ياليت كنا رجالا ، فكنا نقاتل معهم) فترأت هذه الآية ، في قول مجاهد . وقال الزجاج : قال الرجال : ليتنا كما فضلنا في الآخرة على النساء ، كما فضلنا عليهن في الدنيا ، وبه قال السدي .

اللفظ :

والتمني هو قول القائل : ليت كان كذا لما لم يكن ، وليت لم يكن كذا لما كان . وفي الناس من قال : هو معنى في القلب . وقال الرماني : هو ما يجب على جهة الاستمتاع به ، ومن قال : هو معنى في القلب قال : ليس هو من قبيل الشهوة ، ولا من قبيل الإرادة ، لأن الإرادة لا تتعلق إلا بما يصح حدوثه ، والتمني قد يتعلق بما مضى ، والشهوة أيضاً كالإرادة في أنها لا تتعلق بما مضى .

المعنى :

وظاهر الخطاب يقتضي تحريم تمنى ما فضل الله به بعضنا على بعض وقال المرء : هو على جهة النذب والاستحباب ، والاول هو حقيقة التمني ، والذي قلناه هو قول أكثر المفسرين ، ووجه تحريم ذلك أنه يدعو الى الحسد ، وأيضاً فهو من دنائا الاخلاق ، وأيضاً فان تمنى الانسان لحال غيره قد يؤدي الى تسخط ما قسم الله له ، ولا يجوز لأحد أن يقول ليت مال فلان لي ، وإنما يحسن أن يقول : ليت مثله لي . وقال البلخي : لا يجوز للرجل أن يتمنى أن كان امرأة ، ولا للمرأة أن تمنى لو كانت رجلاً ، بخلاف ما فعل الله ، لأن الله لا يفعل من الأشياء إلا ما هو أصلاح ، فيكون قد تمنى ما ليس بأصلح ، أو ما يكون مفسدة . ويمكن أن يقال : إن ذلك يحسن بشرط أن لا يكون مفسدة ، كما يقول في حسن السؤال سواء .

وقوله : ﴿ وللرجال نصيب مما اكتسبوا وللنساء نصيب مما اكتسبن ﴾ قيل في معناه أقوال :

أحدها - أن لكل واحد حظاً من الثواب على حسب ما كلفه الله من الطاعات بحسن تدبيره ، ففعل ذلك استحق به علو المزية ، فلا تتمنوا خلاف هذا التدبير ، لما فيه من حرمان الحظ الجزيل .

الثاني - أن كل أحد إنما له جزاء ما اكتسب ، فلا يضيعه بتمني ما لغيره ، مما يؤدي إلى إبطال عمله ، فكأنه قيل : لا تضيع ما هو لك ، بتمني ما لغيرك .
والثالث - أن لكل فريق من الرجال والنساء نصيباً مما اكتسب من نعيم الدنيا ، بالتجارات والزراعات وغير ذلك من أنواع المكاسب ، فيذبغي أن يقنع ويرضى بما قسم له . وروي عن ابن عباس أنه قال : ذلك في الميراث ، للرجال نصيب منه ، وللنساء نصيب منه .

والأجوبة الأولى أقرب ، لأن الميراث ليس مما يكتسبه الرجال والنساء ، وإنما هو شيء يورثهم الله تعالى ، والآية تضمنت أن لهم نصيباً مما اكتسبوا ، وذلك لا يليق إلا بما تقدم .

وقوله : ﴿ واسألوا الله من فضله ﴾ معناه : إن احتجتم إلى ما لغيركم ، فاسألوا الله أن يعطيكم مثل ذلك من فضله ، بشرط أن لا يكون فيه مفسدة لكم ولا لغيركم ، لأن المسألة لا تحسن إلا كذلك ، وقال سعيد بن جبير : واسألوا الله العباد ، وبه قال السدي ، ، ومجاهد .

وقوله : ﴿ إن الله كان بكل شيء عليماً ﴾ معناه : إنه قسم الأرزاق على ما عمله من الصلاح للعباد ، بدلا من الفساد ، فيذبغي أن ترضوا بما قسمه ، وتسألوه من فضله ، غير منافسين لغيركم في عطيته .

قوله تعالى :

﴿ وَاسْكُلْ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلَّذِينَ

عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَأَتَوْهُمْ نَصِيْبُهُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لِلَّهِ كَنْ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿٣٣﴾
(٣٣) - آية بلا خلاف .

انقراضة ، والاعراب ، والحجوز

قرأ أهل الكوفة « عقدت » بغير ألف ، الباقيون بألف ، فمن قرأ بأثبتات
الألف ، قال : لأن المعاقدة تدل على عقد الحلف باليمين من الفريقين ، وقال بعضهم
إنه يعني عن ذلك جميع الأيمان ، قال الرماني : هذا خطأ ، لأنها قد تجمع لردّها على
أحد الفريقين الحالف بها ، قال أبو علي الفارسي : الذكر الذي يعود من الصلّة إلى
الموصول يذبغي أن يكون منصوباً ، فالتقدير : والذين عاقدتم أيمانكم ، فجعل
الأيمان في اللفظ هي المعاقدة ، والمعنى على الحالفين الذين هم أصحاب الأيمان ،
فالمعنى : والذين عاقدت حلفهم أيمانكم ، فحذف المضاف ، وأقام المضاف إليه مقامه .
فعاقدت أشبه بهذا المعنى ، لأن لكل نفس من المعاقدين يميناً على المحالفة . ومن
قال : « عقدت أيمانكم » كل المعنى : عقدت حلفهم أيمانكم ، فحذف الحلف ،
وأقام المضاف إليه مقامه ، والأولون حملوا الكلام على المعنى ، حيث كان من كل
واحد من الفريقين يمين ، ومن قال : « عقدت » حمل على اللفظ ، لفظ الأيمان ،
لأن الفعل لم يسند إلى أصحاب الأيمان في اللفظ ، وإنما أسند إلى الأيمان .

المعنى والمغة :

ومعنى الآية جعلنا الميراث لكل من هو مولى الميت ، والموالي المذكورون
في الآية ، قال ابن عباس ، ومجاهد ، وقناة ، وابن زيد : هم العصبة ، وقال
السدي : هم الورثة : وهو أقواها ، والتقدير ولكلّكم جعلنا ورثة مما ترك الوالدان
والأقربون ، ثم استأنف : والذين .

وأصل المولى من ولي الشيء يليه ولاية ، وهو الاتصال للشيء بالشيء ، من
غير فاصل ، والمولى على وجوه : فالمولى المعتقد ، والمولى المعتق ، والمولى العصبة ،

والمولى ابن العم ، والمولى الحليف ، والمولى الولي ، والمولى الأول بالشيء واللاحق .
فالمعتق مولى النعمة بالمعتق ، والمعتق لأنه مولى النعمة ، والمولى الورثة ، لأنهم
أولى بالميراث ، والمولى الحليف ، لأنه يلي المحالف أمره بمقدار الميراث ، والمولى ابن
العم ، لأنه يلي الذصرة لتلك القرابة ، والمولى الولي ، لأنه يلي بالذصرة . وفي
التنزيل : ﴿ ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وإن الكافرين لا مولى لهم ﴾ (١) أي
لا ناصر لهم ، وهو ناصر المؤمنين ، والمولى السيد . لأنه أولى بمن يسوده . قال
الاختلط :

فاصبحت مولاها من الناس كلهم وأحرى قريش أن تهاب وتحمدا
والمولى الأول واللاحق ، ومنه قوله (ع) : (أيما امرأة نكحت بغير
إذن مولاها فمكاحها باطل) أي بغير إذن من هو أولى بها وأحق . وقال الفضل
ابن العباس في المولى بمعنى ابن العم :

مهلا بني عمما مهلا موالينسا لا تظهرون لنا ما كان مدفونا (٢)
والمراد بقوله : ﴿ والذين عاقدت أيمانكم ﴾ قيل فيه ثلاثة أقوال :
أحدها - قال سعيد بن جبيرة ، وقتادة ، وعاصم ، والضحاك : إنهم الخلفاء .
الثاني - قال الحسن ، وسعيد بن المسيب : هم رجال كانوا يتبنون ، على عادة
الجاهلية . ليجعل لهم نصيب من الوصية ، ثم هلكوا ، فذهب نصيبهم بهلاكهم .
الثالث - في رواية أخرى عن ابن عباس ، وابن زيد : إنهم قوم آخى بينهم
رسول الله (ص) . والاول أقوى وأظهر في أقوال المفسرين .

وقال أبو مسلم : أراد بذلك عقد المصاهرة والمناكحة . وقال أبو علي :
الحليف لم يؤمر له بشيء أصلا ، لأنه عطف على قوله « ترك الوالدان والأقربون »
أي : وترك الذين عاقدت أيمانكم ، فأتوا كلا نصيبه من الميراث . وهذا ضعيف لأنه

١ - سورة محمد : آية ١١ .

٢ - مجاز القرآن لابن عبيدة ١ : ١٢٥ والكامل للبدر ٢ : ٢٧٩ والحاشية للبحري

١ : ١٢١ واللسان (ولي) وقد روي :

لا تنهشوا بيننا ما كان مدفونا

يفسد التكرار ، لأن قوله . « الوالدان والأقربون » عام في كل أحد . وعلى ما قال المفسرون ، يكون قوله : ﴿ ولكل جعلنا موالى مما ترك الوالدان ﴾ إذا كانوا مناسين له ، ثم استأنف حكم الحلفاء ، فقال : « فأتوهم نصيبهم » . فان قيل : بم يتصل قوله : « مما ترك الوالدان » وما العامل فيه ؟ قيل فيه قولان :

أحدهما - يتصل بـ « موالى » على جهة الصفة ، والعامل الاستقرار ، كأنه قال : موالى مما خلف الوالدان والأقربون ، والذين عاقدت أيمانكم من الورثة .

الثاني - يتصل بمحذوف ، والتقدير : موالى يعطون مما ترك الوالدان والأقربون ، والذين عاقدت أيمانكم من الميراث . وقال أبو علي الجبائي تقديره : ولكل شيء مما ترك الوالدان والأقربون وارث من الميراث . قال الرماني : وهذا لا يجوز ، لأنه فصل بين الصفة والموصوف بما عمل في الموصوف ، نحو : لكل رجل - جعلت درهما - فقير .

والنصيب الذي أمر به للحليف قيل فيه قولان :

أحدهما - قال ابن عباس ، والحسن ، وسعيد بن جبير ، وقتادة ، وعاصم ، والضحاك : أنه نصيب على ما كانوا يتوارثون بالحلف في الجاهلية ، ثم نسخ ذلك بقوله : « وألوا الأرحام بعضهم أولى ببعض » .

الثاني - في رواية أخرى عن ابن عباس ، ومجاهد ، وعطاء ، والسدي : أنه النصيب من الفسرة والنصيحة دون الموارثة ، فعلى هذا الآية غير منسوخة . وروي عنه أنه قال : لا حلف في الاسلام ، فأما ما كان في الجاهلية فلم يردده الاسلام إلا شدة . وقوله : ﴿ إن الله كان على كل شيء شهيداً ﴾ أي : شاهداً ، وذلك دال على أنه عالم به ، لأنه لا يشهد إلا بما علم .

قوله تعالى :

﴿ الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا انْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ قَاتِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ وَاللَّاتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ وَانْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ

وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا
كَبِيرًا ﴿٣٤﴾ - آية بلا خلاف - .

انفراة والنزول :

قرأ أبو جعفر المدني : « بما حفظ الله » - بالنصب - ومعناه : بالذي حفظ
الله ، ويحتمل أن يكون معناه : بحفظ الله وهو ضعيف ، لأنه يكون حذف الفاعل
وهو ضعيف .

وسبب نزول هذه الآية ما قاله الحسن ، وقتادة ، وابن جريج ، والسدي :
أن رجلا لطم امرأته فجاءت إلى النبي (ص) تلتمس القصاص ، فنزلت الآية :
« الرجال قوامون على النساء » .

المعنى والمغنة :

والمعنى : « الرجال قوامون على النساء » بالتأديب والتدبير لما « فضل الله »
الرجال على النساء في العقل والرأي . وكان الزهري يقول : ليس بين الرجل
وامرأته قصاص فيما دون النفس . ويقال : رجل قيم ، وقوام ، وفيام . ومعناه :
إنهم يقومون بأمر المرأة بالطاعة لله ولهم . وقوله : « فالصالحات قانتات » قال
قتادة : وسفيان : معنى « قانتات » مطيعات لله ولا أزواجهن . وأصل القنوت دوام
الطاعة ، ومنه القنوت في أوتر لطول القيام . وقوله : « حافظات للغيب بما حفظ
الله » معناه : قال قتادة ، وعطاء ، وسفيان : حافظات لما غاب عنه أزواجهن من
ماله ، وما يجب من رعايته وحاله ، وما يلزم من صيانتها نفسها له ، « وبما حفظ
الله » قال عطاء ، والزجاج : أي بما حفظهن الله في مهورهن ، وألزم الزوج النفقة
عليهن . وقال بعضهم : معناه ، والله أعلم : بالشيء الذي يحفظ أمر الله ، ودين الله .
وقوله : « واللاتي يخافون » قيل فيه قولان :

أحدها - تعلمون ، لأن خوف الفتن للعالم بموقعه ، فذلك جاز أن توضع

مكان تعلم ، كما قال الشاعر :

ولا تدفني بالعلاء فأنني أخاف إذا مات ألا أذوقها (١)
وقال آخر :

أتاني كلام عن نصيب يقوله وما خفت بإسلام انك عائبي (٢)

وقال الفراء : معناه : ما ظننت ، ومنه قوله (ص) : أمرت بالسواك حتى خفت أن أدرد .

الثاني - الخوف الذي هو خلاف الأمن ، كأنه قال : تخافون نشوزهن . لعلمكم بالأحوال المؤذنة به ، ذكره محمد بن كعب . ومعنى النشوز ههنا : قال ابن عباس ، والسدي ، وعطاء ، وابن زيد : أنه معصية الزوج ، وأصله الترفع على الزوج بخلافه ، مأخوذاً من قولهم : هو على نشزمن الارض ، أي ارتفاع ، يقال : نشزت المرأة تنشز وتنشز ، قرئ بهما : « وإذا قيل انشزوا فانشزوا » (٣) فالنشوز يكون من قبل المرأة خاصة ، والشقاق منها . وقوله : « فمظوهن » أي خوفهن بالله ، فإن رجمن وإلا فاهجروهن في المضاجع . وقيل في معناه ثلاثة أقوال :

أحدها - قال ابن عباس ، وعكرمة ، والضحاك ، والسدي : هجر الكلام . وقال سميد بن جبير : هو هجر الجماع . وقال مجاهد ، والشعبي ، وإبراهيم : هو هجر المضاجعة ، وهو قول أبي جعفر (ع) . وقال : يحول ظاهره إليها . وقال بمضمونها : « اهجروهن » اربطوهن بالهजार ، من قولهم : هجر الرجل البعير إذا ربطه بالهजार ، وقال امرؤ القيس :

رأت هلكاً بنجاف الغبيط فكأنت نجد لذاك الهجارا (٤)

« ١ » انظر ٢ : ٢٤٤ تعلية ٢ .

« ٢ » انظر ٢ : ١٨٩ ، ٢٤٤ .

« ٣ » سورة المجادلة : آية ١١ .

« ٤ » ديوانه ١١١ والاسان (هالك) . الهالك : الفراغ . نجاف الغبيط : مدرعة البرذعة . الهجار : حبل يسوى له عروتان في طرفيه ثم تشد احداهما في رنخ رجل الفرس وتزر وكذلك الاخرى .

وهذا تمسف في التأويل ، ويضعفه قوله : « في المضاجع » ولا يكون الرباط في المضجع . وأما الضرب فانه غير مبرح بلا خلاف قال أبو جعفر (ع) : هو بالسواك . والمضاجع جمع مضجع ، وأصله الاستلقاء ، يقال : ضجع ضجوعاً واضطجع اضطجاعاً إذا استلقى للنوم ، واضجعته إذا وضعت جنبه بالارض ، فكل شيء أملتته فقد أضجمته . وقوله : ﴿ فَنَاطِعُنْكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَ ﴾ أي لا تطلبوا ، تقول : بغيت الضالة إذا طلبتها ، قال الشاعر يصف الموت :

بغاك وما تبغيه حتى وجدته كأنك قد واعدته أمس موعداً (١)

وأصل الهجر الترك عن قلى ، تقول : هجرت فلاناً أي تركت كلامه عن قلى ، والهجر القبيح من الكلام ، لأنه مهجور ، والهجار جبل يشد به البعير ، لأنه يهجر به التصرف ، والهجرة نصف النهار ، لأنه وقت يهجر فيه العمل . وقوله : « إن الله كان علياً كبيراً » أي متعالياً عن أن يكلف إلا بالحق ، ومقدار الطاقة ، وقد قيل : معناه إنه قادر عليه ، قاهر له ، وليس المراد به علو المكان ، لأن ذلك يستحيل عليه تعالى . والكبير السيد ، يقال : لسيد القوم كبيرهم ، والمعنى : فإن استقمتم لكرمكم فلا تطلبوا العلل في ضربهن ، وسوء معاشرتهن ، فإن الله تعالى قادر على الانتصاف لهن .

قوله تعالى :

﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ﴾ (٣٤) - آية بلا خلاف - .

المعنى واللفظ

قوله : ﴿ وَإِنْ خِفْتُمْ ﴾ في معناه قولان :

« ١ » قوله سبحانه المسحاس ديوانه : ٤١ وروايته (الا وجدته) بدل (حتى وجدته) .

أحدهما - إن علمتم .

الثاني - الخوف الذي هو خلاف الأمن ، وهو الأصح ، لأنه لو علم الشقاق يقيناً لم يحتج إلى الحكيم ، فإن أريد به الظن كان قريباً مما قلناه . والشقاق الخلاف ، والعداوة ، واشتقاقه من الشق ، وهو الجزء البائن ، ومنه إسم المتشاقين ، لأن كل واحد منها في شق أي في ناحية ، ومنه المشقة في الأمر ، لأنه يشق على النفس ، فأمر الله متى خيف ذلك بين الزوجين أن يبعثوا حكماً من أهله وحكماً من أهلها ، والحكم القيم بما يسند إليه .

والمأمور يبعث الحكيم قيل فيه قولان :

أحدهما - قال سعيد بن جبير ، والضحاك ، وأكثر الفقهاء ، وهو الظاهر في اخبارنا : أنه السلطان الذي يترافعان إليه .

والثاني - قال السدي : أنه الرجل والمرأة ، وقيل : أيها كان ناب عن الآخر ، وهو اختيار الطبري . واختلف الفقهاء في الحكيم هل هما وكيلان ، أو هما حكمان ، فعندنا أنها حكمان ، وقال قوم : هما وكيلان ، واختلفوا هل للحكيم أن يفرقا بالطلاق إن رأياه أم لا ؟ فعندنا ليس لهما ذلك إلا بعد أن يستأمرهما ، أو كان اذن لهما في الأصل في ذلك ، وبه قال الحسن ، وقتادة ، وابن زيد ، عن أبيه . ومن قال : هما وكيلان ، قال : لهما ذلك ، ذهب إليه سعيد بن جبير ، والشعبي ، والسدي ، وابراهيم ، وشريح ، ورووه عن علي (ع) .

وقوله : ﴿ إن يريد إصلاحاً يوفق الله بينهما ﴾ معناه يوفق الله بينهما ، والضمير في بينهما عائد على الحكيم ، والمعنى : إن أراد إصلاحاً في أمر الزوجين يوفق الله بينهما . وبه قال ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، والسدي . وأصل التوفيق الموافقة ، وهي المساواة في أمر من الأمور . والتوفيق هو اللطف الذي يتفق عنده فعل الطاعة ، والتوفيق بين نفسين هو الإصلاح بينهما ، والاتفاق في الجنس والمذهب المساواة بينهما ، والاتفاق في الوقوع كرمية من غير رام لمساواتها نادراً .

وقوله : ﴿ إن الله كان عليماً خبيراً ﴾ يعني بما يريد الحكمان من الإصلاح

أو الافساد. وقيل معناه أنه عالم بما تعبدكم به ، لعله بما فيه صلاحكم في دينكم ودنياكم . « وشقاق بينها » إنما أضافه إلى البين لأن البين قد يكون اسماً كما قال :
« لقد تقطع بينكم » (١) ممن قرأ بالرفع .

قوله تعالى :

(وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنْبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا) (٣٦) - آية - .

المعنى :

هذا خطاب لجميع المكلفين ، أمرهم الله بأن يعبدوه وحده ، ولا يشركوا بعبادته شيئاً سواه « وبالوالدين إحساناً » نصب على المصدر ، وتقديره : وأحسنوا إلى الوالدين إحساناً ، ويحتمل أن يكون نصباً على تقدير : واستوصوا بالوالدين إحساناً ، لأن قوله : « اعبدوا الله » بمنزلة استوصوا بعبادة الله ، وأن تحسنوا إلى ذي قرباكم ، وإلى اليتامى الذين لا أب لهم ، والمساكين وهم الفقراء ، والجار ذي القربى ، يعني الجار القريب .

اللفظ :

وأصل الجار العدول ، جاوره مجاورة وجواراً ، فهو مجاور له وجار له ، لعدوله إلى ناحيته في مسكنه ، والجور الظلم ، لأنه عدول عن الحق ، ومنه جار السهم إذا عدل عن قصده ، وجار عن الطريق إذا عدل عنه ، واستجار بالله ، لأنه

يسأله العدول به عن البار ، وجوار الذمة ، لأنه عدول بها إلى ناحية صاحبها .
«والجار الجنب» أصل الجنب التنحية، جنبت فلاناً عن كذا فتجنب أي نحيت،
ومنه قوله : «واجنبني وبني» أن نعبد الأصنام » (١) والجانبان الناحيتان ،
لتنحى كل واحدة عن الأخرى ، ومنه جنب الانسان وكل حيوان ، والاجتناب
الترك للشيء ، والجار الجنب معناه الغريب الأجنبي ، لتنحيه عن القرابة ، قال
علقمة بن عبدة :

فلا تحرمني نائلاً عن جنابة فاني امرؤ وسط القباب غريب (٢)

أي عن غربة . وقال ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، والضحاك ، وابن زيد :
الجار ذي القربى القريب في النسب ، والجار الجنب : الغريب ، أي عن غربة .
وروي عن النبي (ص) أنه قال : الجيران ثلاثة ، جار له ثلاثة حقوق : حق الجوار ،
وحق القرابة ، وحق الاسلام . وجار له حقان : حق الجوار ، وحق الاسلام .
وجار له حق الجوار ، المشرك من أهل الكتاب .

المعنى واللفظ :

« والصاحب بالجنب » قيل في معناه ثلاثة أقوال :

أحدها - قال ابن عباس ، وسعيد بن جبير ، والحسن ، ومجاهد ، وقتادة ،
والسدي ، والضحاك : هو الرفيق .

الثاني - قال عبد الله بن مسعود ، وعلي (ع) وإبراهيم ، وابن أبي ليلى :
الزوجة .

الثالث - قال ابن زيد ، وابن عباس ، ، في رواية أخرى عنه : إنه المنقطع
اليك رجاء رفقك . وقيل إنه في جميع هؤلاء ، وهو أعم فائدة .
وقال الزجاج . الجار ذي القربى الذي يقاربك ويعرفك وتعرفه ، والجار

(١) سورة إبراهيم : آية ٣٥ .

(٢) ديوانه : ١٠٧ والمفضليات ٧٨٩ والكمال المبرد ٤٣٧ ، والاسان (جنب) .

الجنب البعيد . وروي أن حدّ الجوار إلى أربعين داراً . وروي إلى أربعين ذراعاً .
 ﴿ وابن السبيل ﴾ معناه صاحب الطريق ، وقيل في المراد به ههنا قولان :
 أحدهما - قال مجاهد ، والربيع : إنه المسافر .

الثاني - قال قتادة ، والضحاك : انه الضيف ، وقال أصحابنا : يدخل فيه
 الفريقان . « وما ملكت أيمانكم » يعني المالك من العبيد والاماء ، أمر الله
 بالاحسان إلى هؤلاء أجمع . وقوله : « إن الله لا يحب من كان مختالاً » فالمختال
 الصلف التباه ، والاختيال هو التطاول ، وإنما ذكره الله ههنا وذمه ، لأنه أراد
 بذلك من يختال فيأنف من قراباته وجيرانه إذا كانوا فقراء ، لكبره وتطاوله ،
 فأما الاختيال في الحرب فمدوح ، لأن في ذلك تطاولاً على العدو واستخفافاً به .
 وأصل المختال من التخييل ، وهو التصور ، فالمختال لأنه يتخيل بحاله مرح
 البطر ، ومنه الخيل ، لأنها تختال في مشيها ، أي تتبخر ، والخيال ، لأنه يتخيل به
 صاحبه ، والأخيل الشقراق ، لأنه يتخيل في لونه الخضرة من غير خلوصها ،
 والخلول الحشم ، وخلته راكباً خيلاناً أي تخيلته ، والخال المختال ، والخال أخ
 الأم ، « والفخور » هو الذي يعدد مناقبه كبراً وتطاولاً ، وأما الذي يمددها
 اعترافاً بالنعم فيها فهو شكور غير نخور . وروي عن المفضل عن عاصم أنه قرأ :
 « والجار الجنب » - بفتح الجيم - قال أبو الحسن : هو لغة في الجنب ، قال الرازي :
 الناس جنب والامير جنب

يعني ناحية : قال أبو علي الفارسي : يحتمل أمرين :
 أحدهما - أن يريد الناحية ، والتقدير : ذي الجنب ، فحذف المضاف ، لأن
 المعنى مفهوم ، لأن الناحية لا تكون هي الجار .

والثاني - أن يكون وصفاً ، مثل : ضرب وندب وفسل ، فهذا وصف جرى
 على موصوف .

قوله تعالى :

﴿ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ

اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا (٣٧) - آية .

القرأة :

قرأ حمزة ، والكسائي ههنا وفي الحديد : « بالبخل » بفتح الباء والخاء .
الباقون بضم الباء وتسكين الخاء . فمن نصب قال : لأنه مصدر بخل يبخل بخلًا ، الباب
كله هكذا ، ومن اختار الضم وتسكين الخاء فلا أنه تقيض الجود فحمل على وزنه ،
فهما لغتان . وحكي لغة ثالثة « بالبخل » - بفتح الباء وسكون الخاء .

الاعراب :

وقوله : « الذين » يحتمل أن يكون موضعه نصباً من وجهين ، ورفعاً من
وجهين ، فأحد وجهي النصب أن يكون بدلاً من « من » في قوله : « لا يحب من
كان » . والثاني - على الظم . وأحد وجهي الرفع - على الاستئناس بالظم ، ويكون
خبره « إن الله لا يظلم » (١) والآية الثانية عطفاً عليها . والوجه الثاني - على البذل
من الضمير في « نفور » . والبخل أصله مشقة الاعطاء .

المعنى واللفظ :

وقالوا في معناه ههنا قولان :

أحدهما - أنه منع الواجب ، لأنه اسم ذم لا يطلق إلا على مرتكب كبيرة .
والثاني - هو منع ما لا ينفع منعه ، ولا يضر بذله ، ومثله الشح ، وضده
الجود ، والأول أليق بالآية ، لأنه تعالى نفى محبته ممن كان بهذه الصفة ، وذلك
لا يليق إلا بمنع الواجب . قال الرماني : معناه منع الاحسان لمشقة الطباع ، ونقيضه
الجود وهو بذل الاحسان لانتفاء مشقة الطباع ، وقال ابن عباس ، ومجاهد ،
والسدي ، وابن زيد : إن الآية نزلت في اليهود ، إذ بخلوا باظهار ما علموه وكتموه
من صفة محمد (ص) . وقال الجبائي ، والبلخي : الآية في كل من كان بهذه الصفة ،

وإنما ذكروا بالكفر لكتماهم نعمة الله عليهم . والامر بالبخل يتناوله الوعيد ، كما أن من فعل البخل يتناوله الوعيد . وقيل : معنى « يكتمون ما آتاهم الله من فضله » يجحدون اليسار والثروة اعتذاراً في البخل ، وقوله : « وأعتدنا » قد فسرناه فيما مضى وهو أن معناه أعددناه ، وجعلناه ثابتاً لهم « وللكافرين » يعني الجاحدين ما أنعم الله عليهم « عذاباً مهيناً » أي يهينهم ويذلهم .

قوله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا ﴾ (٣٨)
- آية بلا خلاف - .

الاعراب :

قوله : « والذين » عطف على « الذين » في الآية الأولى . واعرابه يحتمل ما قلناه في الآية الأولى سواء . وقال الزجاج وغيره : المعنى بهذه الآية المنافقون . وقال مجاهد : المعنى بها اليهود ، والأول أقوى وأظهر ، لأن الرياء ضرب من النفاق وواو العطف يقوي ذلك ، لأنه لو أراد الموصوفين في الآية الأولى لقال : « الذين ينفقون أموالهم رياء الناس » ، مع أنه قد ورد عطف الصفات بالواو لموصوف واحد على ما يدهاء فيما مضى ، غير أن الأجود ما قلناه .

المعنى واللفظ :

فذم الله تعالى بهذه الآية من ينفق ماله رياء الناس دون أن ينفقه لوجهه وطلب رضاه ، ولا يؤمن بالله أي لا يصدق به ، « ولا باليوم الآخر » الذي فيه الثواب والعقاب . ثم قال : « ومن يكن الشيطان له قريناً فساء قريناً » معناه من قبل من الشيطان ، وأطاعه فيما يدعو به إليه فبئس القرين قرينه . والقرين أصله

الاقتران ، ومنه قرن الثور لاقتران بعض ببعض ، والقرن أهل العصر من الناس ، وقرنة الشيء حرفه ، والقرن المقاوم في الحرب ، « وما كنا له مقرنين » (١) أي مطيقين ، والقرين صاحب المؤلف . قال عدي بن زيد :

عن المرء لا تسأل وأبصر قرينه فان القرين بالمقارن يقتدي (٢)

ويمكن الانسان الانفكاك من مقارنة الشيطان بالمخالعة له ، فلا يعتد بالمقارنة . وقال أبو علي : لا يمكن ذلك ، لأنه يقرن به الشيطان في النار فلا يمكنه الانفكاك منه ، وقوله : « فساء قريناً » نصب على التفسير ، كقوله : « ساء مثلاً » ، وتقديره : ساء مثلاً مثل الذين ، وتقول : نعم رجلاً ، وتقديره نعم الرجل رجلاً .

قوله تعالى :

﴿ وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَانْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا ﴾ (٣٩) - آية واحدة بلا خلاف .

المعنى والدعراب :

معنى قوله : « وماذا عليهم .. » الآية الاحتجاج على المتخلفين عن الايمان بالله واليوم الآخر بما عليهم فيه ولهم ، وذلك أنه يجب على الانسان أن يحاسب نفسه فيما عليه وله ، فإذا ظهر له ما عليه في فعل المعصية من استحقاق العقاب اجتنبها ، وما له في تركها من استحقاق الثواب عمل في ذلك من الاختيار له ، أو الانصراف عنه . وفي ذلك دلالة على بطلان قول المجبرة في أن الكافر لا يقدر على الايمان ، لأن الآية نزلت على أنه لا عذر للكفار في ترك الايمان ، ولو كانوا غير قادرين لكان فيه أوضح العذر لهم ، ولما جاز أن يقال : « وماذا عليهم لو آمنوا بالله » لأنهم لا يقدرُونَ عليه ، كما لا يجوز أن يقال لأهل النار : ماذا عليهم لو خرجوا منها

﴿ ١ ﴾ - سورة الزخرف : آية ١٣ .

﴿ ٢ ﴾ ديوانه في شعراء الجاهلية : ٤٦٦ ، وقد شاعت روايته على ألسن الناس :

عن المرء لا تسأل وحل من قرينه فكل قرين بالمقارن يقتدي

إلى الجنة ، من حيث لا يقدرّون عليه ، ولا يحجدون السبيل إليه ، ولذلك لا يجوز أن يقال للماجز : ماذا عليه لو كان صحيحاً ، ولا للفقير : ماذا عليه لو كان غنياً . وموضع « ذا » يحتمل من الاعراب وجهين : أحدهما - أن يكون رفعاً ، لأنه في موضع الذي ، وتقديره : ما الذي عليهم لو آمنوا .

الثاني - لا موضع له ، لأنه مع (ما) بمنزلة إسم واحد ، وتقديره : وأي شيء عليهم لو آمنوا بالله ، ففي الآية تقريع على ترك الإيمان بالله واليوم الآخر ، وتوبيخ على الانفاق مما رزقهم الله في غير أبواب البر وسبيل الخير على وجه الاخلاص ، دون الرياء . وقوله : ﴿ وكان الله بهم عليماً ﴾ معناه ههنا ان الله بهم عليم ، يجازيهم بما يسرون من قليل أو كثير ، فلا ينفعهم ما ينفقونه على جهة الرياء . قوله تعالى :

﴿ إِنْ لَّيْلٌ لَا يَظْلُمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (٤٠) - آية بلا خلاف - .

الفراة ، والحج ، والاعراب :

قرأ : ﴿ وإن تك حسنة ﴾ بالرفع ابن كثير ، ونافع . الباقون بالنصب ، فمن نصب معناه : وإن تك زنة الذرة حسنة ، أو : وإن تك فعلته حسنة ، ومن رفع ذهب إلى أن كان تامة ، وتقديره : وإن تحدث حسنة . وأصل (تك) تكون ، فحذفت الضمة للحزم ، والواو لسكونها وسكون النون ، لكثرة الاستعمال . وقد ورد القرآن بانبأها ، قال الله تعالى : ﴿ إن يكن غنياً أو فقيراً ﴾ (١) فاجتمع في النون أنها ساكنة وأنها تشبه حروف اللين ، فحذفت لكثرة الاستعمال ، كما قالوا لا أدر ، ولم ابل ، والأجود : لم أبال ، ولا أدري « ويؤت » بغير ياء ، سقطت الياء ،

للجزم بالعطف على ﴿يضاعفها﴾ . ولدن في موضع خفض . وفيها لغات ، يقال : لدُّ ولدن ولدًا ولداً ، والمعنى واحد ، ومعناه من قبله ، ولدن لما يليك ، وعند يكون لما يليك ولما بعد منك ، تقول : عندي مال وإن كان بينك وبينه بعد ، فإذا أضفته إلى نفسك فقلت : من لدني ومن لدنا زدت فيها نوناً أخرى ، وأدغموا الأولى منها ليسم سكون الـون ومثله قالوا في (من) ، إذا أضافوه قالوا : مني ومنا . وقرأ ابن كثير ، وابن عامر : ﴿يضعفها﴾ مشددة ، الباقون : ﴿يضاعفها﴾ من المضاعفة . والظلم هو الألم الذي لا تقع فيه يوفي عليه ، ولا دفع مضرة أعظم منه عاجلاً ولا آجلاً ، ولا هو مستحق ، ولا هو واقع على وجه المدافعة .

المعنى :

وأصله وضع الشيء في غير موضعه ، وقيل : أصله الانتقاص ، من قوله : ﴿ولم تظلم منه شيئاً﴾ (١) أي لم ينقص . والظلم انتقاص الحق ، والظلمة انتقاص النور بذهابه ، والظلم الثلج ، لا انتقاصه بالجمود ، وشبه به ماء الأسنان ، وفي المثل (من أشبه أباه فما ظلم) ، وسقاء مظلوم إذا شرب منه قبل أن يدرك ، والظلم ذكر النعام ، لأنه يضع الشيء في غير موضعه من حيث (٢) يحضن غير بيضه . وأصل الانتقال الثقل ، فالانتقال مقدار الشيء في الثقل ، والثقل ما نقل من متاع السفر ، والنقل الذي أثقله المرض ، والثقل البطي . في عمله ﴿مثقال ذرة﴾ : مقدار ذرة في الزنة . والذرة الخلة الجراء في قول ابن عباس ، وابن زيد ، وهي أصغر الخمل ، وهي من ذررت الشيء ، أذره ذراً إذا بدّته سحوقاً .

المعنى :

وفي الآية دلالة على أن منع الثواب ظلم لأنه لو لم يكن ذلك ظلماً لما كان لهذا الكلام معنى على هذا الترتيب . وفيه أيضاً دلالة على أنه قادر على الظلم ، لأنها

﴿ ١ ﴾ - سورة الكهف : آية ٣٣ .

﴿ ٢ ﴾ (من حيث) سائطة من المطبوعة .

صفة تعظيم وتنزيه عن فعل ما يقدر عليه من الظلم ، ولو لم يكن قادراً عليه لما كان فيه مدحة ، غير أنه وإن كان قادراً عليه فإنه لا يفعله لعلمه بقبحه ، وبأنه غني عنه ، ولأنه لو فعل لكان ظالماً ، لأن الاشتقاق يوجب ذلك وذلك منزّه عنه تعالى .
قوله تعالى :

﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ (٤١) - آية - .

الاعراب :

« كيف » لفظها لفظ الاستفهام ، ومعناها ههنا التوبيخ ، والتقدير فكيف يكون حال هؤلاء يوم القيامة ، وحذف لدلالة الكلام عليه . والعامل في « كيف » الابتداء المحذوف ، لأن التقدير : كيف حالهم ، على ما بيناه . وإعماجاز خروج كيف عن الاستفهام إلى التوبيخ لأنه يقتضي إقرار العبد على نفسه بما كان من قبائح عمله ، كما يقتضي الجواب في الاستفهام ، ولا يجوز أن يكون العامل في « كيف » « جئنا » لاضافة « إذا » إليه والمضاف إليه لا يعمل فيما قبله كما لا تعمل الصلة فيما قبل الموصول ، لأنه من تمام الاسم .

المعنى :

والشهادة تقع يوم القيامة من كل نبي بأنه بلغ قومه ما تقوم به عليهم الحجة ، وأنه أدى ما تقوم به الحجة عليها من مراد الله ، هذا قول عبد الله ، وابن جرير ، والسدي . وقال الجبائي : يشهد عليهم بأعمالهم . وقال الزجاج ، والطبري : يشهد لهم وعليهم بما عملوه ، ووجه حسن الشهادة ما في ذلك من إقامة الحجة عليهم ، فيستجيبون عند تصور تلك الحال من خزي ذلك النقام ، وفي ذلك أكبر الانعاظ . وروي عن ابن مسعود أنه قرأ على النبي (ص) سورة النساء فلما بلغ « فكيف »

إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا « فاضت عيناه وقوله : « وجئنا بك » يعني محمداً (ص) « على هؤلاء » يعني على أمته . وقال السدي : إن أمة نبينا تشهد للأنبياء بالأداء والتبليغ ، ويشهد النبي لأمته بتصديقهم في تلك الشهادة ، كما قال : « وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا » (١) .

قوله تعالى :

﴿ يَوْمَئِذٍ يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرُّسُولَ لَوْ تُسَوَّىٰ بِهِم
الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا ﴾ (٤٢) - آية بلا خلاف - .

الفرادة ، والحجزة :

قرأ حمزة ، والكسائي : « تسوى » مفتوحة التاء خفيفة السين . وقرأ نافع وابن عامر - بفتح التاء وتشديد السين - الباقون بضم التاء وتخفيف السين . وقال الطبري : الاختيار فتح التاء ، لموافقته لقوله : « ياليتني كنت تراباً » (٢) . ولم يقل : كوتت . وقال الرماني : هذا ليس بشيء ، لأن التمني فيه معنى الفعل ، وبضم التاء أبين وليس كذلك الآخر ، لأنه بمنزلة التمني لأن يكون معدوماً لم يوجد قط . قال أبو علي : من قرأ بضم التاء أراد : لو جعل هو والأرض سواء ، ومن فتح التاء أراد : تتسوى ، وإنما أدغم التاء في السين ، قال : وفي هذا تجوز ، لأن الفعل مسند إلى الأرض وليس ذلك المراد ، لأنه لا فائدة لهم أن تصير الأرض مثلهم . وإنما ودوا أن يتسوتوا هم بما لا يتسوى بهم ، ومن فتح التاء وخفض السين أراد هذا ، غير أنه حذف إحدى التائين وهي الأصلية دون التي للمضارعة .

المعنى :

ومعنى الآية الاخبار من الله تعالى أن الكفار يوم القيامة يودون - لعلمهم

بما يصيرون إليه من العذاب والخلود في النار - أنهم لن يبعثوا أو أنهم كانوا والارض سواء . وروي في التفسير أن البهائم يوم القيامة تصير ترابا ، فيتمنى عند ذلك الكفار أنهم صاروا كذلك ترابا، وهذا لا يجزئه إلا من قال : إن العوض منقطع ، فأما من قال : هو دائم لم يصح هذا الخبر . وقوله : « وعصوا الرسول » ضموا الواو لأنها واو الجمع ، وحركت لا لتقاء الساكنين . وقوله : « لو استطعنا » كسرت على أصل الحركة ، لا لتقاء الساكنين . وإنما وجب لو او الجمع الضم لأنها لما منعت مالها من ضم ما قبلها ، جعلت الضمة عند الحاجة إلى حركتها فيها . والعامل في « يومئذ » ﴿ يود الدين ﴾ وإنما عمل في ﴿ يومئذ ﴾ ما بعد ﴿ إذ ﴾ ولم يجز مثل ذلك في ﴿ إذا جئنا من كل أمة ﴾ لأنه لما أضيف ﴿ يوم ﴾ إلى ﴿ إذ ﴾ بطلت إضافته إلى الجملة ، وجاء التنوين ليدل على تمام الاسم . يبين ذلك قوله : ﴿ من عذاب يومئذ يبينه ﴾ (١) .

وقوله : ﴿ ولا يكتُمون الله حديثا ﴾ لا ينافي قوله : ﴿ والله ربنا ما كنا مشركين ﴾ (٢) لأنه قيل في معنى الآية سبعة أقوال :
أحدها - قال الحسن إن الآخرة مواطن ، فوطن ﴿ لا تسمع إلا همسا ﴾ (٣) أي صوتا خفيا ، وموطن يكذبون فيقولون : ﴿ ما كنا نعمل من سوء ﴾ (٤) ﴿ والله ربنا ما كنا مشركين ﴾ وموطن يعترفون بالخطأ بأن يسألوا الله أن يردمهم إلى دار الدنيا .

الثاني - قال ابن عباس : إن قوله : ﴿ ولا يكتُمون الله حديثا ﴾ داخل في التمني بعد ما نطقت جوارحهم بفضيحتهم ، فكأنهم لما رأوا المؤمنين دخلوا الجنة كتموا فقالوا : ﴿ والله ربنا ما كنا مشركين ﴾ نختم الله أفواههم ، وأنطق جوارحهم بما فعلوه ، خفيئذ تمنوا أن يكونوا ﴿ تسوى بهم الأرض ولا يكتُمون الله حديثا ﴾ فتمنوا الأمرين وقال الفراء : تقديره : ﴿ يومئذ يود الذين كفروا

« ٢ » - سورة الانعام : آية ٢٣ .

« ١ » - سورة المارج : آية ١٢ .

« ٤ » - سورة النمل : آية ٢٨ .

« ٣ » - سورة طه : آية ١٠٨ .

وعصوا الرسول لو تسوى بهم الأرض ﴿ ويودون لا يكتُمون الله حديثاً .

الثالث - قال أبو علي : انه لا يمتد بكتّانهم ، لأنّه ظاهر عند الله لا يخفى عليه شيء منه .

الرابع - لم يقصدوا الكتمان ، لأنّهم إنّما أخبروا على ما توهموا ، ولا يخرجهم من أن يكونوا كذّابوا .

والخامس - قال بعضهم : إن قوله : ﴿ انظر كيف كذبوا على أنفسهم ﴾ (١) إنّما معناه : أوجبوا العذاب بمثل حال الكاذب في الاقرار ، كما يقال : كذب عليك الحج ، قال الشاعر :

كذب العتيق وماء شن بارد إن كنت سائلتي غبوقاً فاذهبي

وقال الرماني : هذا التأويل ضعيف ، لأنّه يجري مجرى اللغز .

والسادس : قال الحسين بن علي المغربي : تمنوا أن يكونوا عدماً ، وتم الكلام ثم استأنف فقال : ﴿ ولا يكتُمون الله حديثاً ﴾ أي لا تكتمه جوارحهم وإن كتموه هم .

السابع - قال البلخي : ﴿ ولا يكتُمون الله حديثاً ﴾ على ظاهره لا يكتُمون الله شيئاً ، لأنّهم ملجأون إلى ترك القبائح والكذب . وقوله : ﴿ ما كنا مشركين ﴾ أي عند أنفسنا ، لأنّهم كانوا يظنون في الدنيا أن ذلك ليس بشرك من حيث يقربهم إلى الله تعالى .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنْبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ

فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ
لَمَّا كَانَ اللَّهُ آَعَفُوًّا غَفُورًا ﴿٤٣﴾ - آية بلاخلاف - .

الفراة والمعنى :

قرأ حمزة ، والكسائي : « أو لمستم النساء » بغير ألف ، الباقون « لامستم »
بألف ، فنقرأ « لامستم » بالف قال : معناه الجماع : وهو قول علي (ع) ، وابن
عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، وأبو علي الجبائي ، واختاره أبو حنيفة . ومن قرأ بلا
الف أراد اللمس باليد وغيرها بما دون الجماع ، ذهب إليه ابن مسعود ، وعبيدة ،
وابن عمر ، والشعبي ، وإبراهيم ، وعطاء ، واختاره الشافعي . والصحيح عندنا
هو الأول ، وهو اختيار الجبائي ، والبلخي ، والطبري ، وغيرهم . والملاسة واللمس
معناها واحد ، لأنه لا يامسها إلا وهي تلمسه ، وقيل : ان الملاسة بمعنى اللمس ،
كما قيل : عافاه الله ، وعاقبت اللص .

النزول :

وقيل في سبب نزول هذه الآية قولان :

أحدهما - قال إبراهيم : إنها نزلت في قوم من الصحابة أصابهم جراح .
والثاني - قالت عائشة نزلت في قوم من الصحابة أعوزهم الماء .

المعنى والفهم :

وظاهر الخطاب متوجه إلى المؤمنين كلهم بأن لا يقربوا الصلاة وهم سكارى ،
يعني في حال سكرهم ، يقال : قرب يقرب متمد ، وقرب يقرب لازم ، وقرب الماء
يقربه إذا ورد . وقيل في معنى السكر المذكور في الآية قولان :

أحدهما - قال ابن عباس ، ومجاهد ، وقتادة ، وإبراهيم : إنه السكر من
الشراب ، وقال مجاهد ، والحسن ، وقتادة نسخها تحريم الخمر .

الثاني - قال الضحاك هو سكر النوم خاصة . وأصل السكر من السكر ، وهو سد مجرى الماء ، يقال سكره يسكره ، وإسم الموضع السكر والسكر ، لانسدان طريق المعرفة به . سكر يسكر سكرأ وأسكره إسكارأ ، وسكرة الموت غشيته . فان قيل : كيف يجوز نهي السكران في حال سكره مع زوال عقله ، وكونه بمنزلة الصبي والمجنون ؟ قلنا عنه جوابان :

أحدهما - إنه قد يكون سكران من غير أن يخرج من نقص العقل إلى مالا يحتمل الامر والنهي .

الثاني - إنما نهوا عن التعرض للسكر مع أن عليهم صلاة يجب أن يؤدوها في حال الصحو . وقال أبو علي : فيه جواب ثالث وهو أن النهي إنما دل على أن عليهم أن يعيدوها إن صلوها في حال السكر .

فان قيل : كيف يسوغ تأويل من ذهب إلى أن السكران مكلف أن يفتي عن الصلاة في حال سكره ؟ مع أن عمل المسلمين على خلافه ، لأن من كان مكلفاً تلزمه الصلاة ، قلنا عنه جوابان :

أحدهما - أنه مذسوخ .

والآخر - إنه نهي عن الصلاة مع الرسول (ص) في جماعة . وقوله : ﴿ ولا جنباً إلا عابري سبيل ﴾ يقال : رجل جنب إذا أجنب ، ورجل جنب أي غريب ، ولا يثنى ولا يجمع ، ويجمع أجنباً أي غرباء ، وإنما نصب لأنه عطف على قوله : « وأنتم سكارى » وهي جملة في موضع الحال . وقيل في معناه قولان .

أحدهما - قال علي (ع) ، وابن عباس ، وسعيد بن جبیر ، ومجاهد ، والحكم ، وابن كثير ، وابن زيد : إلا مسافرين فلكم أن تقيموا .

الثاني - قال ابن عباس في رواية أخرى ، وجابر ، والحسن ، وسعيد بن جبیر ، وإبراهيم ، والزهری ، وعطاء ، والجبائي : ان معناه لا تقربوا مواضع الصلاة من المساجد إلا مجتازين ، وهو قول أبي جعفر (ع) ، وحذف لدلالة الكلام عليه ،

وهو الأقوى ، لأنه تعالى بين حكم الجنب في آخر هذه الآية إذا عدم الماء ، فلو حملناه على ذلك لكان تكراراً ، وإنما أراد أن يبين حكم الجنب في دخول المساجد في أول الآية ، وحكمه إذا أراد الصلاة مع عدم الماء في آخرها .

وقوله : ﴿ وإن كنتم مرضى أو على سفر ﴾ فلما مضى الذي يجوز معه التيمم مرض الجراح ، والكسير ، وصاحب القروح ، إذا خاف من مس الماء في قول ابن مسعود ، والضحاك ، والسدي ، وإبراهيم ، وجاهد ، وقتادة . وقال الحسن ، وابن جبير : هو المرض الذي لا يستطيع معه تناول الماء ، ولا يكون هناك من يناوله . وكان الحسن لا يرخص للجريح التيمم ، والمروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله (ع) جواز التيمم عند جميع ذلك . وقوله : « أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط » يعني الحدث المخصوص ، وأصله المطمئن من الأرض ، يقال : غائط وغيطان ، والتغوط كناية عن الحدث في الغائط ، والغوطة موضع كثير الماء والشجر بدمشق ، وقوله : « أو لامستم النساء » قد فسرناه ، وعندنا المراد به الجماع . وقوله : « فتييموا صعيداً طيباً » فالتيمم التعمد ، ومثله التأم قال الأعشى :

تيممت قيساً وكم دينه من الأرض من مهمه ذي شزن (١)

يعني تعمدت ، وقال سفيان : معنى تيمموا تعمدوا ونحروا ، والصعيد وجه الأرض من غير نبات ولا شجر ، في قول ابن زيد قال ذو الرمة :

كأنه بالضحى ترمي الصعيد به دابة في عظام الراس خرطوم (٢)

ومنه قوله : ﴿ فتصيح صعيداً زافاً ﴾ (٣) فيبين أن الصعيد قد يكون زافاً . والصعدات الطرقات ، قال الزجاج : لا أعلم خلافاً بين أهل اللغة بأن الصعيد وجه الأرض ، سواء كان عليه تراب أو لم يكن ، وهذا يدل على ما نقوله من أن التيمم يجوز بالحجارة سواء كان عليها تراب أو لم يكن ﴿ وطيباً ﴾ أي طاهراً ،

(٢) ديوانه : ٥٧١ .

(١) ديوانه : ١٩ القصيدة : ٢ .

(٣) سورة الكهف آية ٤١ .

وقال سفيان : يعني حالاً . وأصل الصعيد من الصعود ، وهو ما تصعد على وجه الأرض من ترابها ، والاصعاد في الماء بخلاف الانحدار ، والصعود عقبه يشق صعودها ، ومنه قوله : « سأرهقه صعوداً » (١) وقيل : أنه جبل في الناري يؤخذ بصموده ، والصعدة هي القناة التي نبتت مستوية ، لأنها تصعد في نباتها على استقامة ، والصعدة تنفس بتوجع .

وقوله : ﴿ فامسحوا بوجوهكم وأيديكم ﴾ قيل في صفة التيمم ثلاثة أقوال : أحدها - ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين ، ذهب إليه ابن عمر ، والحسن ، والشعبي ، والجبائي ، وأكثر الفقهاء ، وبه قال قوم من أصحابنا . الثاني - ضربة للوجه وضربة لليدين إلى الزندين ، ذهب إليه عمار بن ياسر ، ومكحول ، واختاره الطبري ، وهو مذهبنا إذا كان التيمم بدلا من الجنابة ، وإن كان بدلا من الوضوء ، فيكفيه ضربة واحدة يمسح بها الوجه إلى طرف أذنيه واليدين إلى الزندين .

الثالث - قال أبو اليقظان ، والزهرى : أنه إلى الابطين ، وقال قوم أنه جائز أن يضرب يديه على الرمل فيمسح بها وجهه ، وإن لم يعلق بها شيء ، وبه نقول . ويجوز للجنب أن يتيمم عندنا ، وعند أكثر الفقهاء وأهل العلم . وبه قال عمار بن ياسر ورواه عن النبي (ص) . وروي عن عمر ، وابن مسعود ، وإبراهيم : أنه لا يجوز للجنب أن يتيمم ، لقوله : ﴿ ولا جنباً إلا عابري سبيل ﴾ وقد بينا نحن أن المراد بذلك النهي عن دخول المساجد ، فكأنه قال : ولا تقربوا المساجد للصلاة وأنتم سكارى « ولا جنباً إلا عابري سبيل » لأن من لم يكن له طريق غير المسجد ، أو أصابه الاحتلام في المسجد جاز له أن يجتاز فيه ، ولا يلبث فيه .

والسكران الذي زال عقله لا تصح صلاته ، ويجب عليه قضاؤها ، ولا يصح منه شيء من العقود ولا رفعها ، كالنكاح ، والطلاق ، والعتيق ، والبيع ، والشراء ، وغير ذلك . وقضاء الصلاة يلزمه إجماعاً ، وأما ما يلزم به الحدود والقصاص فعندنا أن

جميع ذلك يلزمه ، إن سرق قطع ، وإن قذف جلد ، وإن زنا حد ، وغير ذلك ، لاجتماع الفرقة المحقة على ذلك ، ولعموم الآية المتناولة لذلك ، ولا يلزم على ذلك تكليف من قطع رجل نفسه الصلاة قائماً ، لأن ذلك تكليف مالا يطاق ، وإيجاب قضاء الصلاة على السكران ليس كذلك ، وكذلك إقالة الحدود ، لأن ذلك تابع للشرع ، وفيه خلاف .

ويجوز أن يصلي صلوات الليل والمهار عندنا بتييم واحد ، وهو كالوضوء في هذا الباب ، ما لم يحدث ، أو يتمكن من استعمال الماء ، وبه قال الحسن ، وعطاء ، وأبو حنيفة وأصحابه ، وقال ابن عمر ، والشعبي ، وقتادة ، وإبراهيم ، والشافعي يجب التيمم لكل صلاة ، ورووا ذلك عن علي (ع) ، وذلك عندنا محمول على الاستحباب .

ولا يجوز التيمم عندنا إلا عند تضيق الوقت ، والخوف من فوته ، واختار ذلك البلخي . وقال الشافعي : لا يجوز إلا بعد دخول الوقت ، وقال أبو حنيفة : يتيمم أي وقت شاء ، وإن كان قبل الوقت فهو كالوضوء . ومسائل التيمم استوفيناها في المبسوط ، والنهاية ، ولا نطول بذكرها هنا .

وقوله : ﴿ إِنْ كَانَ عَفْوٌ غَفُورًا ﴾ أي يقبل منكم العفو ، ويغفر لكم ، لأن قبوله التيمم بدلا من الوضوء تمهيل علينا . وقيل : يمفو بمعنى يصفح عنكم الذنوب ، ويغفرها أي يسترها عليكم .

قوله تعالى :

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضَلُّوا السَّبِيلَ (٤٤) وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴾ (٤٥) - آيتان - .

اقراءة والنزول :

في الكوفي جعلوا ﴿ السبيل ﴾ آخر الأولى . وآية واحدة في غير الكوفي .
ذكر ابن عباس ، وقتادة ، وعكرمة : أن الآية نزلت في قوم من اليهود ،
وكانوا يستبدلون الضلالة بالهدى ، لتكذيبهم بالنبي (ص) بدلا من التصديق به ،
مع قيام الحجة عليهم بما ثبت من صفته عندهم ، فكأنهم اشتروا الضلالة بالهدى .
وقال أبو علي الجبائي ، وغيره : كانت اليهود تعطي أحبارها كثيراً من أموالهم
على ما كانوا يصفونه لهم ، فجعل ذلك اشتراء منهم . وقال الزجاج : كانوا
يأخذون الرشا .

المعنى :

ووجه اتصال هذه الآية بما قبلها التأكيد للأحكام التي يجب العمل بها ،
بالتحذير ممن يدعو إلى خلافها ، ويكذب بها . وقوله : ﴿ ألم تر ﴾ قال الزجاج ،
معناه : ألم تخبر في جميع القرآن ؟ وقال غيره : ألم تعلم ؟ وقال الرماني ، معناه : رؤية
البصر ، والمرئي هو الدين ، وإنما دخلت (إلى) ، لأن الكلام يتضمن معنى التعجب ،
كقولك : ألم تر إلى زيد ما أكرمه ؟ تقديره : ألم تر عجباً بانتهاء رؤيتك إلى زيد ؟
ثم بين ذلك بقوله : ما أكرمه ، ومثله قوله : ﴿ ألم تر إلى ربك كيف مد الظل ﴾ (١) .
كأنه قال : ألم تر عجباً بانتهاء رؤيتك إلى تدبير ربك كيف مد الظل ؟ قال :
ومن فسره على : ألم تخبر ، ألم تعلم ، فإنما ذهب إلى ما يؤول المعنى إليه ، لأن الخبر
والعلم لا يصلح فيهما (إلى) كما يصلح مع الرؤية . وقوله : ﴿ ويريدون أن تضلوا السبيل ﴾
معناه : يريد هؤلاء اليهود أن تضلوا ، معشر المؤمنين ، أي نزلوا عن قصد الطريق ،
ومحجة الحق ، فتكذبوا بمحمد فتكونون ضلالا ، وفي ذلك تحذير للمؤمنين أن
يستنصحو أحداً من أعداء الاسلام في شيء من أمورهم لدينهم ودنياهم ، ثم

بين تعالى أنه أعلم منكم بمداوة اليهود لكم أيها المؤمنون ، فانتهاوا إلى طاعتي ، وامتثال أوامري فيما نهيتكم عنه من استنصاحهم في دينكم ، فإني أعلم بباطنهم منكم ، وما هم عليه من الغش ، والحسد ، والعداوة . وقيل معناه : والله يجازيهم على عداوتهم ، كقولك : إني أعلم ما تفعل أي اجازيك عليه .

وقوله : ﴿ وكفى بالله ولياً وكفى بالله نصيراً ﴾ معناه : إن ولاية الله لكم ، ونصرته إياكم ، تغنيكم عن غيره من هؤلاء اليهود ومن جرى مجراهم ، ممن تطعمون في نصرته . ودخلت الباء في قوله : « بالله » لأحد أمرين :

أحدهما - للتأكيد ، لأن الاسم في « كفى الله » كان يتصل اتصال الفاعل ، فلما دخلت الباء صار يتصل اتصال المضاف واتصال الفاعل ، ليعلم أن الكفاية منه ليست كالكفاية من غيره في المرتبة ، وعظم المنزلة ، فضوعف لفظها لمضاعفة معناها .
الثاني - لأنه دخله معنى : اكتفوا بالله ، ذكره الزجاج ، وموضعه رفع بلا خلاف .

اللفظ :

والمداداة الابعاد من حال النصرة ، وضدها الولاية ، وهي التقرب من حال النصرة ، وأما البغض فهو إرادة الاستخفاف والاهانة ، وضده المحبة وهي إرادة الاعظام والكرامة . والكفاية بلوغ الغاية في مقدار الحاجة ، كفي يكفي كفاية فهو كاف ، والاكتفاء الاجتزاء بشيء دون شيء ، ومثله الاستغناء ، والنصرة الزيادة في القوة للغلبة ، ومثلها المعونة ، وضدها الخذلان ، ولا يكون ذلك إلا عقوبة ، لأن منم المعونة مع الحاجة عقوبة .

قوله تعالى :

﴿ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاسْمِعْ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَاعِنَا لَيْتَ بَالِ سُنْتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ

وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاسْمِعْ وَانْظُرْنَا لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَقْوَمَ
وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا (٤٦) - آية .
بلا خلاف - .

المعنى والعرب :

قيل في معنى قوله : ﴿ من الذين هادوا يحرّفون الكلم عن مواضعه ﴾
قولان :

أحدهما - قال الفراء ، والزجاج ، والرماني : ان يكون تبيناً للذين « أوتوا
نصيهاً من الكتاب » ويكون العامل فيه « أوتوا » وهو في صلة الذين ، ويجوز
ألا يكون في الصلة ، كما تقول : انظر إلى نفر من قومك ما صنعوا .

الثاني - أن يكون على الاستئناف ، والتقدير : « من الذين هادوا » فريق
﴿ يحرّفون الكلم ﴾ كما قال ذو الرمة :

فضلوا ومنهم دمه سابق له وآخر يثني دمه العين بالمهل (١)
وأنشد سيديه :

وما الدهر إلا تارتان فمنها أموت وأخرى أبتغي العيش أكدح
وقال آخر :

لو قلت ما في قومها لم تبثم يفضلها في حسب وميسم (٢)
أي أحد يفضلها وقال النابغة :

كأنك من جمال بني أقيش يعمقع خلف رجله بشن (٣)
يريد كأنك جل من جمال بني أقيش .

﴿ ١ ﴾ ديوانه : ٤٨٥ ، وروايته (عبرة) بدل (دمه) . (بالهمل) بدل (بالمهل) .

﴿ ٢ ﴾ قوله جكيم بن معية انظر الخزانة ٢ : ٣١١ .

﴿ ٣ ﴾ ديوانه : ٥٨ ، وسيديويه : ٣٧٥ ، وجزاز القرآن ١ : ١٠١ . الشن : القرية

قال الفراء : المحذوف (من) والتقدير : من الذين هادوا من يحرفون الكلم كما يقولون : منا يقول ذاك ومنا لا يقوله ، قال : والعرب تضرع (من) في مبتدأ الكلام بمن ، لأن من بعض لما هي منه ، كما قال : (وما منا إلا له مقام معلوم) (١) وقال : (وان منكم إلا واردها) (٢) وأنشد بيت ذي الرمة الذي قدمناه ، قال : ولا يجوز إضمار (من) في شيء من الصفات على هذا المعنى إلا في من لما قلناه ، وضعف البيت الذي أنشدناه : (لو قلت ما في قومها لم تديم) وهي لغة هوازن ، وتأثم رواية أخرى . وقال إنما جاز في (في) لأنك تجد (في) تضارع معنى (من) لأنه بعض ما أضيف ، لأنك تقول : فينا الصالحون وفينادون ذلك ، كأنك قلت : منا ، ولا يجوز : في الدار يقول ذاك ، وتريد : من يقول ذاك ، لأنه إنما يجوز إذا أضفت (في) إلى جنس المتروك . وقال أبو العباس ، والزجاج ما قاله الفراء لا يجوز ، لأن (من) تحتاج إلى صلة أو صفة تقوم مقام الصلة ، فلا يحسن حذف الموصول مع بقاء الصلة ، كما لا يحسن حذف بعض الكلمة ، وإنما قال : (من الذين هادوا) لأنه ليس جميع اليهود حرقوا ، وإنما حرف أحبارهم وعلمائهم .

وقوله : (يحرفون الكلم عن مواضعه) يعني يغيرونها عن تأويلها ، والكلم جمع كلمة . وقال مجاهد : يعني بالكلم التوراة .

وقوله : (سمعنا وعصينا) يعني اليهود يقولون : سمعنا قولك يا محمد ، ويقولون سرأ عصينا .

وقوله : (واسمع غير مسمع) اخبار من الله تعالى عن اليهود الذين كانوا حوالي المدينة في عصره ، لأنهم كانوا يسبون رسول الله (ص) ويؤذونه بالقبيح من القول ، ويقولون له : اسمع منا غير مسمع ، كما يقول القائل لغيره إذا سبه بالقبيح : اسمع لا أسماعك الله ، ذكره ابن عباس ، وابن زيد . وقال مجاهد ، والحسن : ان تأويل ذلك اسمع غير مقبول منك ، أي غير محاب .

وقوله : ﴿ وراعنا ليئاً بالسنتهم ﴾ قيل فيه ثلاثة أقوال :

أحدها - أن هذه اللفظة كانت سباً في لغتهم ، فأعلم الله نبيه ذلك ونهاهم عنها .
الثاني - أنها كانت تجري منهم على وجه الاستهزاء والسخرية .

الثالث - أنها كانت تجري منهم على حدّ الكبير ، كما يقول القائل : انصت
لكلامنا ، وتفهم عنا . وإنما راعنا من المراعاة التي هي المراقبة . وقوله : ﴿ ليئاً
بالسنتهم ﴾ يعني تحريكاً منهم ألسنتهم بتحريف منهم لمعناه إلى المذكور .

اللفظ :

وأصل اللي الفتل ، تقول : لويت العود ألويه ليئاً ، ولويت الغريم إذا مطلته ،
واللوى من الرمل - مقصور - مسترقه ، ولواء الجيش ممدود ، واللوية ماتتحف به المرأة
ضيئها لتلوي بقبابه إليها ، وألوى بهم الدهر إذا أفناهم ، ولوي البقل إذا اصفر ولم
يستحكم يده .

واللسان آلة الكلام ، واللسان اللغة ، ومنه قوله . « وما أرسلنا من رسول إلا
بلسان قومه » (١) ولسن فلان فلاناً بلسنه إذا أخذه بلسانه ، ورجل لسن :
بين اللسن . ولسان الميزان ، ولسان القوم : متكلمهم ، وشيء . لسن إذا كان طرفه
كطرف اللسان . وقوله : « وطعناً في الدين » فالاصل الطعن بالرمح ونحوه .
والطعن باللسان كالطعن بالرمح . ومنه تطاعنوا في الحرب . وأطعنوا مطاعنة وطماناً ،
وطمن يطمن ويطعن طمعاً . وقوله : « ولو أنهم قالوا » يعني هؤلاء اليهود « سمعنا »
يا محمد قولك « وأطعنا » أمرك ، وقبلنا ما جئتنا به « واسمع » منا « وانظرنا »
بمعنى انتظرنا نفهم عنك ما تقول لنا « لكان خيراً لهم وأقوم » يعني أعسـدل
وأصوب في القول ، مأخوذاً من الاستقامة ، ومنه قوله : « وأقوم قبيلاً » (٢)
بمعنى وأصوب . وقوله : « ولكن لعنهم الله بكفرهم » يعني أبعدهم الله من ثوابه .
ثم أخبر تعالى ، فقال : « فلا يؤمنون » في المستقبل « إلا قليلاً » منهم فانهم آمنوا .

وقال البلخي : معناه لا يؤمنون إلا إيماناً قليلاً كما قال الشاعر :

فألفيته غير مستعتب ولا ذاكر الله إلا قليلاً (١)

يريد إلا ذكراً قليلاً . وسقط التنوين من ذاكر لاجتماع الساكنين . وقال أبو روق : إلا قليلاً إيمانهم قولهم : الله خالقنا ورازقنا ، وليس لمن الله لهم بما نعم لهم من الإيمان ، وقدرتهم عليه ، لأنه إنما لعنهم الله لما كفروا فاستحقوا ذلك ، ولو تركوا الكفر وآمنوا ، لزال عنهم استحقاق اللعن .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آوَوْا الْكِتَابَ آمِنُوا بَمَا تَزَلْنَا مُّصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدُّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ﴾ (٤٧) - آية - .

المعنى

هذه الآية خطاب لأهل الكتاب : اليهود ، والنصارى أمرهم الله بأن يؤمنوا بالنبى (ص) وما أنزل عليه من القرآن ، وغيره من الأحكام مصدقاً لما معهم من التوراة والإنجيل اللذين تضمننا صفة النبى (ص) وصحة ما جاء به . وقوله : ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدُّهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا ﴾ قيل في معناه أربعة أقوال :

أحدها - قال ابن عباس وعطية العوفي وقتادة : معناه نمحو آثارها حتى تصير كالقما . ونجعل عيونها في قفاها ، فتمشي القهقرى .

الثاني - قال الحسن ، ومجاهد ، والضحاك ، وابن أبي نجيح ، والسدي ، ورواه أبو الجارود عن أبي جعفر (ع) : أن معناه نطمسها عن الهدى ، فنردها على أدبارها في ضلالتها ذماً لها (٢) بأنها لا تصلح أبداً ، وهم وإن كانوا في

﴿ ١ ﴾ انظر ٢ ٧٦ تلمية ٢ ، ٣ .

﴿ ٢ ﴾ في المخطوطة (و.آها)

الضلالة في الحال فتوعدهم بأنهم متى لم يؤمنوا بالنبي (ص) ازدادوا بذلك ضللاً إلى ضلالتهم وإياساً لهم أن يؤمنوا فيما بعد .

الثالث - قال الفراء ، واختاره البلخي ، والحسين بن علي المغربي : إن معناه نجمل في وجوههم الشعر كوجه القروود .

الرابع - قال قوم : معناه أن يردم إلى الشام من الحجاز الذي هو مسكنهم ، وهو أضعف الوجوه ، لأنه ترك للظاهر ، وخلاف أقوال المفسرين : والأدبار : جمع دبر .

فان قيل : كيف يجوز تأويل من قال نجملها كالأقفاء وهذا لم يحز على ماتوعد به ؟ قيل عنه جوابان :

أحدهما - لأنه آمن جماعة من أولئك الكفار كعبد الله بن سلام وثعلبة بن شعبة وأسد بن ربيعة ، وأسد بن عبيد ، ومخيرق (١) ، وغيرهم . وأسلم كعب في أيام عمر حين سمع هذه الآية ، فأما من لم يؤمن منهم فإنه يفعل به ذلك في الآخرة على أنه تعالى قال : أو نلعنهم ، والمعنى أنه يفعل أحدهما ، ولقد لعنهم الله بذلك . وقوله : « كما لعنا أصحاب السبت » يعني المسخ الذي جرى عليهم ، ذكره البلخي .

والجواب الثاني - أن الوعيد يقع بهم في الآخرة ، لأن الله تعالى لم يذكر أنه يفعل بهم ذلك في الدنيا تمجيلاً للعقوبة ذكره البلخي أيضاً ، والجوابي .

المغز :

والطمس هو الدثر ، وهو عفو الأثر ، والطماس ، والدائر ، والدارس بمعنى واحد . وطمست أعلام الطريق تطمس طموساً : إذا دثرت ، قال كعب بن زهير :
من كل نضاجة الذرى إذا غرقت عُرْضَتِها طامس الاعلام مجهول (٢)

« ١ » في المطبوعة : (وثعلبة بن سعة) ، (وأسد بن سمنة) ، (وأسد بن عبيد) ، (ومخيرق)

« ٢ » ديوانه : ٩ - نضح الرجل العرق سال منه . الذرى : الموضع الذي يهرق من البعير خاف الأذن ، والاعلام : أعلام الطريق .

والعين التي هي الجارحة عبارة عن الشق بين الجفنين . والادبار جمع دبر ، وأصله من الدبر يقولون دبره يدبره دبراً فهو دابر : إذا صار خلقه . والدبر : خلاف القبل . والدابر : التابع . ومنه قوله : « والليل إذا أدبر » (١) أي تبع النهار . فأما أدبر فمعناه وآلى . والدبور : الريح ، لأنها تدبر الكعبة إلى جهة المشرق . والدبار الهلاك . ودائرة الطائر : الاصبغ التي من خلف . والدبر : النحل . والدبر : المال الكثير ، والتدبير ، لأنه احكام ادبار الأمور ، وهي عواقبها .

المعنى :

وقوله : ﴿ أو نلعنهم كما لعنا أصحاب السبت ﴾ قال السدي ، وقتادة ، والحسن : معناه نمسخهم قردة وإنما كنى عنهم بقوله : « أو نلعنهم » بعد أن خاطبهم بقوله : « يا أيها الذين لا مريمين :

أحدهما - التصرف في الخطاب ، والانتقال من مواجهة إلى كناية كما قال : « حتى إذا كنتم في الفلك » فخاطب ثم قال : « وجرين بهم » (٢) فكنى .

والثاني - أن يعود الضمير على أصحاب الوجوه ، لأنه بمنزلة المذكور .

وقوله : « وكان أمر الله مفعولاً » قيل في معناه قولان :

أحدهما - ان كل أمر من أمور الله من وعد أو وعيد أو نخبير خبر فانه يكون على ما أخبر به ، ذكره الجبائي .

والثاني - ان معناه « وكان أمر الله مفعولاً » أي الذي يأمر به بقوله : « كن » وذلك يدل على أن كلامه محدث . وقال البلخي : معناه أنه إذا أراد شيئاً من طريق الاجبار . والاضطرار كان واقعاً لا محالة . لا يدفعه دافع ، كقبض الارواح ، وقلب الارض وارسال الحجارة ، والمسوخ وغير ذلك ، فأما ما يأمر به على وجه الاختيار ، فقد يقع ، وقد لا يقع . ولا يكون في ذلك مغالبة له لأنه تعالى لو أراد إيجاءه إلى ما أمره به لقدر عليه .

قوله تعالى :

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾ (٤٨) - آية واحدة بلا خلاف - .

قال الفراء قوله : « أن يشرك » في موضع نصب ، وتقديره « إن الله لا يغفر » الشرك قال : ويحتمل أن يكون موضعه الجر وتقديره لا يغفر الذنب مع الشرك . وقال قوم : الفرق بين قوله : « إن الله لا يغفر أن يشرك به » ، وبين قوله : « إن الله لا يغفر » الشرك به من وجهين : أحدهما - أن (أن) تدل على الاستقبال .

والآخر - ذكره الرماني أنها تدل على وجه الفعل في الإرادة ، ونحوها . إذ كان قد يريد الإنسان الكفر مع ظنه أنه إيمان ، كما يريد النصارى عبادة المسيح . ولا يجوز إرادته أن يكفر مع التوهم أنه إيمان وكذلك لا يريد الضر مع التوهم أنه نفع ، ولا يجوز إرادته أن يضر مع التوهم أنه نفع ، وكذلك أمره بالخطأ مع التوهم أنه صواب ، ولا يجوز أمره أن يخطئ مع التوهم أنه صواب ، وهذا عندي ليس بصحيح ، لأن الشرك مذموم على كل حال سواء علمه فاعله كذلك ، أو لم يعلم . ألا ترى أن النصارى يستحقون اللعنة والبراءة على ما يعتقدونه من التثليث وإن اعتقدوا هم صحته ، فالفرق الأول هو الجيد وظاهر الآية يدل على أن الله تعالى لا يغفر الشرك أصلاً ، لكن أجمعت الأمة على أنه لا يغفره مع عدم التوبة ، فأما إذا تاب منه فإنه يغفره ، وإن كان عندنا غفران الشرك مع التوبة تفضلاً ، وعند المعتزلة هو واجب ، وهذه الآية من أكد ما دل على أن الله تعالى يعفو عن المذنبين من غير توبة ووجه الدلالة منها أنه نفي أن يغفر الشرك إلا مع التوبة وأثبت أنه يغفر ما دونه ، فيجب أن يكون مع عدم التوبة ، لأنه إن كان ما دونه ، لا يغفره إلا مع التوبة ، فقد صار ما دون الشرك مثل الشرك ، فلا معنى

للنبي ، والاثبات . وكان ينبغي أن يقول : « إن الله لا يغفر » المعاصي إلا بالتوبة ألا ترى أنه لا يحسن أن يقول الحكيم أنا لا أعطي الكثير من مالي تفضلاً ، وأعطي القليل إذا استحق علي ، لأنه كان يجب أن يقول : أنا لا أعطي شيئاً من مالي إلا إذا استحق علي كيف وفي الآية ذكر العظيم الذي هو الشرك ، وذكر ما هو دونه ؟ والفرق بينهما بالنبي والاثبات ، فلا يجوز ألا يكون بينهما فرق من جهة المعنى . فان قيل : نحن نقول : إنه يغفر ما دون الشرك من الصغار من غير توبة . قلنا : هذا فاسد من وجهين :

أحدهما - أنه تخصيص ، لأن ما دون الشرك يقع على الكبير والصغير . والله تعالى أطلق أنه يغفر ما دونه ، فلا يجوز تخصيصه من غير دليل .

الثاني - ان الصغار تقع محبطة فلا يجوز لمؤاخذة بها عند الخصم وما هذا حكمه لا يجوز تعليقه بالمشيئة وقد علق الله تعالى غفران ما دون الشرك بالمشيئة ، لأنه قال : « لمن يشاء » فان قيل : تعليقه بالمشيئة يدل على أنه لا يغفر ما دون الشرك قطعاً . قلنا : المشيئة دخلت في المغفور له لا فيما يغفر ، بل الظاهر يقتضي انه يغفر ما دون الشرك قطعاً ، لكن لمن يشاء من عباده ، وبذلك تسقط شبهة من قال القطع على غفران ما دون الشرك من غير توبة ، اغراء بالقبيح الذي هو دون الشرك ، لأنه إنما يكون اغراء لو قطع على أنه يغفر ذلك لكل أحد . فأما إذا علق غفرانه لمن يشاء ، فلا اغراء لأنه لا أحد إلا وهو يجوز أن يغفر له ، كما يجوز أن يؤاخذ به فالجزر حاصل على كل حال ، ومتى عارضوا هذه الآية بآيات الوعيد كقوله : « ومن يظلم منكم نذقه عذاباً كبيراً » (١) وقوله : « ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالداً فيها » (٢) وقوله : « إن الفجار لفي جحيم » (٣) كان لما أن نقول : العموم لا صيغة له ، فنأين لكم أن المراد به جميع العصاة ثم نقول نحن نخص آياتكم بهذه الآية ونحملها على الكفار . فتى قالوا لما : بل نحن نحمل

آياتكم على أصحاب الصغار . فقد تعارضت الآيات ووقعنا وجوزنا العفو بمجرد العقل ، وهو غرضنا وقد استوفينا ما في ذلك في الاصول في باب الوعيد من أراحه وقف عليه من هناك . وقوله : « ومن يشرك بالله فقد افترى إثماً عظيماً » معناه من يشرك بالله ، فقد كذب ، لأنه يقول : إن عبادته يستحقها غير الله . وذلك افتراء ، وكذب . وقوله : « إثماً عظيماً » نصب على المصدر فكأنه قال : افترى ، وأثم « إثماً عظيماً » ، لأن افترى بمعنى أثم ، فذلك نصب المصدر به . وقال ابن عمر : لما نزل قوله : « إن الله يغفر الذنوب جميعاً » ظن أنه تعالى يغفر الشرك أيضاً ، فانزل الله هذه الآية . وقال ابن عمر : ما كنا نشك معشر أصحاب رسول الله (ص) في قاتل المؤمن ، وآكل مال اليتيم وشاهد الزور ، وقاطم الرحم ، حتى نزلت هذه الآية فامسكنا عن هذه الشهادة . وهذا يدل على أن الصحابة كانت تقول بما نذهب إليه من جواز العفو عن فساق أهل الملة من غير توبة ، بخلاف ما يذهب إليه أصحاب الوعيد من المعتزلة ، والخواارج ، وغيرهم .

قوله تعالى :

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ بِاللَّهِ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴾ (٤٩) - آية بلا خلاف .

المعنى :

قد فسرنا معنى « ألم تر إلى الذين » فيما مضى ، وأن معناه ألم تعلم في قول أكثر أهل العلم ، واللغة قال بعضهم : معناه ألم تخبر وفيه سؤال على وجه الاعلام . وتأويله اعلم قصتهم ألم ينته علمك إلى هؤلاء الذين يزكون أنفسهم ؟ وقيل في معناه قولان :

أحدهما - قال الحسن ، والضحاك ، وقتادة ، وابن زيد ، وهو المروي عن أبي جعفر (ع) : انهم اليهود ، والنصارى في قوله : « نحن أبناء الله وأحباؤه » (١)

« وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى تلك أمانيهم » (١) قال الزجاج : اليهود جاءوا إلى النبي (ص) بأولادهم الاطفال ، فقالوا يا محمد أعلی هؤلاء ذنوب ؟ فقال (ص) : لا ، فقالوا : كذلك نحن ما نعمل بالليل يغفر بالنهار ، وما نعمل بالنهار يغفر بالليل ، فقال الله تعالى : « بل الله يزكي من يشاء » وقال : مجاهد ، وأبو مالك : كانوا يقدمونهم في الصلاة ويقولون : هؤلاء لا ذنب لهم . وقال ابن عباس : كانوا يقولون : أطفالنا يشفعون لنا عند الله .

الثاني - روي عن عبد الله بن مسعود انه تزكية الناس بعضهم بعضاً لينالوا بذلك مالا من مال الدنيا ، فأخبر الله تعالى أنه الذي يزكي من يشاء . وتزكيتهم أنفسهم هو أن يقولوا : نحن أزكيا .

اللفظ والعرب والنظم :

والزكاة النمو يقال زكا الزرع يزكو وزكا الشيء : إذا نما في الصلاح وقوله : « ولا يظلمون فتيلاً » قال الزجاج : لا يظلمون مقدار فتيل . فيكون نصبه على أنه مفعول ثان : كقولك : ظلمته حقه أي انتقصته حقه . قال الرماني : ويحتمل أن يكون نصباً على التمييز كقولك : تصببت عرفاً . وقيل في معنى الفتيل ههنا قولان :

أحدهما - هو قول ابن عباس في رواية وقول عطاء ابن أبي رباح ، ومجاهد ، وقتادة ، والضحاك ، وعطية : إنه الذي في شق النواة . وقال الحسن : الفتيل ما في بطن النواة ، والنقير : ما في ظهرها ، والقمطير قشرها .

الثاني - ما فتلت بين اصبعيك من الوسخ . في رواية أخرى عن ابن عباس ، وأبي مالك ، والسدي : والقتل : لي الشيء يقال . فتلت الحبل أفثله فتلاً ، وانفتل فلان في صلته . والفتيلة معروفة . وافة فتلاء . إذا كان في ذراعيها فتل عن الجنب . والفتيل في معنى المفتول .

ووجه اتصال قوله : « ولا يظلمون فتيلاً » بما قبله أنه لما قال : « بل الله يزكي من يشاء » نفى عن نفسه الظلم لئلا يظن أن الامر بخلافه .

قوله تعالى :

« انظر كيف يفترون على الله الكذب وهم في بهائم مميّنة » (٥٠) - آية بلا خلاف .

اللفظ :

النظر هو الاقبال على الشيء بالبصر ومن ذلك النظر بالقلب ، لأنه إقبال على الشيء بالقلب ، فكذلك النظر بالرحمة ، ونظر الدهر إلى الشيء : إذا أهلكه ، والنظر إلى الشيء تلمسه والنظر إليه بالتأمل له . والانتظار : الاقبال على الشيء بالتوقع له . والانتظار التأخير إلى وقت . والاستنظار سؤال الانتظار . والمناظرة : اقبال كل واحد على الآخر بالحاجة . والنظير مثل الشيء لا قبالة على نظيره بالمثالة . والفرق بين النظر بالعين ، وبين الرؤية أن الرؤية هي إدراك المرئي ، والنظر إنما هو الاقبال بالبصر نحو المرئي ، ولذلك قد ننظر ولا نراه ، كما يقولون : نظرت إلى الهلال فلم أراه ، ولذلك يجوز أن يقال في الله أنه رائي . ولا يجوز أن يقال ناظر . وقوله : « كيف يفترون » فالافتراء والاختلاق متقاربان ، والفرق بينهما أن الافتراء هو القطع على كذب أخبر به ، واختلاق قدر كذباً أخبر به ، لأن القرري القطع ، والخلق التقدير .

المعنى :

وافترأؤهم الكذب على الله ههنا المراد به تزكيتهم لأنفسهم بآنا « أبناء الله وأحباؤه » وأنه « لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى » ذكره ابن جرير . وقوله : « وكفى به إنمياً مميّناً » معناه تعظيم ائمه وإنما يقال كفى به في العظم على جهة المدح أو الذم ، كقولك : كفى بحال المؤمن نبلاً وكفى بحال الكافر إنمياً

كأنه قيل : ليس يحتاج إلى حال أعظم منه في المدح أو الذم . كما يقال ليس يحتاج إلى أكثر مما به . ويحتمل أن يكون معناه كفى هذا إنمأ أي ليس يقصر عن منزلة الأنم .

فه له تعالى :

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبَتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ﴾ (٥١) - آية بلا خلاف .

المعنى

قيل في المعنى بهذه الآية قولان :

أحدهما - قال ابن عباس ، وقتادة : هم جماعة من اليهود منهم : حي بن أخطب وكعب بن الأشرف ، وسلام بن أبي الحقيق ، والربيع بن الربيع (١) . قالوا لقريش : أنتم أهدي سبيلا ممن آمن بمحمد .

الثاني - قال عكرمة إن المعنى به كعب بن الأشرف ، لأنه قال هذا القول ، وسجد لصنمين كانا لقريش . وقيل في معنى الجبت ، والطاغوت خمسة أقوال : أحدها - قال عكرمة : إنها صنمان . وقال أبو علي : هؤلاء جماعة من اليهود آمنوا بالاصنام التي كانت تعبددها قريش ، والعرب مقاربة لهم ليعينوهم على محمد (ص) .

الثاني - قال ابن عباس : الجبت الاصنام . والطاغوت : تراجمة الاصنام الذين يشكمون بالتكذب عنها .

الثالث - إن الجبت الساحر . والطاغوت الشيطان ، قاله ابن زيد . وقال مجاهد : الجبت : السحر .

(١) في المخطوطة (الربيع) بإقاط (ابن الربيع) وفي مجمع البيان (أبو رافع) .

الرابع - قال سعيد بن جبير، وأبو العالية : الجبت : الساحر . والطاغوت : الكائن .

والخامس - في رواية عن ابن عباس والضحاك : ان الجبت حي بن أخطب ، والطاغوت كعب بن الاشرف ، لأنها جاءا إلى مكة ، فقال لهما أهل مكة : أنتم أهل الكتاب وأهل العلم القديم ، فأخبرونا عنا وعن محمد (ص) ، فقالا : ما أنتم وما محمد ؟ قالوا : نحن نمحر الكوماء ونسقي اللبن على الماء ، ونفك العنابة ، ونصل الارحام ، ونسقي الحجبيح . ومحمد مذبوز قطع أرحامنا ، واتبعه سراق الحجبيح بنو غفار فقالا : أنتم خير منه ، وأهدى سبيلا فانزل الله هذه الآية . وقال الزجاج ، والفراء ، والبلخي : هما كل معبود من دون الله تعالى .

اللفظ :

ووزن طاغوت فعلوت على وزن رهبوت . قال الخليل : هو من طغا وقلبت اللام إلى موضع العين كما قيل : لاث في لايث . وشاك في شايك . وهذا تغيير لا يقاس عليه ، لكنه يحمل على النظر . والجبت لا تصريف له في اللفظة العربية . وقيل : هو الساحر بلفظة حبش عن سعيد بن جبير : والسبيل المذكور في الآية هو الدين . وإنما سمي سبيلا ، لأنه كالسبيل الذي هو الطريق في الاستمرار عليه ليؤدي إلى الغرض المطلوب . ونصبه على التمييز كقولك هو أحسن منك وجهاً وأجود منك ثوباً لأنك في قولك : هذا أجود منك قد أبهمت الشيء الذي فضلت به إلا أن تريد ان جملة أجود من جملتك فتقول هذا أجود منك وتمسك .

قوله تعالى :

﴿ أولئك الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ نَجْدَ لَهُ نَصِيرًا ﴾

(٥٢) - آية بلا خلاف .

النزول :

قوله : « أو لئلك » إشارة إلى الذين ذكرهم في الآية الأولى . وقال قتادة : لما قال كعب بن الأشرف ، وحى بن أخطب « هؤلاء أهدي من الذين آمنوا سبيلا » وما يعلمان أنها كاذبان . أنزل الله هذه الآية « أو لئلك الذين لعنهم الله ومن يلعن الله فلن تجد له نصيراً » فالوعيد فيها على ما تقدم من القول على جهة العناد ، لأنها إشارة إلى ما تقدم من صفتهم الدالة على عنادهم .

اللفظ والمعنى :

{ أو لئلك } لفظ جمع ، وواحد في المعنى كما قالوا : نسوة في جماعة النساء . وللواحدة امرأة . وغلب على أولاء (ها) التي للتنبيه . وليس ذلك في أو لئلك ، لأن في حرف الخطاب تنبيهاً للمخاطب إذ كان الكاف إنما هو حرف لحق ، لتنبيه المخاطب ، فصار معاقباً للهاء التي للتنبيه في أكثر الاستعمال . واللعنة : الإبعاد من رحمة الله عقاباً على معصيته ، فلذلك لا يجوز لعن البهائم ، ولا من ليس بعاقل من المجانين ، والأطفال ، لأنه سؤال العقوبة لمن لا يستحقها . فمن لعن حية أو عقرباً أو نحو ذلك مما لا معصية له فقد أخطأ ، لأنه سأل الله عز وجل ما لا يجوز في حكمته . فان قصد بذلك الإبعاد لا على وجه العقوبة ، كان ذلك جائزاً . فان قيل : كيف قال : « فلن تجد له نصيراً » مع تناصر أهل الباطل على باطلهم ؟ قلنا : عنه جوابان : أحدهما - « فلن تجد له نصيراً » ينصره من عقاب الله الذي يحله به مما قد أعده له ، لأنه الذي يحصل عليه وما سواه يضمحل عنه . الثاني - « فلن تجد له نصيراً » ، لأنه لا يمتد بنصرة ناصر له مع خذلان الله إياه .

قوله تعالى :

{ أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمَلِكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا }

(٥٣) - آية - .

النظم والاعراب :

وجه اتصال هذه الآية بما قبلها اتصال الصفة بالبخل ، والصفة بالحسد والجهل ، لأن قوله : ﴿ ألم تر إلى الذين أتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ، ويقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً ﴾ يدل على أنهم حسدوا المؤمنين وأنهم يعملون أعمال الجاهلين ، إلا أن الكلام خرج مخرج الاستفهام ، للتوبيخ ، والتفريع بتلك الحال . وجاءت أم هنا غير معادلة الالف لتدل على اتصال الثاني بالاول . والمعنى بل لهم نصيب من الملك ؟ وتسمى أم هذه المنقطعة عن الالف لأنها بخلاف المتصلة بها على المعادلة . ومثله « ألم تنزل الكتاب لاريب فيه من رب العالمين أم يقولون افتراء » (١) وقال بعضهم : إن الالف محذوفة ، لأن أم لا تنجي . مبتدأة على تقدير أم أولى بالنبوة « أم لهم نصيب من الملك » فيلزم الناس طاعتهم . وهذا ضعيف ، لأن حذف الالف إنما يجوز في ضرورة الشعر بالاجماع ولا ضرورة في القرآن . « وإذا » لم تعمل في يؤتون لأنها إذا وقعت بين الفاء ، والفعل ، جاز أن تقدر متوسطة فتلغى كما تلغى (أرى) (٢) إذا توسطت أو تأخرت ، لأن النية به التأخير . والتقدير أم لهم نصيب من الملك فلا يؤتون الناس فقيراً إذاً ، وكذلك إذا كان معها واو ، نحو « وإذا لا يلبثون خلافك إلا قليلاً » (٣) ويجوز أن تقدر مستأنفة ، فتعمل مع حرف العطف . و (اذن) لا تعمل إلا بشروط أربعة : أن تكون جواباً لكلام ، وأن تكون مبتدأة في اللفظ ، ولا يكون ما بعدها متعلقاً بما قبلها ، ويكون الفعل بعدها مستقبلاً . ومتى نقص واحد من هذه الشروط لم تعمل .

المعنى واللفظ :

وقوله : ﴿ لا يؤتون الناس فقيراً ﴾ اخبار من الله تعالى عن لومهم ، وبخلهم

﴿ ١ ﴾ سورة ألم السجدة : آية ٢٤ ، ٢٥ . ﴿ ٢ ﴾ أي (أرى) القلبية .

﴿ ٣ ﴾ - سورة الاسرى آية ٧٦ .

أي لا يؤتونهم نقيراً . وقيل في معنى النقير ههنا ثلاثة أقوال :

أحدها - قال ابن عباس ، وقتادة ، والسدي ، وعطاء ، والضحاك ، وابن زيد : إنه النقطة التي في ظهر النواة . وقال مجاهد : هو الحبة التي في بطن النواة . وفي رواية أخرى عن ابن عباس أن النقير ما نقر الرجل بإصبعه ، كما ينقر الدرهم . والنقر : النكت ومنه المنقار ، لأنه ينقر به . والناقور : الصور ، لأن الملك ينقر فيه بالنفخ المصوت . والنقرة : حفرة في الأرض أو غيرها ، والنقير : خشبة تنقر وينفذ فيها . والمناقرة : مراجعة الكلام . وانتقر : اختص كما يختص بالنقر واحداً واحداً . والمنقر : المنقلع عن الشيء ، لأنه كما يقلع في النقر ، ثم يعود إليه .

ومعنى ﴿ أم لهم نصيب من الملك ﴾ ما يدعيه اليهود أن الملك يعود إليهم . وقوله : « فإذا لا يؤتون الناس » يعني العرب . وذكر الزجاج في معناه وجهين : أحدهما - بل لهم نصيب ، لأنهم كانوا أصحاب بساتين وأموال ، وكانوا في غاية البخل .

والثاني - أنهم لو أعطوا الملك ، ما أعطوا الناس نقيراً من بخلهم اختاره البلخي وبه قال السدي ، وابن جريج .

قوله تعالى :

﴿ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا ﴾ (٥٤) - آية .

المعنى :

المعنى بقوله : ﴿ أم يحسدون الناس ﴾ قيل فيه ثلاثة أقوال : أحدها - قال ابن عباس ، ومجاهد ، والضحاك ، والسدي ، وعكرمة : إنه النبي (ص) ، وهو قول أبي جعفر (ع) ، وزاد فيه وآله .

الثاني - قال قتادة : هم العرب (١) : محمد (ص) وأصحابه ، لأنه قد جرى ذكرهم في قوله : « يقولون للذين كفروا هؤلاء أهدى من الذين آمنوا سبيلاً » ذكره الجبائي .

والفضل المذكور في الآية قيل فيه قولان :
أحدهما - قال الحسن ، وقتادة ، وابن جرير : النبوة . وهو قول أبي جعفر (ع)
قال وفي آله الامامة .

الثاني - قال ابن عباس : والضحاك والسدي ما أباحه الله للنبي من نكاح نسمة .
اللفظ :

والحسد تمنى زوال النعمة عن صاحبها لما يلحق من المشقة في نيله لها ،
والغبطة : تمنى مثل النعمة ، لأجل السرور بها لصاحبها ، ولهذا كان الحسد مذموماً
والغبطة غير مذمومة . وقيل : إن الحسد من افراط البخل ، لأن البخل مع النعمة ،
لمشقة بذها . والحسد تمنى زوالها لمشقة نيل صاحبها لها بالعمل فيها على المشقة
بنيل النعمة . ثم قال « فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً »
فا حسدوهم على ذلك فكيف حسدوا محمداً وآله ما أعطاهم الله إياه .

المعنى :

والملك المذكور في الآية ههنا قيل فيه ثلاثة أقوال :
أحدها - قال ابن عباس : هو ملك سليمان ، وبه قال عطية العوفي .
الثاني - قال السدي : هو ما أحل لداود من النساء تسع وتسعون امرأة ،
وسليمان مئة لأن اليهود عابت النبي (ص) بكثرة النساء فبين الله أن ذلك وأكثر
منه كان في آل إبراهيم .

الثالث - قال مجاهد ، والحسن : إنه النبوة . وقال أبو جعفر (ع) : أنه
الخلافة ، من أطاعهم ، أطاع الله ومن عصاهم عصى الله .

قوله تعالى :

﴿ فَهُمْ مِّنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ صَدَّ عَنْهُ وَكُفِيَ بِجَهَنَّمَ سَمِيرًا ﴾ (٥٥) - آية بلا خلاف .

المعنى :

الضمير في قوله : ﴿فهم من آمن به﴾ يحتمل أن يكون عائداً إلى أحد أمرين : أحدهما - قال مجاهد ، والزجاج ، والجبائي : إن من أهل الكتاب من آمن بمحمد (ص) لتقدم الذكر في «يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصداقاً لما معكم» (١) .

الثاني - فن أمة إبراهيم من آمن بإبراهيم ، ومنهم من صدَّ عنه . كما أنكم في أمر محمد (ص) كذلك . وليس في ذلك توهين لأمره كما ليس فيه توهين لأمر إبراهيم . واتصال الكلام على هذا الوجه ظاهر وعلى الوجه الأول تقديره وقع (٢) هذا كله «فهم من آمن به ومنهم من صدَّ عنه» وقال قوم : «فهم من آمن» بدادود وسليمان «ومنهم من صدَّ عنه» وليس في الآية دلالة على أن ما تقدم من الوعيد إنما صرف عنهم لايمان هذا الفريق ، لأنه قال في الآخرة «يوم تبيض وجوه وتسود وجوه» (٣) وقال بعضهم : فيه دلالة على ذلك ، ولذلك قال : «وكفى بجهنم سميراً» أي ان كان صرف بعض العقاب ، فكفى بجهنم استغرافاً بالمذاب .

اللمعة :

وسمير بمعنى مسعورة وترك - لأجل الصرف - التأنيث للبالغة في الصفة كما قالوا : كف خضيب ولحية دهن . وترك علامة التأنيث ، لأنها لما كان دخولها فيما

« ١ » - سورة النساء : آية ٤٦ .

« ٢ » في المخطوطة (ومير) بدل (وقع) .

« ٣ » سورة آل عمران : آية ١٠٦ .

ليست له ، للمبالغة نحو رجل علامة كان سقوطها فيما بقي له للمبالغة فحسن هذا التقابل في الدلالة . والسعر : ايقاد النار ومنه قوله : « وإذا الجحيم سعرت » (١) واستعمرت النار والحرب والشر استعاراً . واسعرتها اسعاراً . وسعرتها تسعيراً . والسعر : سعر المتاع وسعروه تسعيراً وذلك لاستعمار السوق بجماعها في البيع . والساعور كالتنور في الارض . والسعور : الذي قد ضربته السموم ، والعطش . وزيدت الباء في قوله : « وكفى بجهنم » لتأكيد الاختصاص ، لأنه يتعاقب به من وجهين : وجه الفعل في كفى جهنم كفولك : كفى الله ، ووجه الاضائة في الكفاية بجهنم . وعلى ذلك قيل : كفى بالله للدلالة على أن الكفاية تضاف إليه من أوكد الوجوه ، وهو وجه الفعل ، ووجه المصدر .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كَلِمًا نَضْجَتْ مُجْلَوٌهُمْ بِدَلَانِهِمْ مُجْلودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ (٥٦) - آية بلا خلاف .

المعنى واللفظ :

أخبر الله تعالى في هذه الآية أن من جحد معرفته وكذب أنبياءه ، ودفع الآيات التي تدل على توحيده ، وصدق نبيه أنه سوف يصليه ناراً لتدل على أن ذلك يفعله بهم في المستقبل ، ولم يكن دخولها للشك ، لأنه تعالى عالم بالأمور لا يخفى عليه أمر من الأمور . ومعنى نصليه ناراً : نلزمه إياها تقول : أصلته النار : إذا القيته فيها ، وصاليته صلياً : إذا شويته : وشاة مصلية أي مشويه . والصلا الشواء . وصلي فلان بشر فلان . وصلي برجل سوء .

وقوله : ﴿ كَلِمًا نَضْجَتْ جُلُودُهُمْ بِدَلَانِهِمْ جُلُودًا غَيْرَهَا ﴾ قيل فيه ثلاثة أقوال :

أحدها - قال الرماني : إن الله يجدد لهم جلوداً غير الجلود التي احترقت وتعدم المحترقة على ظاهر القرآن من أنها غيرها ، لأنها ليست ببعض الانسان . قال قوم هذا لا يجوز ، لأنه يكون عذب من لا يستحق العذاب . قال الرماني : لا يؤدي إلى ذلك ، لأن ما يزداد لا يألم ، ولا هو بعض لما يألم ، وإنما هو شيء يصل به الألم إلى المستحق له . وقال الجبائي : لا يجوز أن يكون المراد أن يزداد جلدًا على جلده ، كلما نضجت لأنه لو كان كذلك لوجب أن يملأ جسد كل واحد من الكفار جهنم إذا أدام الله العقاب ، لأنه كلما نضجت تلك الجلود زاد الله جلدًا آخر ، فلا بد أن ينتهي إلى ذلك .

والجواب الثاني - اختاره البلخي والجبائي ، والزجاج : ان الله تعالى يجددها بان يردها إلى الحالة التي كانت عليها غير محترقة ، كما يقال جئتني بغير ذلك الوجه وكذلك ، إذا جعل قيصة قباه جاز أن يقال جاء بغير ذلك اللباس أو غير خاتمته فصاغه خاتمًا آخر جاز أن يقال هذا غير ذلك الخاتم ، وهذا هو المعتمد عليه .

والثالث - قال قوم : إن التبديل إنما هو للسراويل التي ذكرها الله في قوله : « سراويلهم من قطران » (١) فأما الجلود فلو عذبت ثم أوجدت ، لكل فيه تفتير عنهم ، وهذا بعيد ، لأنه ترك للظاهر وعدول بالجلود إلى السراويل ، ولا نقول إن الله تعالى يعدم الجلود بل على ما قلناه يجددها ويطريها بما يفعل فيها من المعاني التي تعود إلى حالتها ، فأما من قال : إن الانسان غير هذه الجملة ، وأنه هو المعضب ، فقد تخلص من هذا السؤال . ويقولون ما قلناه ان أهل اللغة يقولون : أبدلت الشيء بالشيء . إذا أزلت عينًا بعين ، كما قال الراجز :

عزل الأمير بالأمير المبدل

وبدلت - بالتشديد - إذا غيرت هيئة ، والعين واحدة . يقولون : بدلت جبتي قيصة : إذا جعلتها قيصة ذكره المغربي ، وقال البلخي : ويحتمل وجهًا آخر وهو أن يخلق الله لهم جلدًا آخر فوق جلودهم ، فإذا احترق التحناني أعاده الله .

وهكذا يتعقب الواحد الآخر قال : ويحتمل أن يخلق الله لهم جلدًا لا يألم يعذبهم فيه ، كما يعذبهم في سراويل القطران .

فان قيل : كيف قال : ﴿ ليذوقوا العذاب ﴾ مع أنه دائم لازم ؟ قيل : لأن احساسهم في كل حال كاحساس الذائق في تجديد الوجدان من غير نقصان ، لأن من استمر على الأكل ، لا يجد الطعم ، كما يجد الطعم من يذوقه . وقوله : « إن الله كان عزيزاً حكيماً » معناه أنه قادر فاهر لا يمتنع عليه إنجاز ما توعده به أو وعد ، وحكيم في فعله لا يخلف وعيده ، ولا يفعل إلا قدر المستحق به فيذبغي للمافل أن يتدبره ، ويكون حذره منه على حسب علمه به ولا يفترب بطول الامهال ، والسلامة من تعجيل العقوبة .

قوله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا شُجُرٌ زَايِجٌ أَلَمْ يَكْفِ بِهَذَا الْآيَةِ لِلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٥٧) - آية بلا خلاف .

المعنى :

لما ذكر الله تعالى في الآية الأولى ما توعده به الكفار والجاحدين لآياته تعالى ، وعده في هذه الآية المصدقين به تعالى ، والعاملين الأعمال الصالحات ، وهي الحسنات التي هي طاعات الله ، وصالح يجري على وجهين :
أحدهما - على من يعمل الطاعة .

الثاني - على نفس العمل ويقال : رجل صالح ، ومعناه ذو عمل صالح ، ويقال : عمل صالح ، فيجري عليه الوصف بأنه صالح . وعدمه بأن سيدخلهم جنات وهي جمع جنة وهي البستان التي يجنحها الشجر « تجري من تحتها الأنهار » وفيه محذوف ، لأن التقدير تجري من تحتها مياه الأنهار ، لأن الماء هو الجاري دون الأنهار

غير أنه بعرف الاستعمال سقط عنه اسم مجاز ، كما سقط في قولهم : هذا شعر امرئ القيس وإن كان المراد أنه حكاية عنه ، فأما قوله : « واسأل القرية » مجاز لا محالة ، لأنه لا بد فيه من تقدير أهلها ، وقوله : « خالدين فيها أبداً لهم فيها أزواج مطهرة » يعني من النفاس والحيض ومن جميع الأقدار ، والادناس .

اللفظ :

والطهارة نقيض النجاسة . والنجاسة في الأصل هي ما كان نتناً نحو الجيف ، وغيرها ، وشبه بذلك نجاسة الحكم تبعاً للشرعية كما يقال في الحر : إنه نجسة . وقوله : « ويدخلهم ظلاً ظليلاً » فالظل أصله الستر من الشمس قال رؤبة : كل موضع يكون فيه الشمس ، فتزول عنه ، فهو ظل وفيه . وما سوى ذلك فظل ، لا يقال فيه فيه . والظل : الليل ، لأنه كالستر من الشمس . والظلة : السترة ، وظل يفعل كذا : إذا فعله نهاراً ، لأنه في الوقت الذي يكون للشمس ظل . والاطلال الدنو ، لأن الشيء بدنوه ، كأنه قد ألقى عليك ظله . والاطل : باطن منقسم البعير ، لأن المنقسم يستره . والظليل : هو الكنين ، لأنه لا شمس فيه ولا سموم . قال الحسن : ربما كان ظل ليس بظليل ، لأنه يدخله الحر والسموم ، فذلك وصف ظل الجنة بأنه ظليل . ومنه قوله : « وظل ممدود » (١) لأنه ليس كل ظل ممدوداً . وروي أن في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام ، لا يقطعها وهي شجرة الخلد . وقيل : إنما قال « ظلاً ظليلاً » فرقا بينه وبين « ظل ذي ثلاث شعب لا ظليل ولا يغني من اللهب » (٢) وقيل يدخلهم ظلاً ظليلاً في الموقف حيث لا ظل إلا ظل عرشه .

قوله تعالى :

﴿ إِنِ اللَّهُ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ ۖ

« ١ » سورة الواقعة : آية ٣١ .

« ٢ » سورة المراتل آية ٣١ - ٣٢ .

بين الناس أن تحكموا بالعدل إن الله نعما يعظكم به إن الله كان سميعاً بصيراً (٥٨) - آية بلا خلاف .

المعنى :

قيل في المعنى بهذه الآية ثلاثة أقوال :

أولها - ما قال ابن عباس ، وأبي بن كعب ، والحسن ، وقتادة ، وهو المروي عن أبي جعفر (ع) ، وأبي عبد الله (ع) : إن كل مؤمن على شيء يلزمه رده .

الثاني - قال زيد بن أسلم ، ومكحول ، وشهر بن حوشب : إن المراد به ولاية الأمر وهو اختيار الجبائي ، وروي ذلك عن أبي جعفر أيضاً وأبي عبد الله (ع) وقالوا : أمر الله الأمة كل واحد منهم أن يسلم الأمر إلى من بعده ، وعلى الوجه الأول يدخل هذا فيه ، لأن ذلك من جملة ما أئتمنه الله عليه . ولذلك قال أبو جعفر (ع) : إن أداء الصلاة والزكاة والصوم والحج من الأمانة ، ويكون الأمر للأمر بأداء الأمانة من الغنائم والصدقات ، وغير ذلك مما يتعلق به حق الرعية .

الثالث - قال ابن جريج : نزلت في عثمان بن طلحة . أمر الله تعالى نبيه أن يرد إليه مفاتيح الكعبة ، والمعتمد هو الأول ، وإن كان الأخير روي أنه سبب نزول الآية ، غير أنه لا يقصر عليه .

الفرد والمعنى :

نقول : أديت الشيء أؤديه تأدية ، وهو المصدر الحقيقي ، ولو قلت : أديت أداء كان جائزاً يقام الاسم مقام المصدر . ويقال : أدوت للصيد أدو له ادواً : إذا ختلته ، لتصيده . وأدى اللبن يأدي : إذا حمض . وقوله : « وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل » أمر الله تعالى الحكام بين الناس أن يحكموا بالعدل لا بالجور « إن الله نعما يعظكم به » معناه نعم الشيء شيئاً يعظكم الله به من أداء الأمانة وكتبت (ما) في (نعم) موصولة ، لأنها بمنزلة الكافة في (إنما) ، و (ربما) ، غير أنها في (نعم)

اسم يعود إليه الضمير في (به) فتقديره نعم شيئاً يعظكم به أو نعم وعظاً يعظكم به ، ولا يجوز إسكان العين مع الميم في نعماً لأنه جمع بين ساكنين ، ولكن يجوز اختلاس الحركة من غير اشباع الكسرة ، كالاختلاس في « يأمركم » و « بارئكم » وعلى هذا تحمل قراءة أبي عمر . وقال الزجاج : اجتماع الساكنين فيه ينكره جميع البصريين . والسميع : هو من كان على صفة يجب لاجلها أن يسمع المسموعات إذا وجدت والبصير من كان على صفة يجب لاجلها أن يبصر المبصرات إذا وجدت . والسامع هو المدرك للمسموعات . والبصر هو المدرك للمبصرات . ولذلك يوصف تعالى فيما لم يزل بأنه سميع بصير ، ولا يوصف بأنه سامع مبصر إلا بعد وجود المبصرات والمسموعات .

وقوله : ﴿ إِنْ اللَّهُ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ اخبار بأنه كان سميعاً بصيراً فيما مضى . وذلك يرجع إلى كونه حياً لا آفة به فإذا كان لا يجوز خروجه عن كونه حياً فلا يجوز خروجه عن كونه سميعاً بصيراً .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ لِمَنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴾ (٥٩) - آية بلا خلاف - .

المعنى :

هذا خطاب من الله تعالى للمؤمنين يأمرهم أن يطيعوه ويطيعوا رسوله ويطيعوا أولي الأمر منهم ، فالطاعة هي امتثال الأمر . فطاعة الله هي امتثال أوامره والانتهاز عن نواهيه . وطاعة الرسول كذلك امتثال أوامره وطاعة الرسول أيضاً هي طاعة الله ، لأنه تعالى أمر بطاعة رسوله ، فمن أطاع الرسول ، فقد أطاع

الله كما قال « من يطعم الرسول فقد أطاع الله » (١) فأما المعرفة بأنه رسول ، فمعرفة بالرسالة ولا يتم ذلك إلا بعد المعرفة بالله ، وليست احداهما هي الأخرى ، وطاعة الرسول واجبة في حياته وبعد وفاته ، لأن بعد وفاته يلزم اتباع سنته ، لأنه دعا إليها جميع المكلفين إلى يوم القيامة ، كما أنه رسول إليهم أجمعين . فأما أولو الأمر ، فلفه مفسرين فيه تأويلان :

أحدهما - قال أبو هريرة ، وفي رواية عن ابن عباس ، وميمون بن مهران ، والسدي ، والجبائي ، والبلخي ، والطبري : إنهم الامراء .

الثاني - قال جابر بن عبد الله ، وفي رواية أخرى عن ابن عباس ، ومجاهد ، والحسن ، وعطاء ، وأبي العالية : إنهم العلماء . وروى أصحابنا عن أبي جعفر وأبي عبد الله (ع) أنهم الائمة من آل محمد (ص) فلذلك أوجب الله تعالى طاعتهم بالاطلاق ، كما أوجب طاعة رسوله وطاعة نفسه كذلك . ولا يجوز إيجاب طاعة أحد مطلقاً إلا من كان معصوماً مأموناً منه السهو والغلط ، وليس ذلك بحاصل في الامراء ، ولا العلماء ، وإعما هو واجب في الائمة الذين دلت الأدلة على عصمتهم وطهارتهم ، فأما من قال المراد به العلماء ، فقوله بعيد ، لأن قوله ﴿ وأولي الأمر ﴾ معناه أطيعوا من له الأمر ، وليس ذلك للعلماء ، فإن قالوا : يجب علينا طاعتهم إذا كانوا محققين ، فإذا عدلوا عن الحق فلا طاعة لهم علينا . قلنا : هذا تخصيص لعموم إيجاب الطاعة لم يدل عليه دليل . وحمل الآية على العموم ، فيمن يصح ذلك فيه أولى من تخصيص الطاعة بشيء دون شيء . كما لا يجوز تخصيص وجوب طاعة الرسول وطاعة الله في شيء دون شيء . وقوله : ﴿ فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول ﴾ فمعنى الرد إلى الله هو إلى كتابه والرد إلى رسوله هو الرد إلى سنته . وقول مجاهد ، وقتادة ، وميمون بن مهران ، والسدي : والرد إلى الائمة يجري مجرى الرد إلى الله والرسول ، ولذلك قال في آية أخرى « ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم » (٢) ولأنه إذا كان

قولهم حجة من حيث كانوا معصومين حافظين للشرع جروا مجرى الرسول في هذا الباب . وقوله : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ أي تصدقون بها . ﴿ ذلك خير وأحسن تأويلاً ﴾ ذلك إشارة إلى الرد إلى الله وإلى الرسول ﴿ وأحسن تأويلاً ﴾ قال قتادة ، والسدي ، وابن زيد : أحمد عاقبة . وقال مجاهد : معناه أحسن جزاء .

وهو من آل يؤول إذا رجع والمآل المرجع والعاقبة مآل ، لأنها بمنزلة ما تفرقت عنه الأشياء ثم رجعت إليه . وتقول : إلى هذا يؤول الأمر أي يرجع . وقال الزجاج : أحسن من تأويلكم أنتم إياه من غير رد إلى أصل من كتاب الله وسنة نبيه ، وهذا هو الأقوى ، لأن الرد إلى الله والرسول والأئمة المعصومين أحسن من تأويل بغير حجة .

واستدل جماعة بهذه الآية على أن الإجماع حجة بأن قالوا : إنما أوجب الله الرد إلى الكتاب والسنة بشرط وجود التنازع ، فدل على أنه إذا لم يوجد التنازع ، لا يجب الرد ، ولا يكون كذلك إلا وهو حجة ، وهذا إن استدل به مع فرض أن في الأمة معصوماً حافظاً للشرع كان صحيحاً ، وإن فرضوا مع عدم المعصوم كان باطلاً ، لأن ذلك استدلال بدليل خطاب ، لأن تعليق الحكم بشرط أو صفة لا يدل على أن ما عداه بخلافه عند أكثر المحصلين ، فكيف يعتمد عليه هنا ، على أنهم لا يجمعون على شيء إلا عن كتاب أو سنة ، فكيف يقال : إذا أجمعوا لا يجب عليهم الرد إلى الكتاب والسنة ، وهم قد ردوا إليها على أن ذلك يلزم في كل جماعة ، وإن لم يكونوا جميع الأمة إذا اتفقوا على شيء ألا يجب عليهم الرد إلى الكتاب والسنة ، لأن قوله : ﴿ فَاِنْ تَنَازَعْتُمْ ﴾ يتناول جماعة ولا يستغرق جميع الأمة ، فعلم بذلك فساد الاستدلال بما قالوه . وقد بينا الكلام على ذلك مستوفى في المدة في أصول العقيدة .

قوله تعالى :

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا

أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٦٠﴾
— آية بلا خلاف — .

المعنى واللغة :

عجب الله تعالى نبيه (ص) في هذه الآية ممن يزعم أنه آمن بما أنزل على محمد (ص) ، وما أنزل من قبله بأن قال ألم يذته علمك إلى هؤلاء الذين ذكرنا وصفهم يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وقد أمرهم الله أن يكفروا به . وقال الحسن ، والجباي : نزلت الآية في قوم منافقين احتكوا إلى الأوثان بضرب القداح . وقد بينا معنى الطاغوت فيما تقدم . وقيل في معناه ههنا قولان : أحدهما — أنه كاهن تحاكم إليه رجل من المنافقين ، ورجل من اليهود هذا قول الشعبي ، وقتادة . وقال السدي اسمه أبو بردة .

الثاني — قال ابن عباس ، ومجاهد ، والريعم ، والضحاك : إنه كعب ابن الاشرف رجل من اليهود ، فاختار المنافق التحاكم إلى الطاغوت ، وهو رجل يهودي . وقيل : كعب بن الاشرف ، لأنه يقبل الرشوة ، واختار اليهودي التحاكم إلى محمد نبينا (ص) لأنه لا يقبل الرشوة . ومعنى الطاغوت ذو الطغيان — على جهة المبالغة في الصفة — فكل من يعبد من دون الله فهو طاغوت ، وقد تسمى به الأوثان كما تسمى بأنها رجس من عمل الشيطان ، ويوصف به كل من طغى ، بأن حكم بخلاف حكم الله تعالى غير راض بحكمه تعالى . وروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله (ع) أن الآية في كل من يتحاكم إلى من يحكم بخلاف الحق ، (و زعم) ، يحتاج إلى اسم ، وخبر ، « وانهم » في الآية نائب عن الاسم ، والخبر ، لأنها على معنى الجملة ، ومخرج المفرد ، وليس بمنزلة ظننت ذلك ، لأنه على معنى المفرد ومخرج المفرد ، لأن قولك : زعمت أنه قائم يفيد ما يفيد هو قائم ، وكذلك ظننت ذاك ، لأنه

يدل دلالة الاشارة إلى ما تقدر علمه عند المخاطب .

وقوله : ﴿ ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً ﴾ يدل على بطلان قول المجبرة : إن الله تعالى يفعل المعاصي ويريدها ، لأن الله تعالى نسب إضلالهم إلى أنه بارادة الشيطان على وجه الذم لهم ، فلو أراد تعالى أن يضلهم بخلق الضلال فيهم ، لكان ذلك أوكد وجوه الذم في إضلالهم .

وأصل الضلال الهلاك بالعدول عن الطريق المؤدي إلى البغية ، لأنه ضد الهدى الذي هو الدلالة على الطريق المؤدي إلى البغية ، وله تصرف كثير يرجع إلى هذه النكتة ذكرناه فيما مضى . وأضله الله معناه : سماه الله ضالاً أو حكم عليه به ، كما يقال أ كفره بمعنى سماه بالكفر ، ولا يجوز أن يقال أ كفره الله بمعنى أنه دعاه إلى الكفر ، لأنه منزه عن ذلك ، فتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .
فهو له تعالى :

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُوداً ﴾ (٦١) - آية - .

قال ابن جرير : الداعي إلى حكم الرسول هو المسلم الذي يدعو المنافق إلى حكم الرسول (ص) وقال قتادة : هو يهودي دعا المنافق إلى حكم الرسول ، لعلمه أنه لا يجوز في الحكم وتعالوا أصله من الملو وهو تفاعلوا ، منه كقولك : توافقوا ، فاذا قلت لغيرك : تعال ، فمعناه ارتفع علي - وإن كان في انخفاض من الأرض - لأنه جعله كالرفيع بكونه فيه ، ويجوز أن يكون أصله للمكان العالي حتى صار لكل مكان . وقوله : ﴿ يصدون عنك صدوداً ﴾ قيل في سبب صد المنافقين عن النبي (ص) قولان : أحدهما - لعلمهم بأنه لا يأخذ الرشا على الحكم وأنه يحكم بمر الحق .

والثاني - لعداوتهم للدين .

وصدت الأصل فيه ألا يتعدى ، لأنك تقول : صدت عن فلان أصد

بمعنى أعرضت عنه ، ويجوز صددت فلاناً عن فلان - بالتعدي - لأنّه دخله معنى منعه عنه . ومثله رجعت أنا ورجعت غيري ، لأنّه دخله معنى رددته ، فلذلك جاز رجعته ، « وصدوداً » نصب على المصدر على وجه التأكيد للفعل ، كقوله : « وكلم الله موسى تكليماً » (١) ومعنى ذلك أنه ليس ذلك على بيان كالكلام بل كله في الحقيقة . وقيل في معنى « تكليماً » أنه كله تكليماً شريعياً عظيماً ويمكن مثله في الآية . ويكون تقديره رأيت المنافقين يصدون عنك صدوداً عظيماً .
قوله تعالى :

﴿ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ۖ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ﴾ (٦٢) - آية - .

الاعراب :

قيل في موضع كيف من الاعراب قولان :

أحدهما - أنه رفع بتقدير : فكيف صنيعهم إذا أصابتهم مصيبة بما قدمت أيديهم ، كأنه قال الاساءة صنيعهم بالجرأة في كذبهم أم الاحسان بالتوبة من جرمهم .

والثاني - أنه نصب وتقديره : كيف يكونون أمصريين أم تائبين يكونون؟ ويجوز الرفع على معنى كيف بك . كأنه قال أصلح أم فساد ؟

المعنى :

وقيل في معنى المصيبة في الآية قولان :

أحدهما - ذكره الزجاج : ان بعض المنافقين أظهر أنه لا يرضى بحكم رسول الله (ص) ، فقتله عمر ، ثم جاء إخوانه من المنافقين يطالبون بدمه « يحلفون بالله إن أردنا إلا إحساناً وتوفيقاً » كذباً وزوراً .

الثاني - ان أصابتهم نعمة من الله لم ينيبوا تائبين من المعصية بل يزدادون جرأة بخلفهم كاذبين بالله عز وجل . وقال الحسين بن علي المغربي : الآية نزلت في عبد الله بن أبي وما أصابه من الذل عند مرجعهم من غزوة بني المصطلق وهي غزوة اليرسيع حين نزلت سورة المنافقين ، فاضطر إلى الخشوع والاعتذار ، وذلك مذكور في تفسير سورة المنافقين أو مصيبة الموت لما تضرع إلى رسول الله (ص) في الاقالة والاستغفار واستوهبه ثوبه ، ليمتقي به النار يقولون : ما أردنا إلا إحساناً وتوفيقاً أي بكلامه بين الفريقين المتنازعين في غزوة بني المصطلق . وقوله : ﴿ فاعرض عنهم ﴾ يأساً منهم ﴿ وعظمهم ﴾ إيجاباً للحجة عليهم « وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً » فيه دلالة على فضل البلاغة وحث على اعتمادها . وقوله : « إن أردنا إلا إحساناً وتوفيقاً » معناه قيل فيه قولان : أحدهما - أي ما أردنا بالمطالبة بدم صاحبنا إلا إحساناً وإيناساً ، وما وافق الحق في أمرنا .

الثاني - ما أردنا بالمدول عنك في المحاكاة إلا توفيقاً بين الخصوم ، وإحساناً بالتقريب في الحكم دون الحمل على مرء الحق . كل ذلك كذب منهم وافك . ان قيل كيف يقتضي الانتقام منهم الاعتذار لما سلف من جرمهم ؟ قلنا : عنه جوابان :

أحدهما - للتقريع بتعجيل العقاب على ما ارتكبوا من الانام .

الثاني - ان الانتقام قد يكون اقضاء النبي (ص) واذلاله وإياعم ، وتخويفه بالنفي أو القتل ان لم ينتهوا عن قبائحهم - هذا قول الجبائي - والحلف : القسم . ومنه الحلف ، لتحاقهم فيه على الامر . وحليف الجود ونحوه ، لأنه كالحلف في اللزوم ، أو حلف الغلام إذا قارب البلوغ .

قوله تعالى :

﴿ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴾ (٦٣) - آية .

المعنى :

﴿ أولئك ﴾ إشارة إلى المنافقين الذين تقدم وصفهم ، وإنما قال : يعلم ما في قلوبهم وإن كان معلوماً ذلك بدلالة العقل لأمرين :
أحدهما - تأكيداً لما علمناه .

والثاني - انه يفيد أنه لا يغني عنهم كتمان ما يضمرونه شيئاً من العقاب ، لأن الله يعلم ما في قلوبهم من النفاق . وكذلك كل ما ذكره الله مما هو معلوم عند المخاطب . إنما الفائدة في مقارنته بما ليس بمعلوم على جهة الاحتجاج به ، أو غيره من الوجوه . وقوله : ﴿ فأعرض عنهم وعظهم ﴾ جمع بين معنى الاعراض والاقبال . وقيل في معناه ثلاثة أوجه :

أحدها - فأعرض عنهم بعداوتك لهم ، وعظهم .

الثاني - فأعرض عن عقابهم وعظهم .

الثالث - قال الجبائي : أعرض عن قبول الاعتذار منهم . وقوله : « وقال لهم في أنفسهم قولاً بليغاً » قال الحسن : القول البليغ الذي أمر به في الآية أن يقول : إن أظهرتم ما في قلوبكم قتلتمكم ، فهذا يبلغ من نفوسهم كل مبلغ . وقال الجبائي : خوفهم بمكاريه تنزل بهم في أنفسهم إن عادوا لمثل ما فعلوه . ويجوز أن يكون المراد ازجرهم عما هم عليه بأبلغ الزجر .

اللفظ :

وأصل البلاغة البلوغ ، تقول : بلغ الرجل بالقول يبلغ بلاغة ، فهو بليغ : إذا كان بعبارة يبلغ كثير ما في قلبه . ويقال : أحق بليغ ، وبلغ ومعناه . أنه أحق يبلغ حيث يريد . وقيل : معناه قد بلغ في الحماسة . وفي الآية دلالة على فضل البلاغة ، وأنها أحد أقسام الحكمة ، لما فيها من بلوغ المعنى الذي يحتاج إلى التفسير باللفظ الوجيز مع حسن الترتيب .

قوله تعالى :

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاؤُكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ (٦٤) - آية بلا خلاف .

المعنى :

« ما » في قوله : « وما أرسلنا » نافية فلذلك قال : « من رسول » ، لأن (من) لا تزداد في الإيجاب ، وزيادتها تؤذن باستفراق الكلام كقولك : ما جاءني من أحد . والتقدير في الآية : وما أرسلنا رسولا إلا ليطاع ، فيمثل ما تأمره به . والذي اقتضى ذكر طاعة الرسول إعراض هؤلاء المنافقين - الذين تحاكوا إلى الطاغوت - عن طاعته ، وهم يزعمون أنهم يؤمنون به حتى كأنه قد قيل لهم : من الإيمان أن لا تطيعوه في كل ما يدعوا إليه ، فبين الله تعالى أنه كغيره من الرسل الذي ما أرسل إلا ليطاع . وقوله : « بإذن الله » معناه بأمر الله الذي دل على وجوب طاعتهم ، والاذن على وجوه : يكون بمعنى اللطف ، كقوله : « وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله » (١) ومنها الأمر مثل هذه الآية . ومنها التخليه نحو « وما هم بضارين به من أحد إلا بإذن الله » (٢) وقوله : « ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم » معناه إذ بخسوها حقها بادخال الضرر عليها بفعل المعصية من استحقاق العقاب ، وتقويت الثواب بفعل الطاعة .

الاعراب والمعنى :

وموضع « أنهم » رفع . والمعنى لو وقع مجيئهم في وقت ظلمهم مع استغفارهم « لوجدوا الله تواباً رحيماً » و (لو) موضوعة للفعل ، لما فيها من معنى الجزاء تقول : لو كان كذا ، لكان كذا . ولا يقع بعدها إلا (أن) . وإنما اجيز في (أن)

خاصة أن تقع بعدها ، لأنها كالفعل في إعادة معنى الجملة . وفتحت (ان) لأنها مبنية على (لو) بترتيبها على نحو ترتيبها بعد العامل فيها . وفي الآية دلالة على بطلان مذهب المجبرة ؛ من أن الله تعالى يريد أن يعصي الانبياء قوم ويطيعهم آخرون ، لأنه تعالى بين أنه ما أرسلهم إلا ليطاعوا ، واللام لام الغرض ومعناه إلا وأراد من المبعوث إليهم أن يطيعوا . وذلك خلاف مذهبهم . وفيها أيضاً دلالة على أن من كان مرتكباً لكبيرة يجب أن يستغفر الله فإن الله سيتوب عليه ويقبل توبته ، ولا يذنبني لأحد أن يستغفر مع كونه مصرّاً على المعصية بل يذنبني أن يتوب ويندم على ما فعل ويمزم على أن لا يعود إلى مثله ثم يستغفر باللسان ليتوب الله عليه . وقوله : « لوجدوا الله » يحتمل أمرين :

أحدهما - لوجدوا مغفرة الله لذنوبهم ورحمته بإياعم .

والثاني - لعلوا الله تواباً رحيماً . والوجدان قد يكون بمعنى الإدراك ، فلا يجوز عليه تعالى أنه تعالى غير مدرك في نفسه . وذكر الحسن في هذه الآية : أن اثني عشر رجلاً من المنافقين اجتمعوا على أمر من النفاق واثتمروا به فيما بينهم ، فاخبره الله بذلك ، وقد دخلوا على رسول الله ، فقال رسول الله : إن اثني عشر رجلاً من المنافقين اجتمعوا على أمر من النفاق ، واثتمروا به فيما بينهم ، فليقم أولئك فليستغفروا ربهم ، وليعترفوا بذنوبهم حتى اشفع لهم . فلم يقم أحد . فقال رسول الله (ص) : ألا تقومون ؟ - مراراً - . ثم قال : قم يا فلان وأنت يا فلان ، فقالوا يا رسول الله نحن نستغفر الله ونتوب إليه ، فاشفع لنا . قال الآن أنا كنت في أزل أمركم أطيب نسأ بالشفاعة ، وكان الله تعالى أسرع إلى الإجابة أخرجوا عني ، فأخرجوا عنه حتى لم يرحم .

قوله تعالى :

« فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ

لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا » (٦٥) - آية - .

قيل في معنى دخول (لا) في أول الكلام قولان :

أحدهما - أنها رد لكلام . كأنه قيل لا الامر كما يزعمون من الايمان وهم على تلك الحال من الخلاف ، ثم استؤنف قوله : « وربك لا يؤمنون حتى ... » .
الثاني - انها توطئة للنفي الذي يأتي فيما بعد ، لأنه إذا ذكر في أول الكلام وآخره كان أوكد وأحسن ، لأن النفي له صدر الكلام . وقد اقتضى القسم أن يذكر في الجواب .

النزول :

وقيل في سبب نزول هذه الآية قولان :

أحدهما - أنها نزلت في الزبير ورجل من الانصار تخصما إلى النبي (ص) في سراح من الحرة كانا يسقيان منه نخلاهما ، فقال النبي (ص) اسق يازبير ثم ارسل إلى جارك ، فغضب الانصاري ، وقال : يارسول الله ان كان ابن عمك ؟ ! فتلون وجه رسول الله حتى عرف ان قد ساءه ، ثم قال يازبير احبس الماء إلى الجدد (١) أو إلى الكعابين ، ثم خل سبيل الماء ، فنزلت الآية . وقال أبو جعفر (ع) كانت الخصومة بين الزبير ، وحاطب بن أبي بلتعة روي ذلك عن الزبير وأم سلمة . وذهب إليه عمر بن شبه ، والواقدي . وقال قوم وهو اختيار الطبري : إنها نزلت في المنافق واليهودي الذين احتكما إلى الطاغوت . قال : لأن سياق الكلام بهذا أشبه .

اللفظ والمعنى

وقوله : ﴿ فيما شجر بينهم ﴾ معناه فيما وقع بينهم من الاختلاف . تقول شجر يشجر شجراً وشجوراً وشاجره في الأمر : إذا نازعه فيه مشاجرة ، وشجاراً وتشاجروا فيه : تشاحوا . وكل ذلك لتداخل كلام بعضهم في بعض كتداخل الشجر بالتفافه . وفي الآية دلالة على فساد مذهب المجبرة ، لأنه إذا وجب الرضى بفعل النبي (ص) فالرضا بفعل الله تعالى أولى ، ولو كان خلق الكفر والمعاصي لوجب على الخلق الرضا به . وذاك خلاف الاجماع . وقيل في معنى الحرج قولان :

« ١ » أراد ما رفع من اعضاد المزرعة لتسلك الماء كالجدار . ورواية ، قل له : « احبس الماء حتى يبتغ الجدى - بضم الميم وتشديد الدال - » وهي المسناة - عن لسان العرب : (جدد) - .

أحدهما - قال مجاهد هو الشك . وقال الضحاك : الاثم . وأصل الحرج الضيق فكأنه قال ضيق شك أو اثم وكلاهما يضيق الصدر . ومعنى الآية أن هؤلاء المنافقين لا يؤمنون حتى يحكموا النبي (ص) فيما وقع بينهم من الاختلاف ، ثم لا يجدوا حرجاً مما قضى به أي لا تضيق صدورهم به ، ويسلموا لما يحكم به لا يعارضونه بشيء . فحينئذ يكونون مؤمنين . و « تسليماً » مصدر مؤكد والمصادر المؤكدة بمنزلة ذكر كلف الفعل ثانياً كأنك قلت : سلمت تسليماً ومن حق التوكيد أن يكون محققاً لما تذكره في صدر كلامك ، فإذا قلت : ضربت ضرباً ، فعناه أحدثت ضرباً أحقه حقاً ولا أشك فيه . ومثله في الآية أنهم يسلمون من غير شك يدخلهم فيه . وقال أبو جعفر (ع) : لما حكم النبي (ص) للزبير على خصمه ، لوى شذقه وقال لمن سأله عن حكم له ، فقال : لمن يقضي ؟ لابن عمته . فتعجب اليهودي وقال : إنا آمنّا بموسى فأذنبنا ذنباً فأمرنا الله تعالى بأن نقتل أنفسنا ، فقتلناها فأجلت عن سبعمين ألف قتيل . وهؤلاء يقررون بمحمد (ص) ويطؤون عقبه ولا يرضون بقضيته ، فقال ثابت بن الشماس لو أمرني الله أن أقتل نفسي لقتلتها فأمرنا الله « ولو أنا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم ... » إلى قوله : « إلا قليل منهم » يعني ابن الشماس ذكره السدي .

قوله تعالى :

﴿ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ يَقْتُلُوا أَنْفُسَهُمْ أَوْ آخِرُ جُورٍ مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَنْبِيئًا ﴾ (٦٦) - آية بلا خلاف - .

الفردة ، والحجزة :

قرأ ابن عامر وحده « إلا قليلاً » بالنصب ، وكذلك هو في مصاحف أهل الشام . الباقر بالرفع . وقيل : إن النصب قراءة أبي ، فمن رفع فعلى البدل من

المضمر كأنه قال : ما فعله إلا قليل منهم . وهذا يجوز في النفي دون الاثبات ، لأنه لا يجوز أن يقول فعله إلا قليل منهم ، لأن الفعل ليس للقليل في الاثبات كما هو لهم في النفي . وقال الكسائي : ارتفع بالتكرار . والمعنى ما فعلوه ما فعله إلا قليل . ومن نصب فانه قال : الاستثناء بعد تمام الكلام ، لأن قوله : « ما فعلوه » كلام تام كما أن قولك فعل القوم كلام تام . فاستثنى بعده ، ولم يجعل ما بعد إلا عليه الاعتماد . والوجه الرفع ، لأن الفعل لهم . فهو أدل على المعنى . وقرأ ابن كثير ونافع وابن عامر والكسائي « ان اقتلوا » بضم النون وبضم الواو في قوله : « أو اخرجوا » وقرأ عاصم وحمة بكسرهما وكسر النون . وضم الواو أبو عمرو . فن ضمها فلان الثالث مضموم أتبع الضمة . ومن كسرهما فعلى أصل الحركة لالتقاء الساكنين . وأبو عمرو ضم الواو تشبيهاً بواو « اشتروا الضلالة » (١) . « ولا تنسوا الفضل بينكم » (٢) .

المعنى :

ومعنى قوله : « ولو أنا كتبنا عليهم » أي لو أننا ألزمنهم وأوجبنا عليهم « أن اقتلوا أنفسهم أو اخرجوا من دياركم » أي لو كتبنا عليهم ذلك - كما أوجبنا على قوم موسى وقتلوا أنفسهم وأخرجهم إلى التيه - ما فعله هؤلاء للمشقة التي فيه مع أنه كان ينبغي أن يفعلوه ، لما لهم فيه من الحظ ، لأننا لم نكن لنأمرهم به إلا لما تقتضيه الحكمة ، وما فيه من المصلحة مع تسهيلنا تكليفهم وتيسيرنا عليهم ، فإيهم عنه مع تكامل أسباب الخير فيه وسهولة طريقه ؟ ولو فعلوا ما يوعظون به أي ما يؤمرون به ، لكان خيراً لهم وأشد تثبيتاً . وقيل في معناه قولان :

أحدهما - ان البصيرة أثبت من اعتقاد الجهالة لما يعترى فيها من الخيرة واضطراب النفس الذي يتميز من حال المعرفة بسكون النفس إليه .

الثاني - ان اتباع الحق أثبت منفعة لأن الانتفاع بالباطل يضمحل بما يعقب

من المضرة وعظيم الحسرة . فالاول لأجل البصيرة . والثاني لأجل دوام المنفعة .
وقال البلخي معنى الآية أنه لو فرض الله عليهم قتل أنفسهم كما فرض على قوم موسى
عندما التمسوا أن يتوب عليهم أو الخروج من ديارهم ما فعلوه . فإذا لم يفرض عليهم
ذلك ، فليفعلوا ما أمروا به مما هو أسهل عليهم منه ، فإن ذلك خير لهم وأشدّ ثبوتاً
لهم على الايمان . وفي الدعاء اللهم ثبتنا على ملة رسولك . ومعناه اللهم الطف لنا
ما نثبت معه على التمسك بطاعة رسولك والمقام على ملته .
قوله تعالى :

﴿ وَإِذَا لَا تَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَا أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (٦٧) وَلَهْدَيْنَاهُمْ
صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴿ (٦٨) - آيتان بلا خلاف .

قيل : ان « إذا » دخلت هنا لتدل على معنى الجزاء ، كأنه قال ولو أنهم
فعلوا ما يوعظون به لَا تَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَا أَجْرًا عَظِيمًا جزاء على فعلهم [ومعنى « إذا »
جواب وجزاء وهي تقع متقدمة ومتأخرة ومتوسطة وإنما تعمل متقدمة خاصة إلا
أن يكون الفعل بعدها للحال نحو إذا أظنك خارجاً . وتلغى إذا عن العمل من بين
أخوانها لأنها تشبه أظن في الاستدراك بها تقول : زيد في الدار أظن فتستدرك
بها بعد ما مضى صدر الكلام على اليقين . وكذلك يقول القائل : أنا أجيئك فتقول:
وأنا أكرمك اذن . أردت أن تقول : وأنا أكرمك ثم استدركته باذن . ولدن
مبذية ولم تب عند ، لأنها أشد إبهاماً إذا كانت تقع في الجواب نحو أين زيد ،
فتقول : عند عمرو ، فلا يقع لدن هذا الموقع ، فجرت لشدة الإبهام مجرى الحروف .
ومعنى (لدنا) ههنا من عندنا . وإنما ذكر « من لدنا » تأكيداً للاختصاص ، بأنه
مالا يقدر عليه إلا الله ، لأنه قد يؤتي بما يجزبه على يد غيره . وقد يؤتي بما يختص
بفعله . وذلك أشرف له وأعظم في النعمة ولأنه متحف بما لا يقدر عليه غيره .
وقوله : « ولهديناهم » معناه ولقمنا من اللطف بهم ما يثبتون معه على الطاعة ،
ولزوم الاستقامة وإنما لم يفعل بهم هذا اللطف مع الحال التي هم عليها ، لأنه يخرجهم

من معنى اللطف حتى يصيروا بمنزلة من لا لطف له على وجه . ومثله « اهدنا الصراط المستقيم » أي ثبتنا بلطفك على الصراط المستقيم . وقال أبو علي : معناه الأخذ بهم على طريق الجنة في الآخرة . قال : ولا يجوز أن يكون المراد بالهداية ههنا الارشاد إلى الدين لأنه تعالى وعد بهذا من يكون مؤمناً مطيعاً . ولا يكون كذلك إلا وقد اهتدى ، فان قيل : لم جاز أن يمنعوا اللطف لسوء فعلهم . ولم يجوز أن يمنعوا لسوء فعل غيرهم إذ قد صاروا بمنزلة من لا لطف لهم ؟ قلنا : لأنهم يؤتوا في معاصيهم من قبل أنفسهم ولا يجوز أن يؤتوا فيها من قبل غيرهم ولو جاز ذلك لجاز أن يقتطعوا عن التوبة بالقتل فيكونوا قد أوتوا في معاصيهم من قبل المتقطع لهم وتكون التخلية فيه بمنزلة الاماتة . والواجب في هذا ان يمنع غير هذا المكلف من سوء الفعل الذي فيه ارتفاع اللطف . فان كان لطف هذا المكلف متعلقاً بفعل غيره ، وقد علم انه لا يفعله ، لم يحسن تكليف هذا المكلف لأنه ان منع هذا من الايمان ، فسد ، وان ترك وسوء الفعل فسد . واللام في قوله : « ولهديناكم صراطاً مستقيماً » لام الجواب التي تقع في جواب (لو) كما تقع في جواب القسم . كما قال امرؤ القيس :
حلفت لها بالله حلقة فاجر لنأموا فان من حديث ولاصال (١)

والفرق بين لام الجواب ولا لام الابتداء ان لام الابتداء لا تدخل إلا على الاسم المبتدأ إلا في باب (ان) خاصة فانها تدخل على الفعل لمضارعتة الاسم . يبين ذلك قولك :
قد علمت ان زيداً يقوم . وقد علمت ان زيداً يقوم فتكسر (ان) الأولى وتفتح الثانية .

وقوله : ﴿ صراطاً ﴾ نصب على أنه مفعول ثان ، لأنه في معنى مفعول كسونه ثوباً ، أي فاكتسى ثوباً . فكذلك ولهديناكم فاهتدوا صراطاً .
قوله تعالى :

﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ

(١) ديوانه : ١٦١ حلقة فاجر : قسم فاسق . صال : مستدق . بالنار . في المطبوعة

(حوت) بدل (حديث) .

عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا (٦٩) ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَالِمًا (٧٠) - آيتان - .

المعنى واللغة والنزول :

لما جرى ذكر الطاعة فيما تقدم والحض عليها اقتضى ذكر طاعة الله ، وطاعة الرسول ، والوعد عليها . وقيل : إنه وعد بامر مخصوص على الطاعة من مرافقة النبيين ومن ذكر معهم وهو أعم فائدة . ومعنى قوله : ﴿ فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين ﴾ أنه يستمتع برؤية النبيين وزيارتهم ، والحضور معهم . فلا ينبغي أن يتوهم من أجل أنهم في أعلى عليين أنه لا يراهم .

وقال الحسن ، وسعيد بن جبير ، ومسروق ، وقتادة ، والربيع ، والسدي ، وعامر : إن سبب نزول هذه الآية أن بعض الناس توهم ذلك ، فحزن له ، وسأل النبي (ص) عن ذلك ، فانزل الله الآية .

وقيل في معنى الصديق قولان :

أحدهما - المداوم على ما يوجهه التصديق بالحق .

الثاني - أن الصديق هو المتصدق بما يخلص له من عمل البر . والاول أظهر .
والشهداء جمع شهيد . وهو المقتول في سبيل الله . وفي تسميته شهيداً قولان :
أحدهما - لأنه قام بشهادة الحق حتى قتل في سبيل الله .

والآخر - أنه من شهداء الآخرة بما ختم له من القتل في سبيل الله . وليست الشهادة هي القتل ، لأنها معصية ، ولكنها حال المقتول في اخلاص القيام بالحق لله مقراً به ، وداعياً إليه . وقيل : الشهادة هي الصبر على ما أمره الله به من قتال عدوه والانقياد له . فأما الصبر على الألم بترك الآثمين فليس بممنوع ، بل هو مباح إذا لم يقل ما يكرهه الله . وقال الجبائي : الشهداء جمع شهيد . وهم الذين جعلهم الله شهداء في الآخرة . فهم عدول الآخرة . وهذا على مذهبه بعيد ، لأن أهل الجنة

كلهم عدول عنده ، لأن من ليس بعمل لا يدخل الجنة . والله تعالى وعد من يطيعه ويطيع رسوله بأنه يحشره مع هؤلاء . فينبغي أن يكونوا غير الموعود لهم . وإلا يصير تقديره إنهم مع نفوسهم .

والصالح : من استقامت نفسه بحسن عمله . والمصلح المقوم لعمل بحسنه . ويقال : الله يصلح في تدبير عباده . بمعنى أنه يحسن تدبير عباده . ولا يوصف بأنه صالح .

الاعراب :

وقوله : ﴿ وحسن أولئك رفيقا ﴾ نصب على التمييز . ولذلك لا يجمع . وهو في موضع رفقاء . وقيل إنه لم يجمع ، لأن المعنى ، حسن كل واحد منهم رفيقا كما قال : « يخرجكم طملا » (١) وقال الشاعر :

نصبن الهوى ثم ارتمين قلوبنا بأسهم أعداء وهن صديق (٢)

ومن قال : « رفيقا » نصب على التمييز ، قال : لأنه قد سمع حسن أولئك من رفقاء ، وكرم زيد من رجل . وقال قوم : هو نصب على الحال ، فإنه قد تدخل (من) في مثله . فإذا سقطت (من) فالحال هو الاختيار ، لأنه من أسماء الصفات كأسماء الاجناس . ويكون التوحيد لما دخله من معنى حسن كل واحد منهم مرافقا . ونظيره : لله درهم فارسا ، أي حال الفروسية .

اللغة :

والرفيق : مشتق من الرفق في العمل . وهو الارتفاق فيه . ومنه الترفق في

١ « سورة الحج : آية ٥ ، وسورة المؤمن : آية ٦٨ .

٢ « قائله جرير . ديوانه ٢ : ٢٠ الطبعة الاولى . المطبعة العلمية بمصر وروايته (دعون) بدل (نصين) وفي المطبوعة (باعين) بدل (بأهم) وأثبتناها كما في جميع المصادر . طبقات خول الشراء : ٣٥١ ، واللسان (صدق) والعقد الفريد ٧ : ٤٨ وروايته (بعين) بدل (نصين) وما بعده .

وما ذقت طعم العيش منذ نأيتهم وما ساغ لي بين الجوانح ريق

السير ، ونحوه . ومنه المرافقة . والمرفق من اليد - بكسر الميم - لأنّه يرتفق به .
ويقال أيضاً في العمل نحو قوله : « ويهيئ لكم من أمركم مرفقاً » (١) أي رفقاً
يصلح به أمركم . والمرفق : - بفتح الميم - من مرافق الدار . والرفقة : الجماعة في السفر ،
لارتفاق بعضهم ببعض . وقوله : « ذلك الفضل » إشارة إلى الثواب بالكون مع
النبيين ، والصديقين . والتقدير ذلك هو الفضل من الله . وهو وإن كان مستحقاً ،
فلم يخرج من أن يكون تفضلاً ، لأن سببه الذي هو التكليف ، تفضل . والفضل :
هو الزائد على المقدار إلا أنه قد كثر على ما زاد من الانتفاع . وكل ما يفعله تعالى
فهو فضل ، وتفضل ، وافضال ، لأنّه زائد على مقدار الاستحقاق الذي يجري على
طريق المساواة . وقوله : « وكفى بالله علماً » إنما ذكر ، ليعلم انه لا يضيع عنده
شيء من جزاء الأعمال . من حيث كان تعالى : عالماً به ، وبما يستحق عليه .
وتقديره ، وكفى بالله علماً بكنهه الجزاء على حقه ، وتوفير الحظ فيه . ودخلت الباء
في اسم الله زائدة للتوكيد . والمعنى كفى الله . ووجه التأكيّد أن اتصال الاسم
بالعمل من جهة بئانه عليه وجه من وجوه الاتصال واتصاله بالباء وجه آخر من
وجوه الاتصال ، فإذا اجتمعاً كان أو كيد . ووجه آخر هو أن معناه اكتفى العباد
بالله . ووجه ثالث وهو أنه توطئة لباب سير يزيد وأكرم يزيد من جهة أن موضعه
رفع ، وفيه حرف من حروف الجر . والكفاية مقدار مقاوم للحاجة . ولا يخلو
المقدار من أن يكون فاضلاً أو مقصراً أو كافياً ، فهذه الأقسام الثلاثة متقابلة .
قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا ثُبَاتٍ أَوْ انفَرُوا

جَمِيعًا ﴾ (٧١) - آية - .

المعنى واللفظ :

هذا خطاب للمؤمنين الذين صدقوا بالله ، وبرسوله . ومعناه أيقنوا بالله ،

ورسوله . أمرهم الله أن يأخذوا حذرهم . وقيل في معناه : قولان :
أحدهما - قال أبو جعفر (ع) وغيره : خذوا سلاحكم ، فسمي السلاح حذراً
لأن به يقي الحذر .

الثاني - احذروا عدوكم باخذ السلاح . كما يقال للإنسان خذ حذرك . بمعنى
احذر . والحذر والحذر لغتان . مثل الاذن والاذن . والمثل المثل . ثم أمرهم بأن
ينفروا . والنفور : الفرع نفر ينفر نفوراً : إذا فرع . ونفر إليه : إذا فرع من
أمر إليه . والمعنى انفروا إلى قتال عدوكم . ومنه النفر : جماعة تفرع إلى مثلها .
والنفير إلى قتال العدو . ونفر الحاج يوم الثاني والثالث من التشريق ، لأنهم يفرعون
إلى الاجتماع للرجوع إلى الاوطان . والمنافرة : المحاكمة للفرع إليها فيما يختلف فيه
وقيل : إنما كانت ، لأنهم يسألون الحاكم أينما أعز نفراً . ونفره تنفيراً . ونافره
منافرة . وتنافروا تنافراً . واستنفره استنفاراً . وقوله : « ثبات » قال ابن عباس ،
ومجاهد ، والضحاك ، وقتادة ، والسدي : إن معناه انفروا فرقة بعد فرقة ، أو
فرقة في جهة وفرقة في جهة . أو انفروا جميعاً من غير تفرق بلاوقات ، والجهات .
والثبات جمع ثبة وهي جماعات في تفرقة أي يأتون متفرقين . وقال أبو جعفر : الثبات :
النسرايا والجميع العسكر . قال أبو ذؤيب :

فلما اجتلاها بالايام تحيرت ثبات عليها ذلها واكتئابها (١)

يصف العاسل ، وتدخينه على النحل . والايام - بكسر الهمزة على وزن الجام -
الدخان ويجمع ثبة على ثبين ، أيضاً . قال زهير :

وقد اغدوا على ثبة كرام نشاوى واجدين لما نشاء (٢)

وانما جاز أن يجمع ثبة ثبون - وان كان هذا الجمع يختص ما يعقل - للعوض
من النقص الذي لحقه ، لأن أصله ثبوة . ومثله عضين وسنين وعربن . فان صغرت

« ١ » - الاسان (جلا) . البيت لا يبي ذؤيب يصف العسل والعاسل . وفي رواية (اجلاها)

بدن جلاها . يعني جلا العاسل النحل عن مواضعها بالايام وهو الدخان .

« ٢ » - ديوانه : ٧٢ . مجاز القرآن لابي عبيدة : ١٣٢ . والاسان : (ثبا) ، (نشو) .

قلت ثببات (١) وسفيات ، لأن النقص قد زال - وقيل : ان الثبة عصبة منفردة من (عصب) . وتقول ثبتت على الرجل انبي تلبية : إذا انثيت عليه . وذكرت محاسنه في حال حياته . وتصغير ثبة تبية . فأما ثبة الحوض ، فهي وسطه . الذي يثوب إليه الماء . وهي من ناب يثوب ، لأن تصغيرها ثوبية . [وقوله : « أو انفروا جميعاً » وقد مضى معناه] (٢) .

قوله تعالى :

﴿ وَلَئِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيَبْطِئَنَّ فَإِنْ أَصَابَكُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ﴾ (٧٢) - آية - .

قال الحسن ، ومجاهد ، وقتادة ، وابن جريج ، وابن زيد : نزلت هذه الآية في المنافقين الذين كانوا يثبتون الناس عن الجهاد . فإذا أصابتهم مصيبة فيه ، من قتل أو هزيمة ، قالوا قول الشامت بهم في تلك الحال : قد أنعم الله علينا إذ لم نكون معهم شهداء أي حضوراً . وقال أبو جعفر (ع) : من يتمنى التأخر عن جماعة المسلمين ، لا يكون إلا كافراً . فقوله : « وإن منكم لمن ليبطئن » خطاب للمؤمنين . وإنما أضاف المنافقين إليهم لأمرين : أحدهما - ان من عدادكم ودلائلكم .

الثاني - أي منكم في الحال الظاهرة ، أو حكم الشريعة من حقن الدم ، ونحو ذلك من الموارثة ، والمناكحة . واللام الاولى لام الابتداء بدلالة دخولها على الاسم ، والثانية لام القسم بدلالة دخولها على الفعل مع نون التأکید . وتقديره إن منكم لمن حلف بالله ليبطئن . وإنما جاز صلة « من » بالقسم ، ولم يحز بالامر والنهي لأن القسم خبر يوضح الموصول ، كما يوضح الموصوف في قواك : مررت برجل لتكرمه ، لأنه خصصه بوقوع الاكرام به في المستقبل من كل رجل غيره . وليس كذلك

﴿ ١ ﴾ - في المخطوطة زيادة : « على الاصل انني تبية » - في هذا الموضع .

﴿ ٢ ﴾ - ما بين القوسين - اقط من المطبوعة وهو موجود في المخطوطة .

الامر في قولك : مررت برجل أضربه ، لأنه لا يتخصص بالضرب في الامر كما ،
تخصص في الخبر . قال : العراء تدخل اللام في النكرات وفي من وما والذي . فاذا
جئت بالمعرفة الموقفة ، لم يحز ادخال اللام فيها . لا تقول إن عبد الله ليقومن وان
زيداً ليذهبن ، لأن زيداً ، وعبد الله ، لا يحتاجان إلى صلة . والابطاء : اطالة مدة
العمل لقلة الانبعاث . وضده الاسراع . وهو قصر مدة العمل ، للتدبير فيه .
والاناة : اطالة الاحكام الذي لا سبيل إليه إلا بالتثبت فيه . وضدها العجلة وهي
قصر المدة من غير إحكام الصنعة تقول : بطؤ في مشيه يبطؤ بطاء : إذا ثقل وتباطأ
تباطياً وبطأه تبطياً واستبطأ استبطاءً وأبطأ إبطاء : إذا تأخر .

قوله تعالى :

﴿ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كَأَنَّ لَمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ
وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَّالَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزاً عَظِيماً ﴾ (٧٣)
- آية بلا خلاف - .

المعنى بهذه الآية المنافقون الذين وصفهم الله بانهم يفرحون بتأخرهم عن
المؤمنين إذا أصيبوا ، وانهمزوا . فأخبر عنهم أنه إذا أصاب المؤمنين فضل من الله
بان يظفروا أو يقهروا العدو ، بانهم يتمنون الكون معهم ، فيفوزوا فوزاً عظيماً .
وانما ذمهم الله بهذا التمني لأحد أمرين :

أحدهما - لانهم قالوه على وجه ايثار الغنيمة لاعلى حال المشوبة من جهة الله
لشكرهم في الجزاء من الله .

الثاني - قال قتادة وابن جريج انهم قالوا : ذلك على جهة الحسد للمؤمنين .
والاصابة : ملامسة المربي لما وقعت به الرمية . فاذا قيل : أصاب - مطلقاً - فمعناه
أصاب الغرض . ويجوز أن ينفي فيقال : لم يصب . يعني الغرض ، وان أصاب غيره .
وقوله : « كان لم تكن بينكم وبينه مودة » قيل فيه ثلاثة أقوال :

أحدها - أنه اعتراض بين القول ، والتمني ، ولا يكون له موضع من الاعراب .
وتقديره ليقولن: ياليتني كنت معهم ، فأفوز فوزاً عظيماً . كأن لم يكن بينكم وبينه مودة .

الثاني - أن يكون اعتراضاً وموضعه التقديم . وتقديره فان أصابكم مصيبة ، قال قد أنعم الله عليّ إذ لم أكن معهم شهيداً كأن لم يكن بينكم وبينه مودة . واختار هذا الوجه أبو علي النحوي .

الثالث - أن يكون في موضعه على موضع الحال . كما تقول : مررت بزيد كأن لم يكن بينك وبينه معرفة فضلاً عن مودة . والزجاج أجاز الوجوه الثلاثة .

المعنى :

وفي معنى الآية قولان :

أحدهما - قال الجبائي : المعنى ليقولن لهؤلاء الذين أقعدهم عن الجهاد ، كأن لم يكن بينكم وبينه أي وبين محمد (ص) مودة ، فيخرجكم لتأخذوا من الغنيمة ، ليبغضوا إليهم رسول الله (ص) .

الثاني - أنه يقول قول الممنوع بالعدارة . وإنما أتى من جهله بتلك الحال . وهو الاظهر . والمعنى كأنه لم يعاقدكم على الايمان ولم يظهر لكم مودة على حال مخاطبون بذلك من أقعدوه عن الخروج ، ثم يقول من قبل نفسه : ياليتني كنت معهم . وقال الحسين بن علي المغربي : المعنى ليس يتمنون الكون معهم في الخير ، والشر ، كأهل المودات ، وإنما يتمنون ذلك عند الغنيمة كالبعدهاء يذمهم بسوء العهد مع سوء الدين .

وأما نصب جواب التمني بالفاء ، لأنه مصروف عن العطف محمول على تأويل المصدر . وتقديره ياليتني كان لي حضور ، معهم ففوز . ولو كان على العطف ، لكان ياليتني كنت معهم ففزت . وقرأ أبو جعفر المدني ، وحفص ، ورويس ، والبرجمي : « كان لم تكن » - بالتاء - لأن لفظة المودة مؤنثة . ومن قرأ بالياء ، فلان التأنيث

ليس بحقيقي ، ومع ذلك قد وقع فصل بين الفعل ، والفاعل .

قوله تعالى :

﴿ فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ
وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا
عَظِيمًا ﴾ (٧٤) - آية - .

لما أخبر الله تعالى في الآية الاولى ان قوماً من المنافقين يثبطون المؤمنين عن
جهاد العدو والقتال في سبيل الله ، حث في هذه الآية على الجهاد ، بأب قال :
لا تلتفتوا إلى تثبيط المنافقين ، وقاتلوا في سبيل الله بأعين الدنيا بالآخرة ، إذ لكم
بذلك أعظم الأجر وأكبر الحظ . وقال الزجاج : فليكن من الذين يقاتلون في سبيل
الله أو ممن كان بينه وبينكم عقد مودة . ومعنى ﴿ يشرون الحياة الدنيا بالآخرة ﴾
يبيعون الحياة الدنيا بالآخرة . ويبيعهم إياها بالآخرة هو استبدالهم إياها بالآخرة
ببذلهم أنفسهم ، وأموالهم في سبيل الله ، وبتوطين أنفسهم على الجهاد في طاعة الله .
يقال : شريت بمعنى بعت . واشتريت : ابتعت . ويشرون : يبيعون - في
قول الحسن ، والسدي ، وابن زيد ، وجميع أهل اللغة - . قال يزيد بن مفرغ :

وشريت بردا ليتني من بعد برد كنت هامة

وبرد اسم غلامه . وشريته بمعنى بعته . وفي الآية حذف . والتقدير يشرون
الحياة الدنيا بالحياة الآخرة . كأنه قال : يبيعون الحياة العانية بالحياة الباقية .
ويجوز يبيعون الحياة الدنيا بنعيم الآخرة ، ثم قال : ﴿ ومن يقاتل في سبيل الله
فيقتل أو يغلب ﴾ .

فالوعد على القتال ، لا على القتل ، والغلبة . وقوله : « فيقتل » عطف على
يقاتل . ولذلك جزمه والجواب قوله : « فسوف تؤتيه » وإنما قال : أو يغلب ، لأن
الوعد على القتال حتى ينتهي إلى تلك الحال ، لأنه أعظم الجهاد . وعليه أعظم الأجر .

والاجر العظيم هو أعلى أثمان العمل . وذلك أن ثمن العمل على ثلاثة أوجه . ثمن أعلى، وثمن أدنى، وثمن أوسط بينهما . فالله تعالى يثامن عليه بالثمن الاعظم الأعلى، ولذلك حسن وصف الاجر بالعظم من غير تقييد له ، إذ كان لا ثمن أعظم مما يثامن الله عليه في ذلك العمل .

قوله تعالى :

﴿ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴾ (٧٥) - آية - .

المعنى والاعراب :

معنى قوله : « وما لكم » أي شيء لكم . و « لا تقاتلون » في موضع الحال كأنه قال : أي شيء لكم تاركين ، أي في حال ترك القتال مع هذه الامور التي تقتضي الحرص على الجهاد ، أي لا عذر لكم ألا تقاتلوا في سبيل الله ، ومثله قوله : « فإلهم عن التذكرة معرضين » (١) وقوله : « والمستضعفين » خفض بالمطف على ما عملت فيه (في) وتقديره في المستضعفين . وقيل في معناه قولان : أحدهما - وعن المستضعفين ، فوقع (في) موقع (عن) فإذا ذكرت (عن) فلصرف الأذى عنهم إذ كانت لما عدا الشيء وإذا ذكرت (في) فلأن القتال مضمّن بهم ، لخلاصهم ، إذا كانت في الوعاء .

الثاني - ان يكون على محذوف ، وتقديره وفي اعزاز المستضعفين ، وقد قال المبرد : هو عطف على اسم الله بتقدير ، وسبيل المستضعفين « من الرجاء والنساء والوالدان » .

اللفظ والمعنى :

والولدان جمع ولد على مثال خرب وخربان، وبرق وبرقان، وورل وورلان، مثل ولد وولدان، وهو من ابنية الكثير، والاغلب على بابه فعال نحو جبال وجمال . وقوله : « الذين يقولون ربنا أخرجنا من هذه القرية الظالم أهلها » قال ابن عباس والحسن وابن أبي نجيح، والسدي ومجاهد وابن زيد : إنها مكة، لأن أهل مكة كانوا قد اجتهدوا أن يفتنوا قوماً من المؤمنين عن دينهم، والأذى لهم وكانوا مستضعفين في أيديهم . وقال تعالى « مالكم » لا تسعون في خلاصهم . وهم يسمون كل مدينة قرية، وإنما جاز أن يجري صفة ظالم على الأول وهو في المعنى للثاني، لأنها قوية في العمل لقربها من الفعل متمكنة من الوصف بأنها تصرف نصرته في التأنيت والتذكير والتثنية، والجمع، خلاف باب أفعل منك، فلذلك جاز صرحت برجل ظالم أبوه، ولم يحز صرحت برجل خير منه أبوه . والولي القيم بالأمر حتى يستنقذهم من أمر أعدائهم، لأنه يتولى الأمر بنفسه، ولا يكله إلى غيره . وحكى أبو علي أن منهم سلمة بن هشام، والوليد بن الوليد، وعياش بن أبي ربيعة وأبو جندل بن سهيل، وإنما قال : « يقولون...الظالم أهلها » وإن كان فيهم الولدان لا ينطقون تغليباً للاكثر، كقولك قال أهل البصرة، وإن كان قولاً لبعضهم .

قوله تعالى :

﴿ الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفاً ﴾ (٧٦) - آية بلا خلاف .

المعنى :

أخبر الله تعالى في هذه الآية أن الذين صدقوا بالله، ورسوله يقاتلون في سبيل الله، وفي معنى سبيل الله قولان :

أحدهما - طاعة الله ، لأنها تؤدي إلى ثواب الله في جنّته التي أعدها لاوليائه .
 الثاني - قال أبو علي : إنه دين الله الذي شرعه الذي يؤدي إلى ثوابه ورحمته .
 وتقديره في نصرته دين الله ، ثم قال : « والذين كفروا » يعني الذين جحدوا آيات
 الله الدالة على توحيدِهِ ، ونبوّة نبيهِ . وقوله : « يقاتلون في سبيل الطاغوت » قد فسرناه
 فيما مضى . فقال قوم : هو الشيطان . وقال آخرون : هو ما عبد من دون الله . والاول
 قول الحسن والشعبي . والثاني حكاه الزجاج .

وقال أبو العالبيّة : هو الكاهن . وهو يؤنث ويذكر قال
 الله تعالى : « يريدون أن يتحاكوا إلى الطاغوت وقد أمروا أن يكفروا به » (١)
 فذكره وقال : « والذين اجتنبوا الطاغوت أن يعبدوها » (٢) فأنث قال أبو عبيدة
 هو ههنا في موضع جماعة ، كما قال : « حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير » (٣)
 وكان المراد به الجنس . وقوله : « فقاتلوا أولياء الشيطان » يقوي قول من قال :
 المراد بالطاغوت الشيطان . وقوله : « إن كيد الشيطان كان ضعيفاً » إنما دخلت
 (كان) ههنا مؤكدة لتدل على أن الضعف لكيد الشيطان لازم في جميع الاوقات فيما مضى ،
 والحال ، والمستقبل . وليس هو عارضاً في حال دون حال .

والكيد السمي في فساد الحال على وجه الاحتيال تقول كاده يكيده كيداً ،
 فهو كائده . إذا عمل في ايقاع الضرر به على وجه الحيلة عليه . وإنما وصف تعالى
 كيد الشيطان ، بالضعف لامرئ :

أحدهما - لضعف نصرته ، لاوليائه بالاضافة إلى نصرته الله المؤمنين - ذكره
 الجبائي - وقال الحسن : أخبرهم أنهم سيظهرون عليهم ، فلذلك كان ضعيفاً .
 الثاني - لضعف دواعي أوليائه إلى القتال بانها من جهة الباطل إذ لا نصير
 لهم . وإنما يقاتلون بما تدعو إليه الشبهة . والمؤمنون يقاتلون بما تدعو إليه الحجة .

قوله تعالى :

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كَفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْ لَا أُخْرِجْتَنَا لِمَا أُجْلِيَ قَرِيبٌ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴾ (٧٧) - آية بلا خلاف .

القراءة ، والحجية :

قرأ ابن كثير ، وحزمة ، والكسائي ، وخلف ، والحلواني عن هشام ولا يظلمون بالياء . الباقيون بالناء . فمن قرأ بالياء حمل الكلام على لفظ الغيبة ومن قرأ بالناء فعلى المواجهة .

النزول :

وقيل في سبب نزول هذه الآية قولان :

أحدهما - قال ابن عباس ، والحسن ، وعكرمة ، وقتادة ، والسدي : انها نزلت في ناس من الصحابة استأذنوا النبي (ص) قال ابن عباس : منهم عبد الرحمن ابن عوف . وهم بمكة في قتال المشركين . فلم يأذن لهم : فلما كتب عليهم القتال . وهم بالمدينة قال فريق منهم ما حکاه الله في الآية . فان قيل : كيف . وز ذلك ، والله تعالى يقول : « كَفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ » فأمرهم بإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، ولم تكن الزكاة فرضت بمكة ؟ قيل : قد قال البلخي في ذلك : إنه يجوز أن يكون قوم من المنافقين عرضوا على رسول الله (ص) ذلك والاقوى عندي أن يكون الله قال ذلك على وجه النذب ، والاستحباب دون الزكاة المقدرة على وجه مخصوص .

الثاني - قال مجاهد : نزلت في اليهود . نهى الله هذه الأمة أن يصنعوا مثل صنيعهم .

المعنى :

قوله : ﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾ معناه أَلَمْ يَنْتَه عَامِلِك إِلَى هَؤُلَاءِ تَعَجِيبًا مِنْ ذَلِكَ . وَلَوْ قَالَ : أَلَمْ تَرَ هَؤُلَاءِ أَوْ أَلَمْ تَعْلَمْ هَؤُلَاءِ لَمْ يَظْهَرِ فِيهِ مَعْنَى التَّعَجُّبِ مِنْهُمْ كَمَا يَظْهَرُ بِهِ (إِلَى) ، لِأَنَّهَا تُؤْذَنُ بِحَالٍ بَعِيدَةٍ قَدْ لَا يَنْتَهِي إِلَيْهَا ، لَمَّا فِيهَا مِنَ الْعَجَبِ الَّذِي يَقَعُ بِهَا . وَقَوْلُهُ : ﴿ الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كَفُّوا أَيْدِيَكُمْ ﴾ يَعْنِي حِينَ طَلَبُوا الْقِتَالَ وَقِيلَ لَهُمْ : اقْتَصِرُوا عَلَى إِقَامَةِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ﴿ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ ﴾ يَعْنِي الْجِهَادَ ﴿ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ ﴾ يَعْنِي جَمَاعَةً ﴿ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ قَالَ الْحَسَنُ : هُوَ مِنْ صِفَةِ الْمُؤْمِنِينَ لَمَّا طَبَعُوا عَلَيْهِ مِنَ الْبَشَرِيَّةِ وَالْخُوفِ ، لِأَعْلَى وَجْهِ كَرَاهَةِ الْمُخَالَفَةِ . وَقَالَ أَبُو عَلِيٍّ : هُوَ مِنْ صِفَةِ الْمُنَافِقِينَ ، لِأَنَّهُمْ كَانُوا كَذَلِكَ حِرْصًا مِنْهُمْ عَلَى الدُّنْيَا وَالْبَقَاءِ فِيهَا وَالِاسْتِكْثَارِ مِنْهَا وَقَالَ يَخْشَوْنَ الْقَتْلَ مِنْ قَبْلِ الْمُشْرِكِينَ كَمَا يَخْشَوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ اللَّهِ . وَقَوْلُهُ : ﴿ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً ﴾ لَيْسَ مَعْنَى (أَوْ) هَهُنَا الشَّكُّ ، لِأَنَّ ذَلِكَ لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ تَعَالَى . وَقِيلَ فِي مَعْنَاهَا قَوْلَانِ :

أحدهما - أَنَّهَا دَخَلَتْ لِلْإِبْهَامِ عَلَى الْمُخَاطَبِ . وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ عَلَى أَحَدِي الصِّفَتَيْنِ . وَهَذَا أَصْلُ (أَوْ) وَهُوَ مَعْنَى وَاحِدٍ عَلَى الْإِبْهَامِ .

الثاني - عَلَى طَرِيقِ الْإِبَاحَةِ نَحْوَ قَوْلِكَ : جَالَسَ الْحَسَنُ أَوْ ابْنَ سِيرِينَ . وَمَعْنَاهُ إِنْ قُلْتَ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ فَأَنْتَ مُصِيبٌ ، وَإِنْ قُلْتَ يَخْشَوْنَهُمْ أَشَدَّ مِنْ ذَلِكَ فَأَنْتَ مُصِيبٌ لِأَنَّهُ قَدْ حَصَلَ لَهُمْ مِثْلُ تِلْكَ الْخَشْيَةِ وَزِيَادَةٌ . وَقَوْلُهُمْ : ﴿ لَمْ كُتِبَتْ عَلَيْنَا الْقِتَالُ ﴾ مَعْنَاهُ أَلْزَمْتَنَا وَأَوْجِبْتَ عَلَيْنَا .

وقوله : ﴿ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا ﴾ مَعْنَاهُ هَلَا أَخَّرْتَنَا ﴿ إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ ﴾ وَهُوَ إِلَى أَنْ نَمُوتَ بِأَجَلِنَا فَأَعْلَمَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ مَتَاعَ الدُّنْيَا قَلِيلٌ ، وَأَنَّ الْآخِرَةَ خَيْرٌ لِأَهْلِ التَّقَى وَأَعْلَمَهُمُ أَنَّ أَجَالَهُمْ لَا تَخْطُطُّهُمْ « وَلَا يَظْلَمُونَ فَتِيلًا » أَيَّ لَا يَمْخُصُونَ هَذَا

القدر ، وكيف ما زاد عليه . والقتيل : ما قتلته بيدك من الوسخ ثم تلقيه في قول ابن عباس . وقيل : هو ما في شق النواة ، لأنه كالخيط المفتول في شق النواة .

قوله تعالى :

﴿ أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بروج مُشيدةٍ
وَلَنْ تُصِيبَهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَلَنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ
يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَّا لِهَولَاءِ الْقَوْمِ
لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴾ (٧٨) - آية بلا خلاف -

اللفظ والمعنى :

أعلمهم الله تعالى في هذه الآية أن الآجال لا تخطئهم ، ولا تنفعهم الخشية من القتل ولو كانوا في بروج مشيدة ، وأينما كانوا من المواضع أدركم الموت بمعنى أصابهم . « وأينما » كتبت موصولة . وفي قوله : « ان ماتوعدون » مفصولة ، لأن الأولى زائدة .

والثاني - بمعنى الذي ففصلت هذه كما تفصل الاسماء ، ووصلت تلك كما توصل الحروف . وقيل في معنى البروج ثلاثة أقوال :

أحدها - قال مجاهد ، وابن جريج : هي القصور .

الثاني - قال السدي ، والريبع : هي قصور في السماء ، بأعيانها . وقال الجبائي : هي البيوت التي تكون فوق الحصون . وأصل البروج الظهور . يقال تبرجت المرأة : إذا أظهرت محاسنها . والبرج - في العين - اتساعها لظهورها بالاتساع . والمشيدة : الزينة بالجص . وهو الشيد . قال الجبائي : معناه المحصنة . وقال الزجاج ، وغيره : معناه المطولة في ارتفاع . وقال قوم : المشدد ، والمخفف سواء إلا من جهة تكثير الفعل . وقال آخرون : المشيدة بالشد - المطولة . والمشيدة بالتخفيف - المطلية بالجص والنورة . والشيد رفع البناء . تقول شاد بناءه يشيده شيداً : إذا رفعه .

والشيد : الجص ، لأنه مما يرفع به البناء . ويجوز أشاد الرجل بناءه . فأما بالذكر فتقول أشاد بذكره لا غير : إذا رفع منه .

وقوله : ﴿ وان تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك ﴾ حكاية عن المنافقين ، وصفة لهم . في قول الحسن ، وأبي علي وأبي القاسم . وقال الزجاج : قيل : هو في صفة اليهود . وبه قال الفراء . وذلك أن اليهود ، لما قدم النبي (ص) المدينة ، فكانوا إذا زكت ثمارهم ، واخصبوا ، قالوا هذا من عند الله . فإذا أجذبوا ، وخاست ثمارهم ، قالوا هذا لشؤم محمد (ص) . وفي معنى الحسنة ، والسيئة ههنا قولان :

قال ابن عباس ، وقتادة ، وأبو العالية : هو السراء والضراء والبؤس . والرخاء ، والنعمة والمصيبة ، والخصب ، والجذب . وقال الحسن : وابن زيد : هو الذصر ، والهزيمة . وقوله : ﴿ من عندك ﴾ قيل في معناه قولان : أحدهما - قال ابن زيد : معناه بسوء تدبيرك .

والثاني - قال الجبائي ، والبلخي ، والزجاج . أي بشؤمك الذي لحقنا كما حكى عن قوم موسى ﴿ وان تصبهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه ﴾ فأمر الله تعالى نبيه أن يقول : إن جميع ذلك من عند الله ، ثم قال : « فما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثاً » قال الفراء : (مال) كثرت في الكلام حتى توهموا أن اللام متصلة بما ، وانها حرف واحد ، ففصلوا اللام بما خفضت في بعض المواضع ، ووصلوها في بعض المواضع . والاتصال الوجه . والوقف على اللام ، لا يجوز ، لأنهم لا يخفض . والمعنى أي شيء لهؤلاء القوم ، لا يفقهون حديثاً ، أي لا يفهمون معناه . تقول : فقه الرجل يفقه فقهاً والاسم الفقيه : وصار يعرف الاستعمال علماً على علم الفقهاء من علوم الدين . وفقه الرجل يفقه فقهاً : إذا صار فقيهاً . وأفقته : أفهمته . والتفقه : تعلم الفقه وتفاقه : إذا تعلم حتى يرى أنه فقيه . وليس هو كذلك . ومثله تعلم وقيل : معنى الحديث ههنا القرآن . وقوله : ﴿ لا يكادون ﴾ معناه لا يقاربون فيه معنى الحديث الذي هو القرآن ، لأنهم بعيدون منه باعراضهم عنه ، وكفرهم به ولا

يفهمون ان ما ذكرناه من السراء ، والضراء ، والشدة والرخاء على ما وصفناه .

قوله تعالى :

﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ (٧٩) - آية
بلا خلاف . .

المعنى :

قال الزجاج : هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وآله . والمراد به الامة . كما قال
﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ ﴾ (١) فان المراد به الامة . وقال قوم : المخاطب به
الانسان ، كأنه قال : ما أصابك أيها الانسان - في قول قتادة ، والجبايى . - وقيل في
معنى الحسنة والسيئة ههنا قولان :

أحدهما - قال ابن عباس ، والحسن : الحسنة ما أصابه يوم بدر من الظفر ،
والفنيمة . والسيئة ما أصابه يوم كسر رباعيته (ص) ، والهزيمة . وقال
الجبايى : معناها النعمة ، والمصيبة . ويدخل في النعمة نعمة الدنيا ، والدين . وفي
المصيبة مصائب الدنيا ، والدين إلا ان أحدهما من عمل العبد للطاعة ، وما جر إليه
ذلك العمل .

والآخر - من عمل العبد للمعصية وما جرّ إليه عمله لها . وهذا يوافق الاول
الذي حكيناه عن تقدم .

والثاني - ان الحسنة ، والسيئة : الطاعة ، والمعصية - ذكره أبو العالية ،
وأبو القاسم - ويكون المعنى ان الحسنة التي هي الطاعة باقدار الله ، وترغيبه فيها ،
ولطفه لها . والسيئة بخذلانه على وجه العقوبة له على المعاصي المقدمة . وسماه سيئة
كما قال : « وجزاء سيئة سيئة مثلها » (٢) والتقدير ما أصابك من ثواب حسنة

فمن الله ، لأنه الذي عرضك للثواب ، وأعانك عليها . وما أصابك من عقاب سيئة فمن نفسك ، لأنه تعالى نهاك عنها ، وزجرك عن فعلها . فلما ارتكبتها كنت الجاني على نفسك . وإنما احتاج إلى التقدير ، لأن ما أصابك ليس هو ما أصبته . ويجوز أن يكون المراد بالسيئة ما يصيبهم في دار الدنيا من المصائب ، لأنه لا يجوز أن يكون ذلك عقاباً أو بعض ما يستحقونه . وقوله : « فمن نفسك » معناه فيذبك في قول الحسن ، وقتادة ، والسدي ، وابن جريج ، والضحاك . قال البلخي : مصيبة هي كفارة ذنب صغير ، أو عقوبة ذنب كبير . ويحتمل أن يكون المراد أو تأديب وقع لأجل تفریط . فان قيل : كيف عاب قول المنافقين في الآية الاولى ، لما قالوا إذا أصابتهم حسنة انها من عند الله ، وإذا أصابتهم سيئة ، قالوا هذه من عندك . وقد اثبت مثله في هذه الآية ؟ قلنا عنه جوابان :

أحدهما - ان ذلك على وجه الحكاية . والتقدير يقولون : ما أصابك من حسنة ، فمن الله ، وما أصابك من سيئة فمن نفسك . ويكون (يقولون) محذوفاً ، لدلالة سياق الكلام عليه .

الثاني - ان معناها مختلف . فالاول عند أكثر أهل العلم ان المراد به النعمة ، والمصيبة من الله تعالى . وفي الآية الثانية المراد به الطاعة ، والمعصية . فلما اختلف معناها ، لم يتناقضا . ويكون وجه ذكر هذه الآية عقيب الاولى ألا يظن ظان ان الطاعات والمعاصي من فعل الله ، لما قال في الآية الاولى : ﴿ قل كل من عند الله ﴾ وفي الآية دلالة على فساد مذهب المجرة ، لأنه تعالى قال : « فمن نفسك » فاضاف المعصية إلى العبد وثقاها عن نفسه تعالى . ولو كانت من خلقه ، لكانت منه علىؤكد الوجوه . ولا ينافي ذلك قوله في الآية الاولى « كل من عند الله » لأننا بينا وجه التأويل فيه . قال الرماني : وفي الآية دلالة على أنه تعالى ، لا يفعل الالم إلا على وجه اللطف ، أو العقاب دون العوض فقط ، لأن المصائب إذا كانت كلها من قبل ذنب العبد ، فهي اما عقوبة ، واما من قبل تأديب المصلحة .

وقوله : ﴿ وأرسلناك للناس رسولا ﴾ معناه من الحسنة ارسلالك يا محمد صلى

الله عليه وآله (ومن السيئة خلافك يا محمد (ص) وكفى بالله شهيداً لك وعليك . والمعنى وكفى الله . وقوله : ﴿ ما أصابك من حسنة ﴾ معنى « من » هنا للتبيين ولو قال : إن أصابك من حسنة كانت زائدة لا معنى لها .

الاعراب والحجزة:

﴿ ورسولاً ﴾ نصب بارسلناك ، وانما ذكره تأكيداً لأن أرسلناك دل على أنه رسول ، « وشهيداً » نصب على التمييز ، لأنك إذا قلت كفى الله ولم تبين في أي شيء الكفاية كنت مبهماً . وقوله : « وما أصابك من سيئة فنفسك » دخلت الفاء في الجواب لأن معنى (ما) من وادخل من على السيئة ، لأن ما نبي و (من) يحسن ان تزداد في النبي مثل ما جاءني من أحد .

قوله تعالى :

﴿ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا ﴾ (٨٠) - آية - .

بين الله تعالى بهذه الآية أن طاعة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم طاعة الله . وانما كان كذلك ، لأن طاعة الرسول بأمر الله ، فهي طاعة الله على الحقيقة ، وبارادته وان كانت أيضاً طاعة للنبي من حيث وافقت ارادته المستدعية للفعل . فأما الامر الواحد ، فلا يكون من أمرين كما لا يكون فعل واحد من فاعلين .

وقوله : ﴿ ومن تولى ﴾ أي اعرض ولم يطع « فا أرسلناك عليهم حفيظاً » وقيل في معناه ثلاثة أقوال :

أحدها - قال ابن زيد : حافظاً لهم من التولي حتى يسلموا .

والثاني - حافظاً لأعمالهم التي يقع الجزاء عليها ، لأن الله تعالى هو المجازي عليها .

الثالث - قال أبو علي : حافظاً لهم من المعاصي حتى لا تقع . قال ابن زيد :

هذا أول ما بحث ، كما قيل له : « ان عليك إلا البلاغ » (١) ثم أمر فيما بعد بالجهاد ووجه جواب الجزاء في قوله : « فما أرسلناك عليهم حفيظاً » من المعاصي حتى لا تقع - في قول أبي علي - وعلى القول الآخر لأنك لم ترسل عليهم حفيظاً لاعمالهم التي يقع الجزاء عليها ، فتخاف أن لا تقوم بها . وفي الآية دلالة على ان الرسول لا يأمر بالخطأ ، لأن الله تعالى جعل طاعته طاعة نفسه . والله لا يأمر بالخطأ بلا خلاف .

النظم :

ووجه اتصال هذه الآية بما قبلها انه لما ذكر الحسنة التي هي نعمة من الله ، بين أن منها ارسال نبي الله ثم بين أن منها طاعة الرسول التي هي طاعة الله . فهو في ذكر نعم الله مجمله ، ومفصلة . وفيها تسلية للنبي (ص) في تولي الناس عنه وعن الحق الذي جاء به ، مع تضمينها تعظيم شأنه بكون طاعته طاعة الله .

قوله تعالى :

﴿ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ (٨١) - آية بلا خلاف .

قرأ أبو عمر بادغام التاء في الطاء . وبه قرأ حمزة : والباقون بالاظهار والفتح . وفرق الكسائي بين بيت طائفة فظهر في الفعل وادغم في الاسم إذا قال بيتت طائفة . قال المبرد ، والرجاج : لا وجه لذلك ، بل هما سواء . وإنما حسن ادغام التاء في الطاء ، لقرب مخرجيهما . ولم يحز إدغام الطاء في التاء ، لما فيها من الاطباق . وكذلك يجوز إدغام الباء في الميم في « تكتب ما يبيتون » ولا يجوز ادغام الميم في الباء نحو « لا اقسم بهذا البلد » لأنه يخل باذهاب الغنة في ذلك ، ولا يخل

بها في الاول . ويحتمل رفع طاعة وجهين :
أحدهما - أمرنا طاعة .

والثاني - منا طاعة . قال الزجاج : الاول أحسن ، لأنه أجمع . ويجوز طاعة
« نصباً » على معنى نطيع طاعة . ولم يقرأ به . ومن القائلون لهذا القول ؟ قيل فيه
قولان :

[أحدهما] - قال الحسن ، والسدي ، والضحاك : هم المنافقون .

الثاني - انهم الذين حكى عنهم انهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية
وقوله : ﴿ فاذا برزوا من عندك ﴾ يعني خرجوا من عندك بيت طائفة منهم يعني دبر
جماعة منهم ليلا . قال المبرد : التبييت كل شيء دبر ليلا . وقال الجبائي معناه دبروه
في بيوتهم وهذا بعيد لا وجه له في اللغة . قال الرماني : وفيه معنى الاخفاء في
النفس ، وكذلك لا يوصف تعالى به . قال عبيدة بن همام : (١)

أتوني فلم أرض ما يبتوا وكانوا أتوني بشيء نكر
لأنكح أيعهم منذراً وهل ينكح العبد حرّاً ؟ (٢)

ومعنى « بيت طائفة منهم غير الذي تقول » [أي غير ما تقول بأن
اضمروا الخلاف فيما أمرتهم به أو نهيتم عنه - هذا قول ابن عباس ، وقتادة :
والسدي . وقال الحسن : قدرت طائفة منهم] (٣) غير الذي تقول على جهة التكذيب .
وقوله : ﴿ والله يكتب ما يبيتون ﴾ فيه قولان :

الاول - نكتبه في اللوح المحفوظ ليجازوا به .

الثاني - قال الزجاج : يكتب بأن يزله اليك في الكتاب . ثم أمر الله نبيه

« ١ » قيل هو أخو بني العدوية من بني مالك بن حنظلة من بني تميم وقيل : عبيد بن همام
التغابي وقيل غير ذلك .

« ٢ » مجاز القرآن ١ : ١٣٣ ، الحيوان ٤ : ٣٧٦ ، الكامل للمبرد ٢ : ٣٥ ، ١٠٦ ،
الازمنة والامكنة للرزوقي ١ : ٢٦٣ ، ديوان الأسود بن يعفر النهشلي : أعشى بني نهشل في
ديوان الاعشين : ٢٩٨ ، والاسان (تكر) .

« ٣ » ما بين القوسين ساقط من المطبوعة . وهو في المخطوطة .

بالاعراض عنهم ، وألا تسميهم بأعيانهم ابقاء عليهم ، وبستر أمورهم إلى أن يستقر أمر الاسلام . وأمره بأن يتوكل عليه « وكفى بالله وكيلاً » يعني حفيظاً ، لما يجب تفويضه إليه من التدبير . وأصل الوكيل القائم بما فوض إليه من التدبير . ومعنى بيت اضمر . وأصله إحكام الامر ليلاً من البيات .
قوله تعالى :

﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ (٨٢) - آية - .

المعنى :

هذه الآية تدل على أربعة أشياء :

أحدها - على بطلان التقليد ، وصحة الاستدلال في اصول الدين ، لأنه حث ودعا إلى التدبير . وذلك لا يكون إلا بالفكر والنظر .
والثاني - يدل على فساد مذهب من زعم ان القرآن ، لا يفهم معناه إلا بتفسير الرسول له من الحشوية ، والمجبرة ، لأنه تعالى حث على تدبره ، ليعلموا به .
الثالث - يدل على أنه لو كان من عند غير الله ، لكان على قياس كلام العباد من وجود الاختلاف فيه .

الرابع - تدل على أن المتناقض من الكلام ليس من فعل الله ، لأنه لو كان من فعله ، لكان من عنده ، لا من عند غيره .

اللفظ :

والتدبر : هو النظر في عواقب الامور . وأصله الدبر . والتدابر : التقاطع ، لأن كل واحد يولي الآخر دبره ، بعداونه له . ودبر القوم يدبرون دباراً : إذا هلكوا ، لأنهم يذهبون في جهة الادبار عن الغرض . وادبر القوم : إذا ولي أمرهم

عن الرشد . والدبر : النحل . والدبر : المال الكثير . والتدبير : اصلاح الامر لعاقبة . وفي الحديث « لا تدابروا » أي لا تكونوا أعداء . والفرق بين التدبر والتفكر ان التدبر تصرف القلب بالنظر في العواقب ، والتفكر تصرف للقلب بالنظر في الدلائل . والاختلاف : هو امتناع أحد الشيئين أن يسد مسد الآخر فيما يرجع إلى ذاته كالسواد الذي لا يسد مسد البياض ، وكذلك الذهاب في الجهات المختلفة جهة الخلف ، والقدام والميمين ، والشمال . وقيل في معنى الاختلاف ههنا ثلاثة أقوال : أحدها - قال أبو علي من جهة بليغ ، ومرذول . وقال الزجاج : الاختلاف في الاخبار بما يسرون .

الثالث - قال قتادة ، وابن زيد : اختلاف تناقض من جهة حق ، وباطل . والاختلاف على ثلاثة اضرب : اختلاف تناقض ، واختلاف تفاوت ، واختلاف تلاوة . وليس في القرآن اختلاف تناقض ، ولا اختلاف تفاوت ، لأن اختلاف التفاوت هو في الحسن والقبح ، والخطأ والصواب ، ونحو ذلك مما تدعو إليه الحكمة أو يصرف عنه . وأما اختلاف التلاوة ، فهو ما تلاه في الحسن ، فيكلمه صواب ، وكله حق . وهو اختلاف وجوه القراءات واختلاف مقادير الآيات والصور واختلاف الاحكام في الناسخ والمنسوخ . ومن اختلاف التناقض ما يدعو فيه أحد الشيئين إلى فساد الآخر . وكلاهما باطل . نحو مقدارين وصف أحدهما بأنه أكبر من الآخر ووصف الآخر بأنه أصغر منه ، فكلاهما باطل إذ هو مساو له . وفي الناس من قال : انتفاء التناقض عن القرآن إنما يعلم انه دلالة على أنه من فعل الله ، لما أخبرنا الله تعالى بذلك . ولولا أنه تعالى أخبر بذلك كان لقائل أن يقول (١) : إنه يمكن أن يتحفظ متحفظ في كلامه ويهذهبه تهذيباً ، لا يوجد فيه شيء من التناقض وعلى هذا لا يمكن أن يجعل ذلك جهة اعجاز القرآن قبل أن يعلم صحة السمع ، وصدق النبي (ص) .

قوله تعالى :

﴿ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأُمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَلَمْ يُلَى الْأَمْرَ مِنْهُمْ لَعَلَّهُ الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ (٨٣) - آية - .

أخبر الله تعالى عن المنافقين ، الذين تقدم وصفهم بأنهم إذا جاءهم « أمر من الأمن أو الخوف » وهو ما كان يرجف به من الاخبار في المدينة : اما من قبل عدو يقصدهم أو يظهر المؤمنين على عدوهم ، أو هلاك بعض أعدائهم وهو الأمن . والاول : الخوف اذاعوا به ، وتحدثوا به من غير أن يعلموا صحته ، فكره تعالى ذلك ، لأن من فعل هذا لا يخلو كلامه من الكذب . ولما يدخل على المؤمنين به من الخوف ومعنى اذاعوا به : أعلنوه ، وأفشوه في قول ابن عباس ، والحسن ، وقتادة ، وابن جريج وأصله اشاعة الخبر في الجماعة .

اللفظ :

يقال : اذاعه اذاعة واذاعوا به قال الشاعر :
اذاع به في الناس حتى كأنه بعلياء نار أوقدت بثقوب (١)
وأصل الاذاعة التفريق . قال تبع : لما ورد المدينة :
ولقد شربت على براجم شربة كادت بباقية الحياة تذيب (٢)
أي تفرق . وبراجم : ماء بالمدينة كان يشرب منه ، فنشبت (٣) بحلقه

﴿ ١ ﴾ قاله أبو الاسود الدؤلي . اللسان (ذيم) وبجاز القرآن ١ : ٣٣ والاغانى ١٢ : ٣٠٥ .

﴿ ٢ ﴾ لم نجده في مصادرنا .

﴿ ٣ ﴾ في المطبوعة (نشبت) وفي مجمع البيان (فنشبت) . وقد أنبتنا ما في المخطوطة .

علقة . وذاع الخبر ذيعاً . ورجل مذيع : لا يستطيع كتمان خبر . واذاع الناس بما في الحوض : إذا شربوه . وكذلك اذاعوا بالمتاع : إذا ذهبوا به . واذاعة السر : اظهاره . والاذاعة ، والاشاعة ، والافشاء ، والاعلان ، والاطهار ، نظائر وضده الكتمان ، والاسرار ، والاخفاء .

المعنى :

ثم قال : ﴿ ولو ردوه إلى الرسول ﴾ بمعنى لو ردوه إلى سنته « وإلى أولى الامر منهم » . قال أبو جعفر (ع) : هم الأئمة المعصومون . وقال ابن زيد ، والسدي ، وأبو علي : هم امراء السرايا ، والولاء ، وكانوا يسمعون باخبار السرايا ولا يتحققونه فيشيعونه ولا يسألون أولى الامر . وقال الحسن ، وقتادة ، وابن جرير ، وابن أبي نجيح ، والزجاج : هم أهل العلم ، والفقهاء الملازمين للنبي (ص) ، لأنهم لو سألوهم عن حقيقة ما أرجفوا به ، لعلموا به . قال الجبائي : هذا لا يجوز ، لأن أولى الامر من لهم الامر على الناس بولاية والاول اقوى ، لأنه تعالى بين أنهم متى ردوه إلى أولى العلم علموه . والرد إلى من ليس بمعصوم ، لا يوجب العلم لجواز الخطأ عليه بلا خلاف سواء كانوا امراء السرايا ، أو العلماء . وقوله : « يستنبطونه » قال ابن عباس ، وأبو العالية : معناه يتحسسونه . وقال الزجاج : يستخرجونه .

اللفظ والعرب والمعنى :

والاستنباط ، والاستخراج ، والاستدلال ، والاستعلام ، نظائر ، وأصل الاستنباط الاستخراج . يقال لكل ما استخرج حتى تقع عليه رؤية العين ، أو معرفة القلب : قد استنبط . والنبط الماء الذي يخرج من البئر أول ما تحفر . وانبط فلان أي استنبط الماء من طين حر . ومنه اشتقاق النبط ، لاستنباطهم الميوت . والضمير في قوله : « منهم » يحتمل أن يعود إلى أحد أمرين : أحدهما - وهو الاظهر انه عائد إلى أولى الامر .

والآخر - إلى الفرقة المذكورة من المنافقين ، أو الضعفة .

وقوله : ﴿ ولولا فضل الله عليكم ورحمته ﴾ معناه لولا اتصال مواد اللطاف من جهة الله ، « لا تبعتم الشيطان إلا قليلا » وقيل فيما وقع الاستثناء منه : أربعة أقوال :

أحدها - « لا تبعتم الشيطان إلا قليلا » منكم ، فإنه لم يكن يتبع الشيطان . ويكون الفضل ههنا بالنبي (ص) ، والقرآن - في قول الضحاك - ، وهو اختيار الجبائي .
الثاني - لا تبعتم الشيطان إلا قليلا من الاتباع . ويكون الفضل على جملة اللطف ، لأن ذلك لم يكن يزكو به أحد منهم .

الثالث - قال الحسن ، وقتادة . وذكره الفراء ، لعلمه الذين يستنبطونه منهم إلا قليلا .

الرابع - قال ابن عباس ، وابن زيد : اذاعوا به إلا قليلا وهو اختيار الكسائي والفراء والمبرد والبلخي والطبري . وتقديره يستنبطونه منهم إلا قليلا . قال المبرد : لأن العلم بالاستنباط في الناس أقل . وليس كذلك الاذاعة . وغلط الزجاج النحويين في ذلك . وقال : كل هذه الاقوال جائزة . وقال قوم حكاه الطبري : ان مخرجه الاستثناء . وهو دليل الجمع ، والاحاطة . والمعنى انه لولا فضل الله لم ينج أحد من الضلالة . فجعل قوله : « إلا قليلا » دليلا على الاحاطة كما قال الطرماح بمدح يزيد بن المهلب :

قليل المثالب والقادحة (١)

والمعنى انه لا مثالب .

« ١ » ديوانه : ١٣٩ و صدره :

أثم كثير يدي النوال

يدي - بضم الياء وكسر الدال وتشديد الياء - أو - بفتح الياء وكسر الدال وتشديد الياء -

جم (يد) .

قوله تعالى :

﴿ فَقاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكافُ إِلَّا نَفْسُكَ وَحرَضُ الْمُؤْمِنِينَ عَمَى اللَّهُ أَنْ يَكْفَ بِأَسَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسًا وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴾ (٨٤) - آية بلا خلاف .

هذا خطاب للنبي (ص) خاصة أمره الله أن يقاتل في سبيل الله وحده بنفسه . وقوله : « لا تكلف إلا نفسك » ومعناه لا تكلف إلا فعل نفسك ، لأنه لا ضرر عليك في فعل غيرك فلا تهتم بتخلف المنافقين عن الجهاد فعليهم ضرر ذلك ، وليس المراد لا يأمر أحداً بالجهاد . وإنما أراد ما قلناه ألا ترى أنه قال « وحرَضُ الْمُؤْمِنِينَ » على القتال يعني حثهم على الجهاد . وفي ذلك دلالة على أنه لا يجوز أن يؤخذ الله الأطفال بكفر آبائهم ويؤيده قوله : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » لأن مفهوم هذا الكلام أنه لا يجوز أن تؤخذ بذنب غيرك . والنماء في قوله : « فقاتل في سبيل الله » قيل في معناه قولان :

أحدهما - أن يكون جواباً لقوله : ﴿ ومن يقاتل في سبيل الله فيمقتل أو يغلب فسوف نؤتيه أجراً عظيماً ﴾ (١) هكذا ذكره الزجاج ، لأنه محمول على المعنى من حيث دل على معنى إن أردت الفوز ، فقاتل .

الثاني - أن يكون متصلاً بقوله : ﴿ وما لكم لا تقاتلون في سبيل الله ﴾ (٢) فقال في سبيل الله . كذا ذكره الزجاج ووجهه لاحظ لك في ترك القتال فتركه ، ثم وضع فقاتل موضع فتركه . وقوله : « وحرَضُ الْمُؤْمِنِينَ » معناه حثهم « عسى » الله أن يكف « قال الحسن ، والبلخي ، والزجاج : إن (عسى) من الله واجب ووجه ذلك أن اطاع الكريم انجاز وإنما الاطاع تقوية أحد الامرين على الآخر دون قيام الدليل على التكافؤ في الجواز . وخرج (عسى) في هذا من معنى الشك

كخروجها في قول القائل : أطع ربك في كل ما أمرك به ، ونهاك عنه عسى (١) ان تفلح بطاعتك . ومعنى « أن يكف بأس الذين كفروا » ان يمنع شدة الكفار ، ثم قال : « والله أشد بأساً وأشد تنكيلاً » فلبأس : الشدة (٢) في كل شيء ومعنى التنكيل قال الحسن ، وقتادة : هو العقوبة . وقال أبو علي الجبائي : هو الشدة بالأمور الفاضحة (٣) ونكل به ، وشوه به ، وندد به نظائر . وأصله النكول : وهو الامتناع للخوف . نكل عن الجين ، وغيرها ينكل نكولا . والنكال : ما يمنع به من الفساد خوفاً من مثله من العذاب . والنكل القيد .

قوله تعالى :

﴿ مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كُفْلٌ مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتِياً ﴾
(٨٥) - آية - .

المعنى واللغة :

قيل في معنى الشفاعة ههنا قولان :

أحدهما - قال أبو علي : الشفاعة الحسنة : الدعاء للمؤمنين . والشفاعة السيئة : الدعاء عليهم ، لأن اليهود كانت تفعل ذلك فتوعدهم الله تعالى عليه . وقال الحسن ، ومجاهد ، وابن زيد : الشفاعة هي مسألة الانسان في صاحبه أن يناله خير بمسألته . وقال الازهري معنى ١ من يشفع شفاعته حسنة « من يزد عملاً إلى عمل . والشفع : الزيادة . سئل تغلب عن اشتقاق الشفعة ، فقال : الزيادة وهو أن يشفعك في ما يطلبه حتى ترضه إلى ما عندك ، فتشفعه أي تزيده بها إن كان واحداً ، فضممت إليه ما زاد صار شفعا .

﴿ ١ ﴾ (عسى) ساقط من المطبوعة .

﴿ ٢ ﴾ في المطبوعة (الشهرة) بدل (الشدة) وهو تحريف .

﴿ ٣ ﴾ في المخطوطة (بالامر الفاضل) .

وعندنا ان حقيقة الشفاعة هي المسألة في اسقاط الضرر . وانما تستعمل في مسألة المنافع مجازاً ، لأن أحداً لا يقول : إنا نشفع في النبي (ص) إذا سألنا الله أن يزيد في كراماته ، ولو كان الامر على ما قاله الحسن ، ومجاهد ، لكننا شافعين فيه . ووجه اتصال هذا الكلام بما تقدم ، انه لما قيل « لا تكلف إلا نفسك » عقب ذلك بان لك مع هذا في دعاء المؤمنين إلى الحق ما للانسان في شفاعة صاحبه بخير يصل إليه ، لئلا يتوهم ان العبد من أجل انه لا يؤخذ بعمل غيره ، لا يزيد فعله بعمل غيره .

الثاني - ان الشفاعة تصير للانسان شفيعاً لصاحبه في جهاد عدوه من الكفار . والكفل : قال الحسن ، وقتادة : هو الوزر ، وهو قول أبي جعفر (ع) . وقال السدي ، والربيع ، وابن زيد : هو النصيب . ومنه قوله : « يؤتكم كفلين من رحمته » وأصل الكفل (١) : المركب الذي يهبأ كالسرج للبعير من كسا ، أو خرق أو نحوه حول السنام . وانما قيل كفل ، واكتفل البعير ، لأنه لم يستعمل الظهر كله . وانما استعمل نصيب منه . وقال الازهري : الكفل الذي لا يحسن ركوب الفرس . وأصله الكمل : وهو ردف العجز . ومنه الكفالة بالنفس ، وبالمال . والكفل المثل . والمقيت : قيل في معناه خمسة أقوال .

قال السدي ، وابن زيد ، والكسائي : هو المقتدر .

والثاني - قال ابن عباس ، واختاره الزجاج : إنه الحفيظ .

والثالث - قال مجاهد : هو الشهيد .

والرابع - المقيت : الحسيب عنه .

والخامس - قال الجبائي : هو المجازي كأنه قال : وكان الله على كل شيء من الحسنات ، والسيئات مجازياً . وأصل المقيت : القوت ، فانه يقوته قوتاً : إذا أعطاه ما يملك رmqه . والمقيت : المقتدر لاقتداره على ما يملك رmqه . يقال منها قات الرجل يقيت اقاته حكاه الكسائي وينشد الزبير بن عبد المطلب عم النبي (ص) :

وذي ضغن كدففت النفس عنه وكنت على مساواة مقبلاً (١)
فهذه لغة قريش . وقال كثير :

وما ذاك عنها عن نوال اناله ولا اني منها مقيت على ود
أي مقتدر فأما قول اليه دي :

آلي الفضل أم علي إذا حو سبت اني على الحساب مقيت (٢)

قيل : ومعناه موقوف . أي كما ان من يحتاج إلى القوت موقوف على سدّ
خلته . ويحتمل معنى مقيت أي مقتدر على الحساب بتوجيهه إلى انه لي أو علي
بحسب عملي . وقال ابن كثير : المقيت الواصب وهو القائم على كل شيء بالتدبير .
وأقوى الوجوه معنى المقتدر بدلالة البيت الذي للزبير بن عبد المطلب .
قوله تعالى :

« وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَةٍ كَفَيْتُمْ بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُّوها إِنَّ اللَّهَ
كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيباً » (٨٦) - آية بلا خلاف . -

هذا خطاب من الله تعالى لجميع المكلفين ، يأمرهم إذا دعى لهم انسان بطول
الحياة ، والبقاء والسلامة ، ان يحيوهم باحسن من ذلك أو يردوا عليهم مثله . قال
المحويون : أحسن ههنا صفة لا ينصرف ، لأنه على وزن اذمل وهو صفة لا تنصرف
والمعنى حيوا بتحية أحسن منها . والتحية : مفعلة من حييت . ومعناها ههنا السلام
قال السدي : وابن جريج وعطا ، وإبراهيم : إنه إذا سلم عليك واحد من المسلمين ،
فسلم عليه باحسن مما سلم عليك . أو رد عليه مثل ما قال . وذلك إذا قال السلام
عليك ، فقل أنت وعليك السلام ورحمة الله أو تقول كما قال لك . وقال قتادة ،
وابن عباس ، ووهب : حيوا باحسن منها أهل الاسلام ، أو ردوها على أهل الكفر

١ البيت مختلف في نسبته فقل انه لابي قيس بن رقة . وقيل لاجبة بن الحلاح
الانصاري . الاسان (قوت) وطبقات خول الشعراء : ٢٤٢ - ٢٤٣ والبر المنثور ٤ : ١٨٨ .
٢ ديوانه : ١٤ والاصمعيات : ٨٥ ومجاز القرآن ١ : ١٣٥ وطبقات خول الشعراء :
٢٣٧ . والاسان (قوت) .

والاول أقوى ، لأنه روي عن النبي (ص) ، أنه قال : إذا سلم عليكم أهل الكتاب ، فقولوا وعليكم . وقال الحسن ، وجماعة من متقدمي المفسرين : إن السلام تطوع . والرد فرض ، لقوله : ﴿ وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها ﴾ وذلك أمر يقتضي الإيجاب .

وقوله : ﴿ إن الله كان على كل شيء حسيباً ﴾ قيل في معنى الحسيب قولان : أحدهما - قال مجاهد : ، وابن أبي نجيح : معنى حسيب حفيظ وقال قوم : معناه هينا من قولهم . احسبني الشيء يحسبني احساباً بمعنى كماني . ومنه قولهم : حسبي كذا وكذا أي كماني . وقال بعضهم : الحسيب في هذا الموضع فعيل من الحساب الذي هو بمعنى الاحصاء يقال منه : حاسبت فلاناً على كذا وكذا وهو حسيبه وذلك إذا كان صاحب حسابه . قال الزجاج : معناه يعطي كل شيء من العلم والحفظ والجزاء مقدار ما يحسبه أي يكفيه . ومنه قوله : « عطاء حساباً » (١) أي كافيًا . وسمي الحساب حساباً ، لأنه يعلم به ما فيه الكفاية وذكر الحسن : أنه دخل على النبي (ص) رجل ، فقال : السلام عليكم ، فقال النبي (ص) : وعليك السلام ورحمة الله ، ثم دخل آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله ، فقال النبي (ص) : وعليك السلام ورحمة الله ، وبركاته ، ثم دخل آخر فقال : السلام عليكم ورحمة الله ، وبركاته ، فقال النبي (ص) : وعليك السلام ورحمة الله وبركاته . قال بعضهم يارسول الله كيف هذا فقال النبي (ص) الاولان بقيا من التحية بقية فرددتها . وهذا لم يبق منها شيئاً فرددت عليه ما قال (٢) .

قوله تعالى :

﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَ بَيْنَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا ﴾ (٨٧) - آية بلا خلاف .

(١) - سورة النبأ : آية ٣٦ .

(٢) - في المطبوعة سقط فظيم في هذا الحديث وقد أثبتنا ما في المخطوطة .

قد بينا فيما تقدم معنى الله . وهو الذي تحق له العبادة . وانه من كان قادراً على خلق اصول النعم التي يستحق بها العبادة . وليس هو عبارة عن من يستحق العبادة ، لأنه لو كان كذلك ، لما كان تعالى إلهاً فيها لم يزل . وإذا ثبت انه موصوف به فيما لم يزل ، دل على ان المراد ما قلناه . وإذا ثبت ذلك ، فقد بين تعالى بهذه الآية انه لا يستحق العبادة سواء . وقوله : « ليجمعنكم إلى يوم القيامة » اللام في ليجمعنكم لام القسم كقولك : والله ليجمعنكم . وقيل في معناه قولان :

أحدهما - ليعمعنكم من بعد مماتكم ، ويحشرنكم جميعاً إلى موقف الحساب الذي يجازي فيه كلا بعمله ، ويقضي فيه بين أهل طاعته ، وممصيته .

الثاني - قال الزجاج : معناه ليجمعنكم في الموت وفي قبوركم . وقوله : « لا ريب فيه » معناه لا شك فيها أخبركم به . من قوله : اني جامعكم يوم القيامة . وقيل في تسمية ذلك اليوم بالقيامة قولان :

أحدهما - لأن الناس يقومون من قبورهم .

الثاني - انهم يقومون للحساب . قال الله تعالى « يوم يقوم الناس لرب العالمين » (٣) وقوله : « ومن أصدق من الله حديثاً » تقرير في صورة الاستفهام ومعناه لا أحد أصدق من الله في الخبر الذي يخبر به من حيث لا يجوز عليه الكذب في شيء من الاشياء ، لأنه لا يكذب إلا محتاج يجتلب به نقماً ، أو يدفع به ضرراً . وهما يستحيلان عليه تعالى . فاذا استحيل عليه الكذب . وانما يجوز ذلك على من سواء . فذلك كان تعالى أصدق القائلين . ونصب حديثاً على التمييز كما تقول : من أحسن من زيد فيها أو خلقاً ؟

قوله تعالى :

﴿ فَأَمَّا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ

أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلَّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ﴿٨٨﴾
- آية بلا خلاف - .

المعنى والمنزول :

خاطب الله تعالى بهذه الآية المؤمنين ، فقال : ما شأنكم أيها المؤمنون في أهل النفاق فرقتين مختلفتين « والله أركسهم بما كسبوا » يعني بذلك والله ردهم إلى أحكام أهل الشرك في اباحة دماءهم ، وسبي ذراريهم « بما كسبوا » يعني بما كذبوا الله ورسوله ، وكفروا بإسلامهم . والاركاس الرد . ومنه قول أمية بن أبي الصلت :
فاركسوا في جحيم النار انهم كانوا عصاة وقالوا الافك والزورا (١)
قال الفراء : يقال منه أركسهم ، وركسهم وقد ذكر أنها في قراءة عبد الله وأبي (والله ركسهم) بغير الف . وفيمن نزلت هذه الآية قيل فيه خمسة أقوال :

أحدها - قال قوم نزلت في اختلاف أصحاب رسول الله (ص) في الذين تخلفوا عن رسول الله يوم أحد ، وانصرفوا إلى المدينة . وقالوا لرسول الله وأصحابه لو نعلم قتالا لاتبعناكم . ذكر ذلك زيد بن ثابت .
والثاني - قال مجاهد ، وأبو جعفر (ع) ، والفراء : إنها نزلت في اختلاف كان بين أصحاب رسول الله (ص) في قوم كانوا قدموا المدينة من مكة ، وظهروا للمسلمين أنهم مسلمون ، ثم رجعوا إلى مكة ، لأنهم استوخموا المدينة ، وظهروا لهم الشرك ، ثم سافروا ببضائع المشركين إلى اليمامة . فأراد المسلمون أن يأخذوهم وما معهم فاختلفوا . وقال قوم : لا تفعل ذلك (٢) لأنهم مؤمنون . وقال آخرون : هم مرتدون . فأُنزل الله فيهم الآية .

الثالث - قال ابن عباس ، وقتادة ، والضحاك : بل كان اختلافهم في قوم

﴿ ١ ﴾ دبوأه : ٣٦ ، وهو هكذا :

عتاة تقول افكاً وزورا

اركدوا في جهنم كانوا

وهو في الدر المنثور ٢ : ١٩١ هكذا :

يقولوا مينساً وكذباً وزورا

اركدوا في جهنم كانوا عتاة

﴿ ٢ ﴾ في المطبوعة (ذلك) ساقطه .

من أهل الشرك كانوا أظهروا الاسلام بمكة ، وكانوا يعينون المشركين على المسلمين ، فقال قوم : دماؤهم ، وأموالهم حلال وقال آخرون : لا بل هو حرام .

الرابع - قال السدي نزلت في قوم كانوا بالمدينة أرادوا الخروج عنهم نفاقا . وقالوا للمؤمنين أصابنا جلد وخصاصة نخرج إلى الظاهر حتى نباءل ، ونرجم ، فقال قوم : هم منافقون . وقال آخرون : هم مؤمنون .

والخامس - قال ابن زيد : بل نزلت في اختلاف أصحاب رسول الله في قصة أهل الافك عبد الله بن أبي ، وأصحابه ، لما تكلموا في عائشة .

الاعراب :

وقوله : ﴿ فثنتين ﴾ يحتمل نصبه أمرين :

أحدهما - قال بعض البصريين هو نصب على الحال كقولك : مالك قائما . ومعناه مالك في حال القيام . وقال الفراء : هو نصب على فعل مالم ولا ينافي (١) كان المنصوب في مالك : معرفة ، أو فكرة . ويجوز أن تقول مالك السائر معنا ، لأنه كالفعل الذي ينصب بكان ، وأظن ، وما أشبهها قال : وكل موضع صلحت فيه فعل ويفعل من المنصوب ، جاز نصب المعرفة ، والنكرة . كما تنصب كان وأظن ، لأنها نواقص في المعنى . وإن ظننت أنهن تامات . واختلفوا في معنى أركسهم ، فقال ابن عباس : معناه ردهم . وفي رواية أخرى عنه : أوقعهم . وقال قتادة : اهلكهم [وقال السدي : معناه أضلهم بما كسبوا . ومعناه أيضاً اهلكهم] (٢) وقوله : ﴿ أتريدون أن تهدوا من أضل الله ومن يضل الله فإن تجد له سبيلا ﴾ معناه أتريدون أيها المؤمنون أن تهدوا إلى الاسلام من أضله الله . ويحتمل معنيين : أحدهما - أن من وجده الله ضالا ، وسماه بأنه ضال ، وحكم به من حيث ضل بسوء اختياره .

(١) في المطبوعة (تبالي) بدل (ينافي) .

(٢) ما بين القوسين - ماقط من المطبوعة .

والثاني - أضله الله بمعنى خذله . ولم يوفقه كما وفق المؤمنين ، لأنهم لما عصوا وخالفوا استحقوا هذا الخذلان عقوبة لهم على معصيتهم ، فيريدون الدفاع عن قتالهم مع ما حكم الله بضلالهم وخذلانهم . وقال الجبائي : المعنى ومن يعاقبه الله على معاصيه ، فلا نجد له طريقاً إلى الجنة . وطعن على الأول من قول البغداديين ان المراد به التسمية ، والحكم بأن قال : لو أراد ذلك ، لقال : ومن ضل الله وهذا ليس بشيء ، لأنهم يقولون : أ كفرته وكفرته ، وأ كرمته وكرمته إذا سميته بالكفر أو الكرم قال الكيت :

فطائفة قد أ كفروني بحكم وطائفة قالوا مسيء ومذنب (١)
ويحتمل أن يكون المراد وجدهم ضلالاً ، كما قال الشاعر :

هبوني امراً منك أضل بعيره

أي وجدهم ضلالاً ، ثم قال لهم أليس الله قال « ويريد الشيطان أن يضلهم ضلالاً بعيداً » (٢) أمري أراد أن الشيطان يخلق فيهم الضلالة ؟ بل إنما أراد يدعوهم إليها ولا خلاف أن الله تعالى لا يدعو إلى الضلالة ، ويقوي قول من قال : المراد به التسمية . قوله : « أ تريدون أن تهدوا من أضل الله » وإنما أراد ان تسموهم مهتدين لأنهم كانوا يزعمون أنهم مؤمنون فخذلهم الله عليهم ، فقال : لا تختلفوا في هؤلاء ، وقولوا باجمعكم : إنهم منافقون . ولم يكونوا يدعونهم إلى الإيمان ، فخالفهم أصحابهم ، فعلم ان الصحيح ما قلناه ، ثم أخبر الله تعالى فقال : « ومن يضل الله » يعني من خذله « فلن نجد له سبيلاً » يا محمد ولا طريقاً . ومن قال من المجرة : إن قوله : « أركسهم بما كسبوا » يدل على أنه أوقعهم في النفاق . فقوهم باطل ، لأنه قال : بما كسبوا ، فبين انه فعل بهم ذلك على وجه الاستحقاق . وذلك لا يليق إلا بما قدمناه ، لأنه لو أوقعهم في النفاق (٣) لمعصية تقدمت ، لكان يجب أن

(١) خزائن الادب ٤ : ٢٣٦ . (٢) سورة النساء : آية ٥٩ .

(٣) (في النفاق) ساقط من المطبوعة .

يكون أوقعهم فيها لمعصية أخرى . وذلك يؤدي إلى مالا يتناهى أو ينتهي إلى معصية ابتدأهم بها وذلك ينافي قوله : « بما كسبوا » والفئة الفرقة من الناس . مأخوذ من فأيت رأسه إذا شققته والفاؤ : الشعب من شعاب الجبل . والرأس : الرد إلى الحالة الأولى . ومنه قيل للمذرة ، والروث : ركن .

قوله تعالى :

﴿ وَدَّوْا لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا نَحْنُ دُونَهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ (٨٩) - آية .

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن هؤلاء المنافقين أنهم يودون ويتمنون أن تكفروا أي تهاجروا وحدانية الله تعالى وتصديق نبيكم كما جحدوا ، هم « فتكونون سواء » يعني ، مثلهم كماراً تمتعون أنتم ، وهم في الكفر بالله ، ثم نهاهم أن يتخذوا منهم أَوْلِيَاءَ ، ويستنصحوهم ، بل ينبغي أن يتهموهم ، ولا ينتصحوهم ، ولا يستنصروهم ، ولا يتخذوا منهم ولياً ناصراً ، ولا خليلاً مضافاً « حتى يهاجروا في سبيل الله » ومعناه حتى يخرجوا من دار الشرك . ويفارقوا أهلها المشركين « في سبيل الله » يعني في ابتغاء دين الله . وهو سبيله ، فيصيروا عند ذلك مثلكم ، لهم مالكم ، وعليهم ما عليكم - وهو قول ابن عباس - ثم قال : « فأن تولوا » يعني هؤلاء المنافقين عن الاقرار بالله ، ورسوله ، وعن الهجرة من دار الشرك ، ومفارقة أهله « نخذوهم » أيها المؤمنون « واقتلوهم حيث وجدتموهم » أي أصبتموهم من أرض الله .

﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ يعني ولا تتخذوا منهم خليلاً ولا ولا ناصراً ينصركم على أعدائكم - وهو قول ابن عباس والسدي - .

قوله تعالى :

﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءُكُمْ
حَصْرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُبْقَاتِلُوكُمْ أَوْ يُبْقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ
أَسَاطِيرُكُمْ عَلَيْهِمْ فَتَقَاتِلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُبْقَاتِلُوكُمْ وَالْقُوا إِلَيْكُمْ
السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ (٩٠) - آية بلا خلاف - .

لما أمر الله تعالى المؤمنين بقتال الذين لا يهاجرون عن بلاد الشرك حيث
وجدوهم ، وألا يتخذوا منهم ولياً ولا نصيراً استثنى من جملتهم من وصل منهم إلى
قوم بينهم وبينهم موادة ، وعهد وميثاق ، فدخلوا فيهم وصاروا منهم . ورضوا
بحكمهم فان لمن وصل إليهم ودخل فيهم راضياً بحكمهم حكمهم في حقن دمائهم بدخوله
فيهم . والمعنى بقوله : « إلا الذين يصلون » بنو مدلج ، وكان سراقه بن مالك بن
جهمش (١) المدلجي جاء إلى النبي (ص) بعد أحد ، فقال له : أنشدك الله والنعمة .
وأخذ منه ألا يفزرو قومه ، فان أسلمت قريش أساموا ، لأنهم كانوا في عقد قريش ،
فحكم الله فيهم ما حكم في قريش ، وحرّم منهم ما حرّم منهم ، ففيهم نزلت هذه
الآية - على ما ذكره بن شبة - . وقال أبو جعفر (ع) قوله تعالى : « إلى قوم
بينكم وبينهم ميثاق » قال : هو هلال بن عويمر السلمي . واثق عن قومه ألا تخيف
يا محمد من أهلك ولا تخيف من أئانا . وبمثل هذا التأويل قال السدي ، وابن زيد ،
وعكرمة . وقال أبو عبيدة « يصلون » بمعنى يلتصّبون إليهم . والعرب تقول قد
اتصل الرجل : إذا انتمى إلى قوم وقال الاعشى يذكر امرأة انتسبت إلى قومها :
إذا اتصلت قالت : ابكر بن وائل وبكر سبتها والانوف رواغم (٢)

وقد ضعف هذا الجواب ، لأن تعيين الانتساب لو أوجب أن يكون حكم

« ١ » في المخطوطة (ابن جهمش) وفي نجم البيان (ابن خشم) وقد أثبتنا ما في المطبوعة
والطبري وأكثر التفاسير ، وكتب الرجال .

« ٢ » ديوانه : ٨١ رقم القصيدة ٩ . وبجاز القرآن ١ : ١٣٦ ، واللسان (وصل) .

المنتسب حكم من انتسب إليه ممن بينهم وبينهم ميثاق ، لوجب ألا يقاتل النبي (ص) قريشاً ، لما بينهم وبين المؤمنين من الانتساب . وحرمة الايمان أعظم من حرمة الموادة . فان قيل : هذه الآية منسوخة قيل : لعمرى إنها مذكورة لكن لاخلاف أنها نسخت بقوله في سورة براءة « افقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » وبراءة نزلت بعد فتح مكة ، فكان يجب ألا يقاتل قريشاً على دخول مكة وقد علمنا خلافه وقوله : « أو جاؤكم حصرت صدورهم » قال عمر بن شبة يعني به أشجع فانهم قدموا المدينة في سبعمائة يقودهم مسمود بن دخيلة فأخرج إليهم النبي (ص) احمال التمر ضيافة . وقال : نعم الشيء الهدية أمام الحاجة . وقال لهم : ما جاءكم ؟ قالوا : قربت دارنا منك ، وكرها حربك ، وحرب قومنا ، يعنون بني ضمرة الذين بينهم وبينهم عهد قلقتنا فيهم ، فنزلت الآية . وقوله : « جاؤكم حصرت صدورهم » معناه قد حصرت ، لأنه في موضع الحال والناضي إذا كان المراد به الحال قدّر معه قد ، كما يقولون : جاء فلان ، وذهب عقله . والمعنى قد ذهب عقله . وسمع الكسائي من العرب من يقول : أصبحت نظرت إلى ذات التناير بمعنى قد نظرت . وانما جاز ذلك ، لأن قد تدني الفعل من الحال . وقرأ الحسن ، ويعقوب « حصرة صدورهم » منصوباً على الحال . وأجاز يعقوب الوقف بالهاء . وهو صحيح في المعنى وقراءة القراء بخلافه . ومعنى « حصرت صدورهم » ضاقت عن أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم وكل من ضاقت نفسه عن شيء من فعل أو كلام يقال : قد حصر . ومنه الحصر في القراءة وما قلناه معنى قول السدي وغيره . وقوله : « ولو شاء الله لسلطهم عليكم » مثل قوله : « ولو شاء الله لاغنيتكم » (١) ومعناه الاخبار عن قدرته على ذلك لو شاء لكنه لا يشاء ذلك ، بل ياتي في قلوبهم الرعب حتى يفزعوا ، ويطلبوا الموادة ، والسلمة ، ويدخل بعضهم في حلف من بينكم وبينهم ميثاق وفي ذمتهم ، ثم قال : « فان اعتزلوكم » يعني هؤلاء الذين أمرنا بالكف عن قتالهم من المنافقين بدخولهم في أهل عهدكم أو بمصيرهم إليكم « حصرت

صدورهم»، فلم يقاتلوكم « وألقوا اليكم السلم » يعني صالحوكم، واستسلموا، كما يقول القائل: أعطيتك قيادي والقيت إليك خطاي إذا استسلم له وانقاد لامرءه، فكذلك قوله: « وألقوا اليكم السلم » يريد به الصلح وقال أكثر المفسرين: البلخي والطبري والجبائي، وغيرهم: إن المراد به الاسلام. قال الطرماح:

وذاك ان تميا غادرت ساما للأسد كل حصان وعثة الببد (١)

يعني استسلاماً. وقال: « فـسـا جعل الله لكم عليهم سبيلاً » يعني إذا استسلموا لكم فلا طريق لكم على نفوسهم، وأموالهم. قال الربيع: السلم هاهنا الصلح، ثم نسخ ذلك بقوله: « فإذا انسبلخ الاشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » (٢) الآية. وبه قال عكرمة والحسن. قالوا: نسخت هذه الآية إلى قوله: « سلطاناً مبيناً » وقوله: في المتحنة: « لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم » إلى قوله: « الظالمون » (٣) نسخت هذه الاربعة آيات بقوله: في براءة الآية التي تلونهاها، وبه قال قتادة وابن زيد:

قوله تعالى:

﴿ سَتَجِدُونَ آخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُواكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ
كَلِمًا زُدُّوا إِلَى السِّفْنَةِ أُرْكسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْمَلُواكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ السَّلَامَ
وَيَكْفُوا أَيْدِيَهُمْ نَقَدْهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا
لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴾ (٩١) -- آية بلا خلاف --.

النزول

قيل في الذين نزلت فيهم هذه الآية ثلاثة أقوال:

(١) « ديوانه: ١٤٥ من قصيدته التي هجا بها المرزوق الحصان: المرأة الغنية. وعثة:

كثيرة اللحم لينة - بكسر فسكون - كماء يفرش للجلوس عليه.

(٢) « سورة التوبة: آية ٦ » (٣) « آية ٨ »

أحدها - قال ابن عباس ، ومجاهد : نزلت في ناس كانوا يأتون النبي (ص) فيسلمون رياه ، ثم يرجعون إلى قریش ، ويرتكسون في الأوثان يبتغون بذلك أن يأمنوا هاهنا وهاهنا ، فأمر الله بقتالهم إن لم يعتزلوا ، ويصلحوا .

الثاني - قال قتادة : نزلت في حي كانوا بتهامة قالوا : يا بني الله لا نقاتلك ، ولا نقاتل قومنا . وأرادوا أن يأمنوا قومهم ويأمنوا نبي الله فأبى الله عليهم ذلك . فقال : « كلما ردوا إلى الفتنة » يعني إلى الكفر « اركسوا فيها » يعني وقعوا فيها .

الثالث - قال السدي : نزلت في نعيم بن مسعود الاشجعي ، وكان يأمن في المسلمين بنقل الحديث بين النبي (ص) ، والمشرکين ، فنزلت هذه الآية ، وقال مقاتل : نزلت في أسد وغطفان .

المعنى :

وقال أبو العالية معنى قوله : « كلما ردوا إلى الفتنة اركسوا فيها » يعني كلما ابتلوا بها عموا فيها . وقال قتادة : كلما عرض لهم بلاء هلكوا فيه . والفتنة في اللغة هي الاختبار . والاركاس : الرجوع . فعنى الكلام كلما ردوا إلى الاختبار ، ليرجعوا إلى الكفر والشرك رجعوا إليه وقوله : « فان لم يعتزلوكم ويلقوا إليكم السلم ويكفوا أيديهم » معناه وان لم يعتزلوكم أيها المؤمنون هؤلاء الذين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم وهم كلما دعوا إلى الشرك أجابوا إليه

﴿ ويلقوا إليكم السلم ﴾ يعني ولم يستسلموا لكم فيعطوكم المقارة ويصالحوكم ويكفوا أيديهم عن قتالكم ﴿ نخذوهم واقتلوهم حيث نقضتموه ﴾ يعني حيث أصبتموه . ثم قال : « وأولئكم جعلنا لكم عليهم سلطاناً مبيناً » يعني حجة ظاهرة . وقال السدي ، وعكرمة : السلطان الحجة

وقال أبو علي : نزلت في قوم كانوا يظهرون الاسلام ، فإذا اجتمعوا مع قریش اظهروا لهم الكفر . وهو قوله : ﴿ كلما ردوا إلى الفتنة ﴾ يعني الكفر ﴿ اركسوا فيها ﴾ بمعنى وقعوا فيها ، فما داموا مظهرين للاسلام وكافين عن قتال المسلمين ، فلا

يتعرض لهم. ومتى لم يظهروا الاسلام، وجب قتالهم على ما ذكره الله، ثم قال قوم : الآية منسوخة وان من لم يحارب مع المؤمنين، وجب قتاله . واختار هو أنها غير منسوخة . قال : لأنه لا دليل على ذلك .

قوله تعالى :

﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَ مِنَ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنَ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ قَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (٩٢) - آية بلا خلاف - .

المعنى والاعراب :

قوله : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً ﴾ معناه لم يأذن الله ، ولا أباح لمؤمن أن يقتل مؤمناً فيما عهده إليه ، لأنه لو أباحه وأذن فيه ما كان خطأ . والتقدير إلا أن يقتله خطأ ، فان حكمه هكذا على ما ذكر . فذهب إلى هذا قتادة وغيره .

وقوله : ﴿ إِلَّا خَطَاً ﴾ استثناء منقطع - في قول أكثر المفسرين - وتقديره إلا أن المؤمن قد يقتل المؤمن خطأ ، وليس ذلك مما جعل الله له ، ومثله قول الشاعر :
من البيض لم تظمن بعيداً ولم تظأ على الارض إلا ريط برد مرجل (١)
والمعنى لم تظأ على الارض إلا أن تظأ ذيل البرد ، وليس ذيل البرد من الارض.

١ ﴿ قاتله جرير ديوانه : ٤٥٨ ، والنقايش : ٧٠٦ ، وبجاز القرآن ١ : ١٣٧ .

وقد ذكرنا لذلك نظائر فيما مضى ، ولا نطول باعادتها . وتقدير الآية : « إلا أن المؤمن قد يقتل المؤمن خطأ وليس ذلك مما جعل الله له . وقال قوم : الاستثناء متصل والمعنى : لم يكن للمؤمن أن يقتل متعمداً مؤمناً . ومثى قتله متعمداً لم يكن مؤمناً فان ذلك يخرج من الايمان ، ثم قال : « إلا خطأ » ومعناه إن قتله له خطأ لا يخرج من الايمان . ثم أخبر تعالى بحكم من قتل من المؤمنين مؤمناً خطأ ، فقال : « ومن قتل مؤمناً خطأ فتحرير رقبة مؤمنة » . ومعناه فعليه تحرير رقبة مؤمنة . يعني مظهره للايمان وظاهر ذلك يقتضي أن تكون بالغة ليحكم لها بالايمان وذلك في ماله خاصة . « ودية مسلمة إلى أهله » تؤديها عنه عاقلته إلى أولياء المقتول إلا أن يصدق أولياء المقتول حينئذ تسقط عنهم . وموضع (أن) من قوله : « إلا أن يصدقوا » نصب ، لأن المعنى فعليه ذلك إلا أن يصدقوا

المنزول :

وقيل : إن الآية نزلت في عياش ابن أبي ربيعة المخزومي : أخي أبي جهل ، لأنه كان أسلم ، وكان قد قتل رجلاً مسلماً بعد أسلامه ، وهو لا يعلم بأسلامه . وهذا قول مجاهد ، وابن جريج ، وعكرمة ، والسدي . وقالوا : المقتول هو الحارث بن يزيد بن أبي نبشية العامري . ولم يعلم أنه أسلم ، وكان أحد من رده عن الهجرة ، وكان يعذب عياشاً مع أبي جهل ، قتله بالحرة بعد الهجرة . وقيل : قتله بعد الفتح وقد خرج من مكة وهو لا يعلم بأسلامه . ورواه أبو الجارود عن أبي جعفر (ع) . وقال ابن زيد : نزلت في رجل قتله أبو الدرداء ، كان في سرية فعدل أبو الدرداء إلى شعب يريد حاجة ، فوجد رجلاً من القوم في غم له ، فحمل عليه بالسيف فقال : لا إله إلا الله ! فبدر فضربه ثم جاء بغنمه إلى القوم ثم وجد في نفسه شيئاً فأتى رسول الله (ص) فذكر ذلك له ، فقال له النبي (ص) : ألا شققت عن قلبه فقال : ما عسيت أن أجد ! هل هو إلا دم أو ماء ؟ فقال النبي (ص) : فقد أخبرك بلسانه فلم تصدقه قال كيف بي يا رسول الله ؟ قال : فكيف بلا إله إلا الله ؟ قال فكيف بي

يارسول الله؟ قال : وكيف بلا إله إلا الله؟! حتى تخشيت أن يكون ذلك اليوم مبتدأ إيماني ، ثم نزلت هذه الآية والذي ينبغي أن يعول عليه ان ما تضمنته الآية حكم من قتل خطأ ويجوز في سبب نزول الآية كل واحد مما قيل .

المعنى :

وقال ابن عباس ، والشعبي ، وابراهيم ، والحسن ، وقتادة : الرقبة المؤمنة لا تكون إلا بالغة قد آمنت وصامت وصلت . فأما الطفل فإنه لا يجزي ولا الكافر . وقال عطاء : كل رقبة ولدت في الاسلام فهي تجزي . والاول أقوى ، لأن المؤمن على الحقيقة لا يطلق إلا على بالغ عاقل مظهر للإيمان ملتزم لوجوب الصوم والصلاة ، إلا أنه لاخلاف أن المولود بين مؤمنين يحكم له بالايان ، فبهذا الاجماع ينبغي أن يجزي في كفارة قتل الخطأ .

وأما الكافرة والمولود بين كافرين فإنه لا يجزي بحال .

والدية المسماة إلى أهل القتل هي المدفوعة إليهم موفرة غير منتقصة حقوق أهلها منها « إلا أن يصدقوا » معناه يتصدقوا فادغمت التاء في الصاد لقرب مخرجها وفي قراءة أبي « إلا أن يتصدقوا » .

وقوله : ﴿ فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة ﴾ يعني إن كان هذا القتل الذي قتله المؤمن خطأ من قوم هم أعداء لكم مشركون وهو مؤمن ، فعلى قاتله تحرير رقبة مؤمنة . واختلفوا في معناه ، فقال قوم : إذا كان القتل في عداد قوم أعداء وهو مؤمن بين أظهرهم لم يهاجر ، فن قتله فلا دية له . وعليه تحرير رقبة مؤمنة ، لأن الدية ميراث ، وأهله كفار لا يرثونه . هذا قول ابراهيم ، وابن عباس ، والسدي ، وقتادة ، وابن زيد ، وابن عياض . وقال آخرون : بل غنى به أهل الحرب من يقدم دار الاسلام فيسلم ثم يرجع إلى دار الحرب إذا مر بهم جيش من أهل الاسلام فهرب قومه وأقام ذلك المسلم فيهم فقتله المسلمون ،

وهم يحسبونه كافراً . ذكر ذلك عن ابن عباس في رواية أخرى .

وقوله : ﴿ فان كان من قوم بينكم وبينهم ميثاق فدية مسلمة إلى أهله وتحرير رقبة مؤمنة ﴾ ومعناه إن كان القاتل الذي قتله المؤمن خطأ من قوم بينكم وبينهم أيها المؤمنون ميثاق أي عهد وذمة وليسوا أهل حرب لكم « فدية مسلمة إلى أهله » تلزم عاقلة قاتله . وتحرير رقبة على القاتل كعمارة لقاتله . واختلفوا في صفة هذا القاتل الذي هو من قوم بيننا وبينهم ميثاق أهو مؤمن أم كافر ؟ فقال قوم : هو كافر إلا أنه يلزم قاتله دية ، لأن له وغمومه عهداً . ذهب إليه ابن عباس ، والزهرى ، والشعبي ، وإبراهيم النخعي ، وقتادة ، وابن زيد . وقال آخرون : بل هو مؤمن ، فعلى قاتله دية يؤديها إلى قومه من المشركين ، لأنهم أهل ذمة .

روي ذلك أيضاً عن إبراهيم والحسن . وهو المروي في أخبارنا . إلا أنهم قالوا : يعطى ديته ورثته المسلمين دون الكفار . والميثاق هو العهد . وقد بيناه فيما مضى . والمراد ههنا الذمة ، وغيرها من العهود وبه قال السدي والزهرى ، وابن عباس والخطأ هو ان تريد شيئاً فتصيب غيره . وهو قول إبراهيم ، وأكثر الفقهاء . والدية الواجبة في قتل الخطأ مئة من الابل ان كانت العاقلة من أهل الابل - بلا خلاف - وان اختلفوا في أسنانها فقايل يقول . هي أربع : خمس وعشرون حقة ، وخمس وعشرون جذعة ، وخمس وعشرون ابنة مخاض ، وخمس وعشرون بنت لبون . روي ذلك عن علي (ع) . وقال آخرون : هي أخماس : عشرون حقة ، وعشرون جذعة ، وعشرون بنت لبون ، وعشرون بنو لبون ، وعشرون بنت مخاض . وينسب ذلك إلى ابن مسعود . وروى الأمرين معاً أصحابنا . وقال قوم : هي أربع غير أنها ثلاثون حقة ، وثلاثون بنت لبون ، وعشرون بنت مخاض ، وعشرون بنو لبون . روي ذلك عن عثمان وزيد بن ثابت . قال الطبري : هذه الروايات متكئة . والاولى التخيير . ولا يحمل على العاقلة صلح ، ولا اقرار ، ولا ما كان دون الموضحة . وأما الدية من الذهب فالف دينار ، ومن الورق عشرة آلاف درهم . وقال بعضهم : اثني عشر ألفاً والاول عندنا هو الاصح . ودية عمد الخطأ مئة من

الابل مغالطة اثلاثاً - وروي أرباعاً - ثلث بنت لبون ، وثلث حقة ، وثلث جذعة . وتستأدى في سنين . ودية الخطأ في ثلاث سنين . ودية العمد إذا تراضوا بها في سنة . وأما دية أهل الذمة فقال قوم : هي دية المسلم سواء . ذهب إليه أبو بكر ، وعثمان ، وابن مسعود ، وإبراهيم ، ومجاهد ، والزهرى ، وعامر الشعبي ، واختاره الطبري ، وأبو حنيفة وأصحابه . وقال قوم : على النصف من دية المسلم . ذهب إليه عمرو بن شعيب رواه عن عمر بن الخطاب وبه قال عمر بن عبد العزيز . وقال قوم : هي على الثلث من دية المسلم ذهب إليه سعيد بن المسيب ، والشافعي غير أنها أربعة آلاف واختلاف الفقهاء قد ذكرناه في الخلاف . وأما دية المجوسي فلا خلاف أنها ثمانمائة وكذلك عندنا دية اليهودي والنصراني . (فن لم يجد فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وكان الله علياً حكيماً) يعني فن لم يجد الرقبة المؤمنة كفارة عن قتله المؤمن لاعتباره فعله صيام شهرين متتابعين . واختلفوا في معناه : فقال قوم : مثل ما قلناه ذهب إليه مجاهد . وقال آخرون : « فن لم يجد » الدية فعله . صوم الشهرين عن الدية والرقبة . وتأويل الآية فن لم يجد رقبة مؤمنة ولا دية يسلمها إلى أهلها فعله صوم شهرين متتابعين ، ذهب إليه مسروق والاول هو الصحيح ، لأن دية قتل الخطأ على العاقلة ، والكفارة على القاتل باجماع الأمة على ذلك . وصفة التتابع في الصوم أن يتابع الشهرين لا يفصل بينهما بافطار يوم . وقال أصحابنا : إذا صام شهر أو زيادة ثم أفطار خطأ وجاز له البناء .

وقوله : (توبة من الله) نصب على القطع . ومعناه رجمة من الله لكم إلى التيسير عليكم بتخفيفه عنكم ما خفف عنكم من فرض تحرير الرقبة المؤمنة بإيجاب صوم الشهرين المتتابعين توبة « وكان الله عليماً حكيماً » معناه لم يزل الله عليماً بما يصلح عباده فيما يكلفهم من فرائضه حكيماً بما يقضي فيهم . ويدبره . وقال الجبائي : انما قال : (توبة من الله) تعالى بهذه الكفارة التي ياتزمها بدره عقاب القاتل . وذمه لأنه يجوز أن يكون عاصياً في السبب ، وإن لم يكن عاصياً في القتل من حيث أنه رعى في موضع هو منهى عنه بأن يكون رجمة ، وإن لم يقصد القتل وهذا

ليس بشيء لأن الآية عامة في كل قاتل خطأ ، وما ذكره ربما اتفق في الآحاد .
والزام دية قبل الخطأ العاقلة ايس هو مؤاخذه البريء بالسقيم ، لأن ذلك ليس بعقوبة
بل هو حكم شرعي تابع للمصلحة . ولو خليسا والعقل ما أوجبناه . وقيل : إن ذلك
على وجه المواساة والمعارنة
قوله تعالى :

﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا جَزَاءُ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ
اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ (٩٣) - آية بلا خلاف - .

المعنى :

أخبر الله تعالى في هذه الآية ان من يقتل مؤمناً متعمداً يعني قاصداً إلى
قتله ان جزاؤه جهنم خالداً فيها أي مؤبداً في جهنم وغضب الله عليه . وقد بينا ان
غضب الله هو ارادة عقابه ، والاستخفاف به . « ولعنه » معناه أبعدته من ثوابه
ورحمته « وأعد له عذاباً عظيماً » يعني لا يملكون قدر مبلغه لكثرة واختلافوا
في صفة قتل العمد ، فعندنا أن من قصد قتل غيره بما يقتل مثله في غالب العادة
سواء كان بمجديدة حادة كالسلاح أو مثقلة من حديد أو خنق أو سم أو إحراق أو
تفريق أو موالات ضرب بالامسا حتى يموت أو بحجارة ثقيلة فان جميع ذلك عمد
يوجب القود ، وبه قال ابراهيم ، وعبيد بن عمير ، والشافعي ، وأصحابه ، واختاره
الطبري . وقال قوم : لا يكون قتل العمد إلا ما كان بمجديد . ذهب إليه سعيد
ابن المسيب ، وابراهيم ، والشافعي في رواية أخرى ، وطاووس وأبو حنيفة
وأصحابه غير أن عندنا أنه إذا قتله بغير حديدة فلا يستفاد منه إلا بمجديدة . وقال
الشافعي يستفاد منه بمثل ما قتل به . فأما القتل شبيه العمد فهو ان يضربه بعصا
أو غيرها مما لم تجر العادة بحصول الموت عنده ، فإذا مات منه ، كان شبيه العمد ، وفيه
الدية منلظة في مال القاتل خاصة لا يلزم العاقلة . وقد بينا اختلاف الفقهاء في مسائل

الخلاف في هذه المسألة . واستدلت المعتزلة بهذه الآية على أن مرتكب الكبيرة مخلد في نار جهنم ، وأنه إذا قتل مؤمناً ، فإنه يستحق الخلود ، ولا يعمى عنه بظاهر اللفظ . ولما أن نقول : ما أنكرتم أن يكون المراد بالآية للكفار ومن لا ثواب له أصلاً . فأما من هو مستحق للثواب ، فلا يجوز أن يكون مراداً بالخلود أصلاً ، لما بيناه فيما مضى من نظائره . وقد روى أصحابنا أن الآية متوجهة إلى من يقتل المؤمن لا يمانه ، وذلك لا يكون إلا كافراً . وقال عكرمة ، وابن جريج : إن الآية نزلت في النمان بعينه ارتد ثم قتل مسلماً ، فانزل الله تعالى فيه الآية ، لأنه كان مستحقاً لقتله . على أنه قد قيل : إن قوله : « خالداً فيها » لا يفهم من الخلود في اللغة إلا طول اللبث ، فأما البقاء ببقاء الله ، فلا يمر في اللغة ، ثم لا خلاف أن الآية مخصوصة بمن لا يتوب ، لأنه إن تاب فلا بد من العفو عنه إجماعاً ، وبه قال مجاهد . وقال ابن عباس : لا توبة له ولا إذا قتل في حال الشرك ثم أسلم وتاب . وبه قال ابن مسعود ، وزيد بن ثابت والضحاك . ولا يعترض على ما قلناه قول من يقول أن قاتل العمد لا يوفق للتوبة ، لأن هذا القول إن صحح فأننا يدل على أنه لا يختار التوبة . ولا ينافي ذلك القول بأنها لو حصلت ، لزال العقاب . وإذا كان لا بد من تخصيص الآية وإخراج التائبين عنها ، جاز لنا أن نخرج منها من يتفضل الله عليه بالعفو على أن ظاهر الآية يتضمن أن جزاءه جهنم فمن أين أن ذلك لا بد من حصوله ، وإن العفو لا يجوز حصوله ؟ وهذا قول أبي مجلز وأبي صالح . ولا يدفع ذلك قوله : « وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً » لأن ذلك إخبار عن أنه مستحق لذلك ، فمن أين حصوله لا محالة ؟ وقال الجبائي : الجزاء عبارة عما يفعل ، وما لا يفعل لا يسمى جزاء . ألا ترى أن الأجير إذا استحق الأجرة على من استأجره ، لا يقال في الدراعم التي مع المستأجر أنها جزاء عمله ؟ وإنما يسمى بذلك إذا أعطاه إياها . وهذا ليس بشيء ، لأن الجزاء عبارة عن المستحق سواء فعل ، أو لم يفعل إلا ترى أننا نقول : جزاء من فعل الجميل أن يقابل عليه بمثله ، وإن كان ما فعل بعد ؟ وإنما يراد أنه ينبغي أن يقابل بذلك . ونقول :

من استحق عليه القود ، أو حد من الحدود إن جزاء هذا أن يقتل ، أو يقيم عليه الحد . ولو كان الامر على ما قالوه ، لوجب ألا يكون الخلود في النار جزاء للكفار ، لأنه لم يقم بعد ، ولا يصح أن يقع ، لأن ما يوجد منه لا يكون إلا متناهياً وإنما لم يقل في الدرامم ، إنها جزاء لعمله ، لأن ما يستحقه الاجير في الذمة لا يتعين في دراهم معينة . وللمستأجر أن يعطيه منها ، ومن غيرها . فذلك لم توصف هذه المعينة بأنها جزاء للعمل ، ثم لنا أن نعارض بآيات الغفران ، كقوله : « إِنْ اللَّهُ لَا يَغْفِرَ أَنْ يَشْرَكَ بِهِ وَيَنْفِرَ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » (١) وقوله : « إِنْ اللَّهُ يَغْفِرَ الذُّنُوبَ جَمِيعاً » (٢) وقوله : « إِنْ رَبِّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ » (٣) . وإذا تعارضنا ، وقمنا وبقينا على جواز العفو عقلا . وقال الجبائي والبلخي : الآية نزلت في أهل الصلاة . لأنه تعالى بين في الآية الأولى حكم قتل الخطأ من الدية ، والكفارة . وذلك يختص أهل الصلاة ، ثم عقب ذلك بذكر قتل العمد منهم . وهذا ليس بصحيح ، لأن لزوم الدية في الخطأ يتناول المسلم ، والمعاهد . وأما الكفارات فإن عندنا تلزمهم أيضاً لأنهم متعبدون بالشرائع . ولو سلمنا ان الآية الاولى تختص المسلمين ، لم يلزم ان تختص الثانية بهم ، بل لا يمتنع ان يراد بها الكفار على وجه الخصوص أو الكفار ، والمسلمين على وجه العموم . غير اننا قد علمنا انه لا يجوز ان يراد بها من هو مستحق الثواب ، لأن الثواب دائم . ولا يجوز مع ذلك أن يستحق العقاب الدائم مع ثبوت بطلان الاحباط ، لاجماع الآية على خلافه .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلَيْكُمُ السَّلَامُ كَسْتُمْ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

﴿ ١ ﴾ - سورة النساء : آية ٤٧-١١٥ .

﴿ ٢ ﴾ - سورة الزمر : آية ٥٣ .

﴿ ٣ ﴾ - سورة الرعد : آية ٧ وسورة حم الحجدة : آية ٤٣ .

فَمَنْ دَلَّ عَلَى مَعَانِمٍ كَثِيرَةٍ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا
إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿٩٤﴾ - آية - .

القراءة ، والحجوة :

قرأ أهل المدينة ، وابن عباس ، وخلف (السلم) بغير الف . الباقيون بالف .
وقرأ أهل الكوفة إلا عاصما فتثبتوا (بالهاء) من الثبوت في الموضعين ههنا وفي
الحجرات الباقيون (فتبينوا) من التبين . وقرئ من طريق النهرواني لست مؤمناً - بفتح
اليم الثانية - الباقيون بكسر هاويه قرأ أبو جعفر محمد بن علي (ع) على ما حكاه
البلخي . فمن قرأ بالهاء من الثبوت . فلما أراد التثبت الذي هو خلاف المعجزة .
ومن قرأ بالياء والنون ، أراد من التبيين الذي هو النظر ، والكشف عنه حتى يصح .
والمعنيان متقاربان ، لأن الثبت متبين ، والمتبين مثبت . ومن قرأ (السلم) بلا الف
أراد الاستسلام . ومنه قوله : « والقوا إلى الله يومئذ السلم » (١) أي استسلموا .
وقوله : « ورجلا سلما » أي مستسلما . وروى أبان عن عاصم بكسر السين . والمعنى
خلاف الحرب . ومن قرأ بالف ذهب إلى التحية . ويحتمل أن يكون المراد لا تقولوا
لمن اعتزلكم وكف عن قتالكم : لست مؤمناً . قال أبو الحسن : يقولون : إنما فلان
سلام إذا كان لا يخالط أحداً .

المعنى :

خاطب الله تعالى بهذه الآية المؤمنين الذين إذا ضربوا في الأرض بمعنى ساروا
فيها للجهاد وأن يتأنوا في قتال من لا يعلمون كفره ، ولا إيمانه ، وعن قتل من يظهر
الإيمان وإن ظن به الكفر باطناً . ولا يعجلوا حتى يبين لهم أمرهم فأنهم إن بادروا
ربما أقدموا على قتل مؤمن . ولا يقتلوا من استسلم لهم ، وكف عن قتالهم ، وظهر
أنه أسلم . وألا يقولوا لمن هذه صورته : لست مؤمناً ، فيقتلوه طلب عرض

« الحياة الدنيا » يعني متاع الحياة الدنيا الذي لا بقاء له . فان عند الله مغامم كثيرة وفواضل جسيمة فهو خير لكم إن أطعتم الله فيما أمركم به ، واتتهتم عما نهاكم عنه .

النزول :

واختلفوا في سبب نزول هذه الآية فقال عمر بن شبة : نزلت في مرداس رجل من غطفان ، غشيتهم خيل المسلمين ، فاستعصم قومه في الجبل ، وأسهل هو مسلماً مستسلماً ، فظهر لهم اسلامه ، فقتلوه ، وأخذوا ما معه . وقال أبو عمر والواقدي ، وابن اسحاق : نزلت في عامر بن الاضبط الاشجعي لقيته سرية لأبي قتادة فسلم عليه فشده محلم بن جثامة فقتله لاحنة كانت بينهم ، ثم جاء النبي (ص) وسأل ان يستغفر له فقال النبي (ص) لا غفر الله لك . وانصرف باكياً فما مضت عليه سبعة أيام حتى هلك فدفن ، ثم لفظته الارض فجاءوا إلى النبي (ص) وأخبروه فقال (ع) : إن الارض تقبل من هو شر من محلم صاحبكم ، لكن الله أراد أن يعظم من حرمتكم ، ثم طرحوه بين صد في جبل ، والقوا عليه الحجارة ، فنزلت الآية . وقال ابن عباس : لحق ناس رجلا في غنيمة له ، فقال السلام عليكم ، فقتلوه وأخذوا غنمه . فنزلت الآية . قال ابن عباس : فكان الرجل يسلم في قومه ، فاذا غزاهم أصحاب النبي (ص) ، وهرب أصحابه وقف ، وأظهر تحية الاسلام (السلام عليكم) فيكفون عنه ، فلما خالف بعضهم ، وقتل من أظهر ذلك نزلت فيه الآية وبه قال السدي : وقال الرجل السلام عليكم ، أشهد ان لا إله إلا الله ، وان محمداً رسول الله . فشده عليه أسامة بن زيد وكان أمير القوم ، فقتله ، فنزلت الآية . وقال قوم : كان صاحب السرية المقداد . وقال آخرون : ابن مسعود . وكل واحد من هذه الاسباب يجوز أن يكون صحيحاً ، ولا يقطع بواحد منها بعينه . والذي يستفاد من ذلك أن من اظهر الشهادتين لا يجوز لمؤمن أن يقدم على قتله ، ولا إذا أظهر ما يقوم مقامهما من تحية الاسلام

المعنى :

وقوله . ﴿ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ ﴾ اختلفوا في معناه ، فقال قوم : كما كان هذا الذي قُتِلْتُمُوهُ بعدما اتى إليكم السلام مستخفياً من قومه بدينه خوفاً على نفسه منهم ، كنتم أنتم مستخفين بأديانكم من قومكم حذراً على أنفسكم فمن الله عليكم ، ذهب إليه سعيد بن جبير وقال ابن زيد معناه كما كان هذا المقتول كافراً فهداه الله ، كذلك كنتم كفاراً ، فهداكم الله . وبه قال الجبائي . وقال المغربي : معناه كذلك كنتم أذلاء آحاداً إذا صار الرجل منكم وحده ، خاف أن يختطف .

وقوله : ﴿ فَنَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ﴾ قيل في معناه قولان :

أحدهما - قال سعيد بن جبير : فن الله عليكم باظهار دينه ، واعزاز أهله حتى أظهرتم الاسلام بعد ما كنتم تكتمونه من اهل الشرك . وقال السدي : معناه تاب الله عليكم « فتبينوا إن الله كان بما تعملون خبيراً » معناه انه كان عليماً بما تعملونه قبل أن تعملوه . قال البلخي في الآية دلالة على أن المجتهد لا يضل ، لأن النبي (ص) لم يضل مقداداً ولا تبرأ منه . ومن قرأ « لست مؤمناً » بفتح اليم الثانية ، قال : معناه لا تقولوا لمن استسلم لكم لسنا نؤمنك . وهو وجه حسن .

قوله تعالى :

﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحَسَنَ وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا (٩٥) دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (٩٦) - آيتان .

القراءة ، والحجة :

قرأ أهل المدينة وابن كثير غير أولي الضرر - نصباً - الباوق بالرفع . فمن رفع جعله نعمتاً للقاعدين . ومن نصبه فعلى الاستثناء . وهو اختيار أبي الحسن الاخفش .

المعنى :

بين الله بهذه الآية انه « لا يستوي » ومعناه لا يمتدل « القاعدون » يعني المتخلفون عن الجهاد في سبيل الله من أهل الايمان بالله وبرسوله . المؤثرون الدعة والرافية على مقاساة الحر والمشقة باقواء العدو ، والجهاد في سبيله إلا أهل الضرر منهم بذهاب أبصارهم ، وغير ذلك من العلل التي لاسبيل لأهلها إلى الجهاد للضرار الذي بهم « والمجاهدون في سبيل الله » ومنهاج دينه لتكون كلمة الله هي العليا والمستفرغون وسعهم في قتال أعداء الله ، وأعداء دينهم « باموالهم » اتفاقاً لها فيما يوهن كيد أعداء أهل الايمان . وقال قوم : إن قوله : « غير أولي الضرر » نزل بعد قوله : « لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون في سبيل الله » فجاء عمر بن أم مكتوم ، وكان أعمى فقال : يا رسول الله كيف وأنا أعمى ، فابرح حتى نزل قوله : « غير أولي الضرر » . ذكر ذلك البراء بن عازب ، وزيد بن أرقم وزيد بن ثابت . وهو يقوي قراءة من قرأ بالنصب .

الاعراب والمعنى :

« والقاعدون » رفع يستوي ويمتوي ههنا يقتضي فاعلين ، فصاعداً وقوله : « والمجاهدون » معطوف عليه . والتقدير لا يستوي القاعدون إلا أولي الضرر والمجاهدون . وقال الفراء : الرفع أجود لاتصال « غير » بقوله : « القاعدون » والاستثناء كان يجب أن يكون بعد تمام الكلام بقوله : « لا يستوي القاعدون » والمجاهدون غير أولي الضرر » قال ويجوز خفضه نعمتاً للمؤمنين وما قرئ به .

والأول أقوى . ويحتمل النصب على الحال كقولك : جاء زيد غير مريب . فان قيل :
أيجوز أن يساوي أهل الضرر المجاهدين على وجه ، فان قلتم : لا ، فقد صاروا مثل
من ليس من أولي الضرر ؟ قلنا : يجوز أن يساووه بأن يفعلوا طاعات آخر تقوم
مقام الجهاد ، فيكون ثوابهم عليهم مثل ثواب الجهاد . وليس كذلك من ليس بأولي
الضرر ، لأنه قعد عن الجهاد ، بلا عذر . وظاهر الآية يمنع من مساواته على وجه .
وقال ابن عباس لا يستوي القاعدون من المؤمنين عن بدر ، والخارجين إلى بدر ثم
قال : ﴿ وفضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة ﴾ قال ابن جريج
وغيره معناه فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم درجة على القاعدين من أهل الضرر
ثم قال : ﴿ وكلا وعد الله الحسنى ﴾ يعني وعد الله الحسنى المجاهدين بأموالهم
وأنفسهم والقاعدين أولي الضرر . والمراد بالحسنى ههنا الجنة في قول قتادة وغيره
من المفسرين . وبه قال السدي . وقوله : ﴿ وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً
عظيماً ﴾ معناه فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين من غير أولي
الضرر أجراً عظيماً . وقوله : ﴿ درجات منه ومغفرة ورحمة وكان الله غفوراً رحيماً ﴾
قال قتادة هو كما يقال : الاسلام درجة ، والفقه درجة ، والهجرة درجة ،
والجهاد في الهجرة درجة ، والقتل في الجهاد درجة . وقال عبد الله بن زيد : معنى
الدرجات هي التسع درجات التي درجها في سورة براءة . وهي قوله : ﴿ ما كان لأهل
المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا عن رسول الله (ص) ولا يرغبوا
بأنفسهم عن نفسه ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا مخمصة في سبيل الله ولا
يطلبون موثقاً يفيض الكفار ولا ينالون من عدو نيلاً ﴾ إلى قوله : ﴿ ليجزئهم الله
أحسن ما كانوا يعملون ﴾ (١) قال : هذه التسع درجات . وقال قوم : المراد بالدرجات
ههنا الجنة . واختاره الطبري . ﴿ ومغفرة ورحمة وكان الله غفوراً رحيماً ﴾ معناه لم
ينزل الله غمراً للذنوب صالحاً لمبيده عن العقوبة . رحيماً بهم متفضلاً عليهم . فان

قيل : كيف قال في أول الآية ﴿ فضل الله المجاهدين بأموالهم وأنفسهم على القاعدين درجة ﴾ ثم قال في آخرها ﴿ وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً درجات ﴾ وهذا ظاهر التناقض؟! قلنا عنه جوابان :

أحدهما - أن في أول الآية فضل الله المجاهدين على القاعدين أولي الضرر درجة وفي آخرها فضلهم على القاعدين غير أولي الضرر درجات ولا تماقض في ذلك، لأن قوله : ﴿ وكلا وعد الله الحسنى ﴾ يدل على أن القاعدين لم يكونوا عاصين مستخفين ، وإن كانوا تاركين للفضل .

والثاني - قال أبو علي الجبائي : أراد بالدرجة الأولى علو المنزلة وارتفاع القدر على وجه المدح لهم كما يقال . فلان أعلى درجة عند الخليفة من فلان يريدون بذلك أنه أعظم منزلة . وبالتالي أراد الدرجات في الجنة التي تتفاضل بها المؤمنون بعضهم على بعض على قدر استحقاقهم ، ولا تنافي بينهما . وقال الحسين بن علي المغربي إنما كرر لفظ التفضيل ، لأن الأول أراد تفضيلهم في الدنيا على القاعدين والثاني أراد تفضيلهم في الآخرة بدرجات النعيم .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَٰئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا (٩٧) إِلَّا الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيَاةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا (٩٨) فَأُولَٰئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا (٩٩) - ثلاث آيات - .

هذه الآية نزلت في قوم أظهرُوا للنبي (ص) الاسلام بمكة ، فلما هاجر

النبي (ص) وهاجر أصحابه فقتلهم آباؤهم عن دينهم فافتتسوا وخرجوا مع المشركين يوم بدر فقتلوا كلهم . وقيل : انهم كانوا خمسة نفر . قال عكرمة : هم قيس بن الفاكه بن المغيرة ، والحارث بن زمة بن الاسود بن أسد ، وقيس بن الوليد بن المغيرة ، وأبو العاص بن ميثم بن الحجاج ، وعلي بن أمية بن خلف . وذكر أبو الجارود عن أبي جعفر (ع) . مثله ، فانزل الله فيهم الآيات . وقال (ع) : ان الذين توفاهم الملائكة يمني قبض أرواحهم « ظالمي أنفسهم » نصب على الحال يعني في حال هم فيها ظالموا نفوسهم بمعنى نجسوها حقها من الثواب وأدخلوا عليها العقاب بفعل الكفر . وقالت لهم الملائكة « فيم كنتم » أي في أي شيء كنتم من دينكم على وجه التقرير لهم والتوبيخ لفعالهم ﴿ قالوا كما مستضعفين في الأرض ﴾ يستضعفنا أهل الشرك بالله في أرضنا وبلادنا بكثرة عددهم وقوتهم ، ويمنعونا من الايمان بالله واتباع رسوله على جهة الاعتذار فقالت لهم الملائكة « ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها » يمني فتخرجوا من أرضكم وداركم وتفارقوا من يمنكم من الايمان بالله وبرسوله إلى أرض يمنكم أهلها من أهل الشرك ، فتوحده وتعبدوه وتبعوا نبيه ثم قال تعالى « فأولئك مأواهم جهنم » يعني مسكنهم جهنم « وساءت » يمني جهنم لأهلها الذين صاروا إليها « مصيراً » وسكننا ثم استثنى من ذلك المستضعفين الذين استضعفهم المشركون ﴿ من الرجال والنساء والولدان ﴾ وهم الذين يعجزون عن الهجرة لاعسارهم وقلة حيلتهم « ولا يهتدون سبيلاً » يعني في الخلاص من مكة . وقيل معناه لا يهتدون لسوء معرفتهم بالطريق من أرضهم إلى أرض الاسلام استثنوا من جملة من أخبر أن مأواهم جهنم للعذر الذي هم فيه . ونصب المستضعفين بالاستثناء من الهاء والميم في قوله : « مأواهم جهنم » فقال تعالى « فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم » يمني لعل الله أن يعفو عنهم لما هم عليه من الفقر ويتفضل عليهم بالصفح عنهم في تركهم الهجرة من حيث لم يتركوها اختياراً « وكان الله غفوراً غموراً » ومعناه لم يزل الله ذا صفح بفضلته عن ذنوب عباده بترك عقوبتهم على معاصيهم « غموراً » سائر أعلينهم ذنوبهم بعفوه

لهم عنها . قال ابن عباس كنت أنا وأمي من المستضعفين . قال عكرمة وكان العباس منهم وكان النبي (ص) يدعو في دبر صلاة الظهر اللهم خلص الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن ربيعة وضعفة المسلمين من أيدي المشركين الذين لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلا . وبالجملة التي ذكرناها قال ابن عباس ، وعكرمة ، ومجاهد ، والسدي ، وقتادة ، والضحاك ، وابن وهب ، وابن جبير .

وقوله : ﴿ تَوْفَاهُمْ ﴾ يحتمل أن يكون فعلا ماضيا ويكون موضعه الفتح لأن الماضي مبني على الفتح . والثاني أن يكون رفعاً والمعنى تتوفاهم وقد حذف أحد التائين وقد بينا فيما مضى أن (عسى) من الله معناه الوجوب قال المغربي : ذكر (عسى) هنا تضعيف لأمر غيرهم كما يقول القائل ليت من أطاع الله سلم ، فكيف من عصاه . ومثله قول الشاعر :

ولم تر كافر نعلمي نجا من السوء ليت نجا الشاكر

والتوفي هو الاحصاء قال الشاعر :

إن بني أدرد ليسوا من أحد ليسوا إلى قيس وليسوا من أسد

ولا توفاهم قریش في العدد

بمعنى أحصاهم . والملائكة تتوفى . وملك الموت يتوفى . والله يتوفى . وما يفعله ملك الموت والملائكة يجوز أن يضاف إلى الله إذا فعلوه بأمره وما تفعله الملائكة جاز أن يضاف إلى ملك الموت ، إذا فعلوه بأمره .

قوله تعالى :

﴿ وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَافِقًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (١٠٠)

- آية - .

أخبر الله تعالى في هذه الآية أن من يفارق وطنه، ويخرج من أرض الشرك وأهله هرباً بدينه إلى أرض الاسلام وأهلها والمهاجر في سبيل الله يعني منهاج دين الله وطريقه الذي شرعه خلقه يجد في الأرض مراغماً كثيراً (يجد) مجزوم، لأنه جواب الشرط.

اللفظ :

والمراغم المضطرب في البلاد والمذهب يقال منه : راغم فلان قومه مراغماً ومراغمة قال الفراء : هما مصدران ومنه قول النابغة الجعدي :

كطود يلاذ بأركانه عزيز المراغم والمهرب (١)

وقال الشاعر :

إلى بلد غير داني المحل بعيد المراغم والمضطرب

والمراغم مأخوذ من الرغام وهو التراب ومعنى راغمت فلاناً هجرته . ولم أبال رغم أنفه أي وان لصق بالتراب أنفه .

المعنى :

واختلف أهل التأويل في معناه ، فقال ابن عباس : المراغم التحول من أرض إلى أرض وبه قال الضحاك ، والربيع ، والحسن ، وقتادة ، ومجاهد . وقال السدي يعني معيشة . وقال ابن زيد يعني مهاجراً . وقال ابن عباس يعني سعة في الرزق . وبه قال الربيع بن أنس الضحاك . وقال قتادة : سعة من الضلالة إلى الهدى . وقال يزيد بن أبي حبيب : أن أهل المدينة يقولون من خرج فاصلاً من أهله يريد الغزو وجب سهمه لقوله : ﴿ ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ﴾ وقوله : « وسعة » يحتمل أمرين : أحدهما - السعة في الرزق . الثاني - السعة مما كان فيه من تضيق المشركين عليهم في أمر دينهم بمكة ، ثم أخبر تعالى أن من خرج مهاجراً

من أرض الشرك فأرأى بدينه إلى الله ورسوله وأدركه الموت قبل بلوغه دار الهجرة وأرض الاسلام « فقد وقع أجره على الله » يعني ثواب عمله وجزاء هجرته عليه تعالى « وكان الله غفوراً » يعني سائراً على عباده ذنوبهم بالعفو عنهم « رحيماً » بهم رفيقاً .

النزول :

وقيل في سبب نزول الآية ان الله لما أنزل ان الذين « توفاهم الملائكة ظالمي أنفسهم » كتب المسامون بالآيات وبعثوها إلى أخوانهم من أهل مكة فخرج حينئذ منها جماعة ، فقالوا : لم يبق لنا عذر فهاجروا . وقال سعيد بن جبيرة وعكرمة والضحاك والسدي وابن زيد وابن عباس ورواه أبو الجارود عن أبي جعفر (ع) أنها نزلت في ضمرة بن العيص بن ضمرة بن زنباع أو العيص بن ضمرة وكان مريضاً فأمر أهله أن يفرشوا له على سريرة ويحملوه إلى رسول الله (ص) قال ففعلوا فأتاه الموت بالتفيم ، فنزلت فيه الآية . وبه قال قتادة وقال : قال ضمرة وأنا أعرف الطريق ولي سعة في المال أخرجوني فأخرج ، فمات . وقال عمر بن شبة : هو أبو أمية ضمرة بن جندب الخزاعي . وقال الزبير بن بكار : هو خالد بن حزام أخو حكيم بن حزام خرج مهاجراً فمات في الطريق . قال عكرمة وخرج جماعة من مكة مهاجرين فلحقهم المشركون وفتنهم عن دينهم فافتتنوا ، فأنزل الله فيهم « ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذي في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله » (١) وكتب بها المسامون من المدينة إليهم ثم نزل فيهم « ثم ان ربك للذين هاجروا من بعدهم ما كانوا ثم جاهدوا وصبروا ان ربك من بعدها لغفور رحيم » .

قوله تعالى :

﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ

عَدُوًّا مُّبِينًا ﴿١٠١﴾ - آية بلا خلاف - .

معنى قوله : ﴿ وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ إذا سرتُم فيها فليس عليكم جناح يعني حرج ولا اثم ان تقصروا من الصلاة يعني من عددها فتصلوا الرباعيات ركعتين . وظاهر الآية يقتضي أن التقصير لا يجوز إلا إذا خاف المسافر ، لأنه قال « ان خفتُم أن يفتنكم » ولا خلاف اليوم أن الخوف ليس بشرط ، لأن السفر المخصوص بانفراده سبب للتقصير . والظاهر يقتضي ان التقصير جائز لا اثم فيه . ويقتضي ذلك انه يجوز الآعام ، وعندنا وعند كثير من الفقهاء أن فرض المسافر مخالف لفرض المقيم ، وليس ذلك قصراً ، لاجماع أصحابنا على ذلك . ولما روي عن النبي (ص) انه قال : فرض المسافر ركعتان غير قصر . وأما الخوف بانفراده فعندنا يوجب القصر . وفيه خلاف وقد روي عن ابن عباس أن صلاة الخائف قصر من صلاة المسافر . وانها ركعة ركعة . وقال قوم : معنى قوله : « ليس عليكم جناح أن تقصروا » يعني من حدود الصلاة إن خفتُم أن يفتنكم الذين كفروا . وهو الذي رواه أصحابنا في صلاة شدة الخوف . وأنه يصلي إيماء والسجود اخفض من الركوع . فان لم يقدر فان التيسيح المخصوص يكفي عن كل ركعة . ثم أخبر تعالى أن الكافرين يعني الجاحدين لتوحيد الله ونبوة نبيه فقد أبانوا عداوتهم لكم بما صابتهم لكم الحرب على عبادتكم الله تعالى ، وترككم عبادة الاوثان .

وفي قصر الصلاة ثلاث لغات تقول : قصرت الصلاة أقصرها وهي لفظة القرآن . وقصرتها تقصيراً ، واقصرتها إقصاراً .

واختلف أهل التأويل في قصر الصلاة فقال قوم : هي قصر من صلاة الحاضر ما كان يصلي أربع ركعات أذن له في قصرها ، فيصلّيها ركعتين . ذهب إليه يعلى ابن أمية ، وعمر بن الخطاب . وإن يعلى قال لعمر كيف نقصر الصلاة وقد أمنا فقال عمر : عجبت مما عجبت منه ، فسألت النبي (ص) عن ذلك فقال : صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته . وبه قال ابن جريج وقتادة . وفي قراءة أبي « وإذا ضربتم

في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة أن يفتنكم الذين كفروا « ولا يقرأ « إن خفتهم » ومعنى هذه القراءة ألا يفتنكم الذين كفروا وحذف (لا) كما حذف في قوله : « يبين الله لكم أن تضلوا » (١) ومعناه ألا تضلوا . وقال قوم : القصر لا يجوز إلا مع الخوف روي ذلك عن عائشة ، وسعد بن أبي وقاص . وقال قوم : عنى بهذه الآية قصر صلاة الخوف في غير حال المسايقة ، وفيها نزلت . ذهب إليه مجاهد وغيره . وقال آخرون : عنى بها قصر الصلاة صلاة الخوف في حال غير شدة الخوف . وعنى به قصر الصلاة من صلاة السفر لا من صلاة الإقامة ، لأن صلاة السفر عندهم ركعتان تمام غير قصر ، كما قلناه - ذهب إليه السدي ، وابن عمر ، وسعيد بن جبير ، وجابر بن عبد الله ، وكعب - وكان من أصحاب النبي (ص) قطعت يده يوم اليمامة وحذيفة بن اليمان ، وزيد بن ثابت ، وابن عباس ، وثعلبة ابن زهدم اليربوعي وكان من الصحابة - وأبو هريرة . وروي عن ابن عباس في رواية أخرى إن القصر المراد به صلاة شدة الخوف تقصر من حدودها وتصلبها إيماء وهو مذهبنا . وأما حد السفر الذي يجب فيه التقصير فعندنا انه ثمانية فراسخ . وقال أبو حنيفة ، وأصحابه : مسيرة ثلاثة أيام . وقال الشافعي ستة عشر فرسخاً ثمانية وأربعين ميلاً . وقال قوم : يجب في قليل السفر وكثيره . بينا الخلاف فيه في كتاب الخلاف .

وأما قال في الاخبار عن الكافرين انهم عدو ، ولم يقل أعداء لأن لفظة فمول رفمیل تقع على الواحد والجماعة ، وفتنت الرجل أفتنه فهو مفتون لغة أهل الحجاز وتميم وربيعة . وأهل نجد كلهم وأسديقولون : أفتنت الرجل فهو فأن . وقد فتن فتوناً : إذا دخل في الفتنة .

قوله تعالى :

﴿ وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقِمْ فَاقْتِمْ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَتَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكَ ﴾

وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ وَلِتَأْتِ طَائِفَةٌ
 أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ
 الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مِيلَةً
 وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى
 أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا
 مُهِينًا (١٠٢) - آية واحدة بلا خلاف .

قوله ﴿إِذَا كُنْتَ فِيهِمْ﴾ معناه في الضاربين في الارض من أصحابك يا محمد
 الخائئين عدوهم أَنْ يَفْتَنُوهُمْ ، فَأَقَتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ يَعْنِي أَتَمَّتْ لَهُمُ الصَّلَاةُ بِحُدُودِهَا
 وَرُكُوعِهَا وَسُجُودِهَا ، وَلَمْ تَقْصُرْهَا الْقَصْرَ الَّذِي يَجِبُ فِي صَلَاةِ شِدَّةِ الْخَوْفِ مِنْ
 الْاِقْتِصَارِ عَلَى الْإِيمَانِ . فَلْتَقَمُ طَائِفَةٌ مِنْ أَصْحَابِكَ الَّذِينَ كُنْتَ فِيهِمْ مَعَكَ فِي صَلَاتِكَ
 وَلَيْكُنْ سَائِرُهُمْ فِي وَجْهِ الْعَدُوِّ . وَلَمْ يَذْكُرْ مَا يَنْبَغِي أَنْ تَفْعَلَهُ الطَّائِفَةُ غَيْرُ الْمَصْلِيَةِ
 لِدَلَالَةِ الْكَلَامِ عَلَيْهِ «وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ» قَالَ قَوْمٌ : الْفِرْقَةُ الْمَأْمُورَةُ بِأَخْذِ السِّلَاحِ
 هِيَ الْمَصْلِيَةُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ (ص) وَالسِّلَاحُ مِثْلُ السِّيفِ يَتَقَلَّدُ بِهِ وَالْخَنْجَرُ يَشْدُو إِلَى
 دِرْعِهِ وَكَذَلِكَ السَّكِينُ وَنَحْوُ ذَلِكَ مِنْ سِلَاحِهِ وَهُوَ الصَّحِيحُ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الطَّائِفَةُ
 الْمَأْمُورَةُ بِأَخْذِ السِّلَاحِ هِيَ الَّتِي بَازَا الْعَدُوُّ دُونَ الْمَصْلِيَةِ ، فَإِذَا سَجَدُوا يَعْنِي الطَّائِفَةُ
 الَّتِي قَامَتْ مَعَكَ مَصْلِيَةً بِصَلَاتِكَ ، وَفَرَّغَتْ مِنْ سُجُودِهَا فَلْيَكُونُوا مِنْ وَرَائِكُمْ يَعْنِي
 فَلْيَصِيرُوا بِمَدْفَعِهِمْ مِنْ سُجُودِهِمْ مَصَافِينَ لِلْعَدُوِّ . وَعِنْدَنَا أَنَّهُمْ يَحْتَاجُونَ أَنْ
 يَتِمُّوا صَلَاتَهُمْ رُكْعَتَيْنِ ، وَالْإِمَامُ قَائِمٌ فِي الثَّانِيَةِ ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ إِلَى مَوْضِعِ أَصْحَابِهِمْ
 وَيُجْبِيهِ الْآخَرُونَ فَيَسْتَفْتِحُونَ الصَّلَاةَ فَيُصَلِّي بِهِمُ الْإِمَامُ الرُّكْعَةَ الثَّانِيَةَ ، وَيَطِيلُ
 تَشْدِيدَهُ حَتَّى يَقُومُوا فَيُصَلُّوا بَقِيَّةَ صَلَاتِهِمْ ثُمَّ يَسْلِمُ بِهِمُ الْإِمَامُ . وَمَنْ قَالَ : إِنْ صَلَاةُ
 الْخَائِفِ رُكْعَةٌ ، قَالَ : الْأَوَّلُونَ إِذَا صَلُّوا رُكْعَةً فَقَدْ فَرَّغُوا . وَكَذَلِكَ الْفِرْقَةُ الثَّانِيَةُ .

وروى ذلك أبو الجارود عن أبي جعفر (ع) . ورواه مسلمة عن أبي عبد الله (ع) وهذا عندنا إنما يجوز في صلاة شدة الخوف . وفي الناس من قال : ان النبي (ص) وسلم بهم ثم يقومون فيصلون تمام صلاتهم . وقد بينا اختلاف الفقهاء في مسائل الخلاف في صلاة الخوف . وقوله : « وليأخذوا حذرهم وأسلحتهم » يعني الطائفة الثانية يأخذون السلاح والحذر في حال الصلاة . وذلك يبين ان المأمورة بأخذ السلاح في الأول هم المصلون دون غيرهم . وقوله : « ودّ الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمعتكم » معناه تمنى الذين كفروا لو تغفلون عن أسلحتكم وأمعتكم واشتغلون عن أخذها تأهباً للقتال وعن أمعتكم التي بها بلاغكم في أسفاركم فذهبون عنها « فيميلون عليكم ميلاً واحدة » معناه يحملون عليكم ، وأنتم متشاغون بصلاتكم عن أسلحتكم ، وأمعتكم حملة واحدة فيصيبون منكم غرة فيقتلونكم ، ويستبيحون عسكركم ، وما معكم . والمعنى لا تشاغلوا بجمعكم بالصلاة عند مواجهة العدو ، فتمكنوا عدوكم من أنفسهم ، وأسلحتكم ، ولكن أقيموها على ما بينت . وخذوا حذركم باخذ السلاح . ومن عادة العرب أن يقولوا : ملنا عليهم بمعنى حملنا عليهم . قال العباس بن عباد بن نضلة الانصاري لرسول الله (ص) ليلة العقبة الثانية : والذي بعثك بالحق إن شئت لتميلن غداً على أهل منى بأسيا فإنا فقال رسول الله (ص) : لم تؤمر بذلك يعني في ذلك الوقت . وقوله : « ولا جناح عليكم إن كان بكم أذى من مطر أو كنتم مرضى أن تضعوا أسلحتكم وخذوا حذركم » معناه لا جرم عليكم ولا اثم إن كان بكم أذى من مطر يعني إن نالكم من مطر ، وأنتم واقفوا عدوكم ، أو كنتم مرضى يعني أعلاء ، أو جرحى ان تضعوا أسلحتكم إذا ضعفتكم عن حملها ، لكن إذا وضعتموها ، فخذوا حذركم . يعني احترسوا منهم أن يميلوا عليكم وأنتم غافلون غارون ، ثم قال : « إن الله أعد للكافرين عذاباً مهيناً » يعني عذاباً مذللاً يبقون فيه أبداً . وقيل « وان كنتم مرضى » نزلت في عبد الرحمن بن عوف وكان جريحاً . ذكره ابن عباس . واللام في قوله : « فلتقم » لام الأمر وهي تجزم الفعل . ومن حقها أن

تكون مكسورة إذا ابتدئ بها . وبنو سليم يفتحونها يقولون : ليقيم زيد . كما تنصب تميم لام كي يقولون جئت لأخذ حقي . فإذا اتصلت بما قبلها من الواو والفاء جاز تسكينها وكسرها . ذكره الفراء .

وقال : « طائفة أخرى » ولم يقل : آخرون ، ثم قال : « لم يصلوا فليصلوا معك » ولم يقل : فلتصل معك حملاً للكلام تارة على اللفظ وأخرى على المعنى كما قال : « وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا » (١) ولوقال : اقتتلتا لكان جائزاً ومثله « فريقاً هدى وفريقاً حق عليهم الضلالة » (٢) وفي قراءة أبي : حق عليه الضلالة ومثله « نحن جميع منتصر » (٣) ولم يقل منتصرون ومثله كثير . وفي الآية دلالة على نبوة النبي (ص) . وذلك ان الآية نزلت والنبي (ص) بعسفان والمشركون بضجنان ، فتواقفوا فصلى النبي (ص) بأصحابه صلاة الظهر بتمام الركوع ، والسجود فهم بهم المشركون أن يغيروا عليهم ، فقال بعضهم : لهم صلاة أخرى أحب إليهم من هذه يعنون العصر ، فأمر الله عليه الآية فصلى بهم العصر صلاة الخوف ، ويقال : إنه كان ذلك سبب اسلام خالد بن الوليد ، لأنه كان هم بذلك فعلم أنه ما أطلع النبي (ص) على ما هموا به غير الله تعالى فأسلم وفي الناس من قال : من حكم صلاة الخوف اختص به النبي (ص) وقال آخرون - وهو الصحيح - انه يجوز لغيره . قوله تعالى :

﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ بُجُوبِكُمْ ۚ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ۚ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا ۝ (١٠٣) - آية - .

المعنى :

معنى الآية انكم أيها المؤمنون إذا فرغتم من صلاتكم - وأنتم واقفون

عدوكم - التي بينها لكم ﴿ فاذكروا الله قياماً وقعوداً ﴾ أي في حال قيامكم وفي حال قعودكم ، ومضطجعين على جنوبكم . والجنب : الجانب تقول نزلت جنبه أي جانبه بالتعظيم له . والدعاء لأنفسكم بالظفر على عدوكم لعل الله أن يظمركم بهم . وينصركم عليهم . وذلك مثل قوله تعالى : ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون ﴾ (١) . وهو قول ابن عباس وأكثر المفسرين . وقوله : ﴿ فاذا اطأ أنتم فأقيموا الصلاة ﴾ اختلفوا في تأويله ، فقال قوم معناه إذا استقررت في أوطانكم وأقمتم في أمصاركم « فأقيموا الصلاة » يعني أنموا التي أذن لكم في قصرها في حال خوفكم في سفركم وضربكم في الأرض . ذهب إليه مجاهد ، وقتادة وقال آخرون معناه إذا استقررت بزوال الخوف من عدوكم ، وحدوث الأمن لكم ، فأقيموا الصلاة أي فأنمو حدودها بركوعها ، وسجودها . ذهب إليه السدي ، وابن زيد ، ومجاهد في رواية أخرى . وهو اختيار الجبائي ، والبلخي والطبري . وأقوى التأويلين قول من قال : إذا زال خوفكم من عدوكم ، وأمنتم فأنمو الصلاة بحدودها غير قاصرين لها عن شيء من حدودها ، لأنه تعالى عرف عباده الواجب عليهم من فرض صلاتهم بهاتين الآيتين في حالين :

أحدهما - حال شدة الخوف أذن لهم فيها بقصر الصلاة على ما بيناه من قصر حدودها ، والاقتصار على الإيماء .

والثانية - حال غير شدة الخوف امرهم فيها بإقامة حدودها وإتمامها على ماضى من معاقبة بعضهم بعضاً في الصلاة خلف أئمتها ، لأنه قال : « وإذا كنت فيهم فاقت لهم الصلاة » فاما قال : « فاذا اطأ أنتم فأقيموا الصلاة » كان معلوماً أنه يريد إذا اطأ أنتم من الحال التي لم تكونوا فيها مقيمين صلاتكم فأقيموا الصلاة بجميع حدودها غير قاصرين لها .

وقال ابن مسعود نزلت الآية في صلاة المرضى . والظاهر بغيره أشبه . وقوله : ﴿ إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً ﴾ اختلفوا في تأويله ، فقال قوم :

معناه ان الصلاة كانت على المؤمنين فريضة مفروضة ، ذهب إليه عطية العوفي ، وابن عباس ، وابن زيد ، والسدي ، ومجاهد ، وهو المروي عن أبي جعفر (ع) وأبي عبد الله (ع) . وقال آخرون : كانت على المؤمنين فرضاً واجباً . ذهب إليه الحسن ، ومجاهد ، في رواية ، وابن عباس في رواية وأبو جعفر في رواية أخرى عنه ، والمعنيان متقاربان بل هما واحد . وقال آخرون : معناه كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً يعني منجماً يؤدونها في انجمها ذهب إليه ابن مسعود وزيد بن أسلم وقتادة . وهذه الأقوال متقاربة ، لأن ما كان مفروضاً فهو واجب وما كان واجباً اداؤه في وقت بعد وقت ففروض منجم . واختار الجبائي والطبري القول الأخير قال : لأن موقوتاً مشتق من الوقت فكأنه قال : هي عليهم فرض في وقت وجوب أدائها .

قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلُمُونَ فَاِنَّهُمْ يَأْلُمُونَ
كَمَا تَأْلُمُونَ وَتَرْجُونَ مِنْ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً
(١٠٤) - آية بلا خلاف - .

المعنى :

معنى قوله : ﴿ وَلَا تَهِنُوا ﴾ لا تضعفوا يقال وهن فلان في الأمر بين وهناً ووهوناً . وقوله في ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ يعني في طلب القوم . والقوم هم أعداء الله وأعداء المؤمنين من أهل الشرك « إِنْ تَكُونُوا » أيها المؤمنون « تَأْلُمُونَ » مما ينالكم من الجراح منهم في الدنيا « فَاِنَّهُمْ » يعني المشركين « يَأْلُمُونَ » أيضاً مما ينالهم منكم من الجراح والاذى مثل ما تألمون أنتم من جراحهم واذا هم « وَتَرْجُونَ » أنتم أيها المؤمنون « مِنْ اللَّهِ » الظفر عاجلاً والثواب آجلاً على ما ينالكم منهم « مَا لَا يَرْجُونَ » هم على ما ينالهم منكم يقول : فأنتم إن كنتم مؤمنين من ثواب الله لكم

على ما يصيبكم منهم بما هم مكذبون به فأولى وأحرى أن تصبروا على حربهم وقتالهم منهم على قتالكم وحربكم . وهو قول قتادة ، والسدي ، ومجاهد ، والربيع ، وابن زيد ، وابن عباس ، وابن جريج .

النزول :

وقال ابن عباس ، وعكرمة : الآية نزلت في أهل أحد لما أصاب المسلمين ما أصابهم وصعد النبي (ص) الجبل وجاء أبو سفيان وقال يا محمد (ص) يوم لنا ويوم لكم ، فقال رسول الله (ص) أجيبوه ، فقال المسلمون لا سواء لا سواء قتلاتنا في الجنة وقتلاك في النار ، فقال أبو سفيان عزى لنا ولا عزى لكم ، فقال النبي (ص) قولوا : الله مولانا ولا مولى لكم . قال أبو سفيان اعل هبل ، فقال النبي (ص) قولوا له : الله أعلى وأجل ، فقال أبو سفيان موعدنا وموعدكم بدر الصفري ، ونام المسلمون وبهم الكلوم وفيهم نزلت « ان بمسكم قرح فقد ... » الآية . وفيهم نزلت « إن تكونوا تألمون فإنهم يألمون كما تألمون » لأن الله تعالى أمرهم على ما بهم من الجراح ان يتبعوهم وأراد بذلك ارباب المشركين فخرجوا إلى بعض الطريق وبلغ المشركين ذلك فأسرعوا حتى دخلوا مكة .

المعنى واللفظ :

وقال بعضهم معنى « وترجون من الله مالا يرجون » أي تخافون من جهته مالا يخافون كما قال : « قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله » (١) بمعنى لا يخافون . وقال قوم لا يعرف في كلام العرب الرجاء بمعنى الخوف إلا إذا كان في الكلام جحد سابق كما قال : « ما لكم لا ترجون لله وقاراً » (٢) بمعنى لا تخافون لله عظيمة . وقال الشاعر :

(١) سورة الجاثية : آية ١٣ .

(٢) سورة نوح : آية ١٣ .

لا ترنجي حين تلاقى الزائدة
وقال أبو ذؤيب الهذلي :

إذا سمعته النحل لم يرج لسمها وحالها في بيت نوب عوامل (٢)
قائ : القراء : نوب ونوب ، وهو النحل . ولا يجوز أن تقول رجوتك بمعنى
خفتك . وإنما استعمل الرجاء بمعنى الخوف لأن الرجاء أمل قد يخاف ألا يتم . وهي
لغة حجازية . قال الكسائي : لم أسمعها إلا بتهامة ويذهبون معناها إلى قولهم :
ما أبالي وما أحفل قال الشاعر :

لعمرك ما أرجو إذا كنت مسلماً على أي جنب كان لله مصرعي
أي ما أبالي . وقوله : « كان الله عليماً » يعني بمصالح خلقه حكيماً في تدبيره
أيامه وتقديره أحوالهم .
قوله تعالى :

﴿ إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ
اللَّهُ وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً (١٠٥) وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً
رَحِيماً ﴾ (١٠٦) - آيتان - .

المعنى :

خاطب الله بهذه الآية نبيه (ص) ، فقال : « إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ » يا محمد (ص)
« الكتاب » يعني القرآن « بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ » يعني بما أعلمك
الله في كتابه « وَلَا تَكُنَ لِلْخَائِنِينَ خَصِيماً » نهاه أن يكون لمن خان مسلماً أو معاهداً
في نفسه أو ماله خصيماً يخاصم عنه ، ويدفع من طالبه عنه بحقه الذي خاف فيه .
ثم أمره بأن يستغفر الله في مخاصمته عن الخائن مال غيره « إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً

﴿ ١ ﴾ معاني القرآن ١ : ٢٨٦ واللسان (رجا) .

﴿ ٢ ﴾ ديوانه ٤٣٤ ، ومعاني القرآن ١ : ٢٨٦ ، والصاحح الجوهري (رجا) ويروي (عواجل) .

رحيماً » يصفح عن ذنوب عباده ويسترها عليهم ، ويترك مؤآخذتهم بها . وعندنا أن الخطاب وإن توجه إلى النبي (ص) من حيث خاص من رآه على ظاهر الإيمان والعدالة ، وكان في الباطن بخلافه فلم يكن ذلك معصية ، لأنه (ع) منزّه عن القبايح فانما ذكر ذلك على وجه التأديب له في أن لا يبادر فيخاصم ويدفع عن خصم إلا بعد أن يبين الحق منه . والمراد بذلك امته عليه السلام . على أننا لا نعلم أن ماروي في هذا الباب وقع من النبي (ص) ، لأن طريقه الآحاد ، وليس توجه النبي إليه بدال على أنه وقع منه ذلك المنهي قال « لئن أشركت ليحبطن عملك » (١) ولا يدل ذلك على وقوع الشرك منه . وقال قوم من المفسرين : انه لم يخاصم عن الخصم وإنما هم به فعاتبه الله على ذلك .

الفصل والنزول :

والآية نزلت في بني أيرق كانوا ثلاثة أخوة بشر وبشير ومبشر وكان بشر يكنى أبا طممة فنقبوا على عم قتادة بن النعمان وأخذوا له طعاماً وسيفاً ، ودرعاً فشكى ذلك إلى ابن أخيه قتادة وكان قتادة بدرياً فجاء إلى رسول الله (ص) فذكر له القصة ، وكان معهم في الدار رجل يقال له لبید بن سهل وكان فقيراً شجاعاً مؤمناً ، فقال بنو أيرق لقتادة هذا عمل لبید بن سهل ، فبلغ لبیداً ذلك ، فأخذ سيفه وخرج إليهم . وقال يا بني أيرق أرموني بالمسك وأنتم أولى به مني ، وأنتم الممافقون تهجون رسول الله وتنسبون إلى قريش لتبنيين ذلك أو لا تضعن سيفي فيكم فداروه . وقالوا : ارجع رحمك الله فأنت بريء من ذلك . وبلغهم ان قتادة مضى إلى رسول الله (ص) فشوا إلى رجل من رهطهم يقال له أسير بن عروة ، وكان منطقاً لساناً فأخبروه ، فشى أسير إلى رسول الله (ص) في جماعة ، فقال : يا رسول الله (ص) إن قتادة بن النعمان رمى جماعة من أهل الحسب منا بالمسك واتهمهم بما ليس فيهم وجاء قتادة إلى النبي (ص) فأقبل

عليه النبي (ص) ، وقال عمدت إلى أهل بيت حسب ونسب رميتهم بالسرق وعاتبه فاعتم فتادة ورجع إلى عمه ، فقال: ليمتني مت ولم أكن كملت رسول الله (ص) فقد قال لي ما كرهت ، فقال عمه الله المستعان ، فنزلت هذه الآية ﴿ ومن يكسب خطيئة أو اثماً ثم يرمي به بريئاً ﴾ (١) يعني لبيد بن سهل حين رماه بنو ابيرق بالسرق «فقد احتمل بهتاناً واثماً مبيناً» إلى قوله: ﴿ وكان فضل الله عليك عظيماً ﴾ (٢) فبلغ ذلك بني ابيرق فخرجوا من المدينة ، ولحقوا بمكة وارتدوا فلم يزالوا بمكة مع قريش فلما فتح مكة هربوا إلى الشام فانزل الله فيهم ﴿ ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ﴾ (٣) إلى آخر الآيات . ولما مضى إلى مكة نزل على سلامة بنت سعد ابن شهيد امرأة من الانصار كانت ناكحاً في بني عبد الدار بمكة فهجاها حسان ، فقال :

وقد أنزلته بنت سعد وأصبحت ينازعها جلد استها وتنازعه

ظننتم بأن يخفى الذي قد صنعتم وفينا نبي عنده الوحي واضمه (٤)

فحملت رحله على رأسها وألقته بالابطح وقالت . ما كنت تأتينني بخير أهديت إلي شعر حسان . ونزل فيه قوله: ﴿ ومن يشاقق الرسول ﴾ (٥) هذا قول مجاهد ، وقتادة بن النعمان ، وابن زيد ، وعكرمة ، إلا أن قتادة ، وابن زيد ، وعكرمة قالوا : إن بني ابيرق طرخوا ذلك على يهودي يقال له زيد بن السمين ، فجاء اليهودي إلى رسول الله (ص) وبمثله قال ابن عباس . وقال ابن جريج : هذه الآيات كلها نزلت في أبي طعمة بن أبي ابيرق إلى قوله: ﴿ إن الله لا يغفر ان يشرك به . ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ﴾ (٦) وقال : رمى بالدرع في دار أبي مليك ابن عبد الله الخزرجي فلما نزل القرآن لحق بقريش ، وقال الضحاك : نزلت في

« ٢٤١ » - سورة النساء : آية ١١١ .

« ٥٤٣ » - سورة النساء : آية ١١٤ .

« ٤ » - ديوانه : ٢٧٨ .

« ٦ » - سورة النساء : آية ٤٧ ، ١١٥ .

رجل من الانصار استودع درعاً فجدد صاحبها فخونه رجال من أصحاب النبي (ص) فغضب له قوم فأتوا نبي الله ، فقالوا : أخونوا صاحباً ، وهو أمين مسلم ؟ فعذره النبي (ص) وكذب عنه . وهو يرى أنه بريء مكذوب عليه ، فأُنزل الله فيه الآيات . واختار الطبري هذا الوجه وقال : لأن الخيانة إنما تكون في الوديعة فأما السارق فلا يسمى خائناً فحمله عليه أولى وكل ذلك جائز .

قوله تعالى :

﴿ وَلَا تَجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَّانًا أَثِيمًا ﴾ (١٠٧) - آية - .

نهى الله تعالى نبيه (ص) أن يجادل عن الذين يختانون أنفسهم بمعنى يخونون أنفسهم فيجعلونها خونة بخيانتهم ما خانوا من الأموال . وهم الذين تقدم ذكرهم من بني ابرق فقال : لا تخاصم عنهم فيما خانوا فيه ثم أخبر ﴿ إن الله لا يحب من كان خواناً أثيماً ﴾ يعني من كان صنعتته خيانة الناس في أموالهم (أثيماً) يعني مأثوماً وبمثله قال من تقدم من المفسرين قال قتادة : وفيهم نزلت الآيات إلى قوله : ﴿ ومن يشاقق الرسول ﴾ .

قوله تعالى :

﴿ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ مَحِيطًا ﴾ (١٠٨) - آية - .

معنى يستخفون يكتُمون فأخبر الله تعالى ان هؤلاء الخائنين يكتُمون خيانتهم من الناس الذين لا يقدرّون لهم على شيء إلا الذكر لهم بقبيح ما أتوه من فعلهم وتشنيع ما ركبوه إذا اطلعوا منهم على ذلك حياء منهم وحذراً من قبيح

الاحدوث ولا يستخفون من الله الذي هو معهم بمعنى أنه مطلع عليهم لا يخفى عليه شيء من أمرهم وبيده العقاب . والنكال وتعجيل العذاب فهو أحق بأن يستحيا منه وأولى بأن يعظم من أن يراهم حيث يكرهه إذ يبيتون مالا يرضى من القول معناه حين يسرون ليلا مالا يرضى من القول فيغيرونه عن وجهه . ويكونون فيه . والتبئيت هو كل كلام أو أمر أصلح ليلا وأصله من فكرهم فيه ليلا . وقال الشاعر :

أتوني فلم أرض ما بيتوا وكانوا أتوني بشيء نكر (١)

وحكي عن بعض طيء ان التبئيت في لغتهم التبديل . وأشد الاسود بن عامر بن جوين الطائي في معاينة رجل :

وبيت قولي عبد الملك فأتلك الله عبداً كنوداً (٢)

يعني بدلت قولي . وروي عن الاعمش عن أبي رزين : ان معنى « يبيتون مالا يرضى » يؤلفون مالا يرضى يعني في رمي البريء مجرم السقيم . والمعنى متقارب ، لأن التأليف والنشويه والتغيير عما هو عليه وتحويله عن معناه إلى غيره واحد والمعنى بالآية الرهط الذين مشوا إلى رسول الله (ص) في مسألة المدافعة عن بني ابرق ، والجدال عنه « وكان الله بما تعملون محيطاً » يعني يعلم ما يعملونه هؤلاء المستخفون من الناس وتبئيتهم مالا يرضى من القول وغيره من أفعالهم « محيطاً » بمعنى عالماً محصياً لا يخفى عليه شيء منه حافظاً لجميعه ليجازيهم عليه ما يستخفونه قال الزجاج : الذي بيتوه قولهم إن اليهودي سارق الدرع وعزمهم على أن يحلفوا انهم ما سرقوا وان يمينهم تقبل دون يمين اليهودي ، لأنه مخالف الاسلام . قوله تعالى :

﴿ هَآأَنتُمْ هَؤُلَاءِ جَادَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَنُجَادِلُ اللَّهَ ﴾

عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا (١٠٩) - آية بلا خلاف - .

ها أنتم (ها) للتنبيه واعيدت مع (أولاء) والمعنى ها أنتم الذين جادلتم ، لأن (هؤلاء ، وهذا) يكون في الإشارة للمخاطبين التي أنفسهم بمنزلة الذين . وقد يكون لغير المخاطبين بمنزلة الذين ، قال يزيد بن مفرغ :
نجوت وهذا تحملين طليق (١)

أي والذي تحملين طليق . قال الزجاج هؤلاء بمعنى الذين ، لأن المخاطب المواجه لا يحتاج إلى الإشارة إلى نفسه . وقال المغربي : هؤلاء كناية عن اللصوص الذين يجادلهم . وهو غير أنتم ولذلك حسن التكرير . ومعنى الآية ها أنتم الذين جادلتم . والجدال أشد الخصومة مأخوذاً من جدلت الحبل إذا أحكمت قتله . ورجل مجادل شديد . والأجدل الصقر ، لأنه أشد الطيور . والمعنى يا معاشر من جادل عن بني أبيرق في الحياة الدنيا . والهاء والميم في عنهم كناية عن الخائنين ، فمن يجادل الله عنهم . معناه من ذا يخاصم الله عنهم يوم تقوم الساعة يوم يقوم الناس من قبورهم إلى محشرهم فيدافع عنهم ما الله فاعل بهم . والمعنى إنكم إن دافعتم في عاجل الدنيا فإنهم سيصيرون في الآخرة إلى من لا يدافع عنده عنهم أحد فيما يفعل بهم من العذاب وأليم النكال .

وقوله : (أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا) معناه ومن ذا الذي يكون وكيلاً على هؤلاء الخائنين يوم القيامة يتوكل عنهم في خصومة الله عنهم يوم القيامة . وقد بينا أن الوكالة هي القيام بأمر من يوكل له .

❦ قوله يزيد بن مفرغ الحميري . حاشية الصبان ١ : ١٦٠ قطر الهندى ١٠٦ ، وأكثر كتب النحو وصدره :

عدس ما لعباد عليك اماره

وهو من قصيدة هجا بها عباد بن زياد بن أبي سفيان فسجنه وأطال سجنه فكلّم فيه معاوية فوجه بريداً يقال له حجام فأخرجه وقدمت له فرس (وقيل بغلة) فنفرت فقال : عدس ... الخ وعدس صوت يزجر به البغل .

قوله تعالى :

﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (١١٠) - آية -

[المعنى] :

المعنى من يعمل ذنباً ، وهو السوء ، أو يظلم نفسه باكتساب المعاصي التي يستحق بها العقوبة « ثم يستغفر الله » يعني يتوب إليه مما عمل من المعاصي ، ويراجعه « يجد الله غفوراً رحيماً » ومعناه يعلمه سائر أفعاله ذنبه بصفحة له عن عقوبة جرمه « رحيماً » به .

واختلفوا فيمن عني بهذه الآية ، فقال قوم : عني بها الخائنين الذين وصفهم في الآية الأولى .

وقال آخرون : عني الذين كانوا يجادلون عن الخائنين . قال لهم : « ها أنتم جادلتم عنهم في الحياة الدنيا » . والأولى حمل الآية على عمومها في كل من عمل سوءاً أو ظلم نفسه ، وإن كان سبب نزولها فيمن تقدم ذكره من الخائنين أو المجادلين . وبه قال أكثر المفسرين : الطبري ، والبلخي ، والجباي ، وابن عباس ، وعبدالله ابن معقل ، وابو وائل ، وغيرهم .

قوله تعالى :

﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (١١١) .

[المعنى] :

المعنى من يأت ذنباً على عمد منه ومعرفة فاعلاً مجترح وبال ذلك الذنب ،

وضره وخزبه وعاره على نفسه دون غيره من سائر خلق الله .

والمعنى ولا تجادلوا أيها الناس الذين يجادلون عن هؤلاء الخونة - فانكم وإن كنتم لهم عشيرة وقراة - فيما أتوه من الذنب ، ومن التبعة التي يتبعون بها ، فانكم متى دافعتم عنهم أو خاصمتم بسببهم كنتم مثلهم ، فلا تدافعوا عنهم ولا تخاصموا « وكان الله عليهما حليماً » يعنى عالماً بما تفعلون أيها المجادلون عن الخائنين أنفسهم ، وغير ذلك من أفعالهم وأفعال غيرهم « حكيماً » في أفعاله من سياستكم وتدبيركم ، وتدبير جميع خلقه .

وقيل : إنها نزلت في بني أبريق . وفي الآية دلالة على أنه لا يؤخذ أحد بجرم غيره ، ولا يعاقب الاولاد بذنوب الآباء على ماذهب اليه قوم من أهل الحشوة . ومثله قوله : « ولا تزر وازرة وزر أخرى » (١) .

قوله تعالى :

﴿ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيثًا فَقَدِ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴾ (١١٢) — آية بلا خلاف .

[اللغة ، والمعنى] :

الخطيئة ، والخطي : الأثم العمد ، تفول : خطيئاً : إذا تعدد الذنب ، وأخطأً بخطأ : إذا لم يتعمد . قال الزجاج : لما سمي الله تعالى المعاصي بأنها خطيئة ووصفها دفعة أخرى بأنها إثم ، فصل بينهما ههنا حتى يدخل الجنس فيهما . وقال غيره : المعنى من يعمل خطيئة ، وهي الذنب ، أو إثماً ، وهو ما لا يحل من المعصية ، وفرق بين الخطيئة والاثم ، لأن الخطيئة قد تكون عمداً وغير عمد ، والاثم لا يكون إلا عمداً . فبين تعالى أن من يفعل خطيئة على غير عمد منه لها ما يلزمه

فيه الغرامة ، وان لم يكن إثم فيه ، أو آثماً فيه على عمد منه ، وهو ما يستحق به العقاب « ثم رمى به بريئاً » يعني أضافه إلى من هو بريء منه « فقد احتمل بهتاناً » يعني فقد تحمل بفعله ذلك فرية وكذباً « وإثماً مبيناً » يعني وجراً عظيماً .

والبهتان : الكذب الذي تتحير فيه من عظمه وبيانه . يقال : بهت فلان : إذا كذب . وبهت يبهت : إذا تحير ، قال الله تعالى : « فبهت الذي كفر » (١) وإثماً قال « به » وقد ذكر الخطيئة والاثم قال الفراء : لأنه يجوز أن يكنى عن الفعلين أحدهما مؤنث والآخر مذكر بناءً على التذكير والتوحيد . ولو كثرت لجازت السكناية

بالتوحيد ، لأن (الافاعيل) تقع على فعل واحد ، فكذلك جاز ، فان شئت جعلتها لواحد ، وإن شئت جعلت الهاء للآثم خاصة كما قال : « وإذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها » (٢) فجعله للتجارة . وفي قراءة عبد الله « وإذا رأوا لهواً أو تجارة » فجعله للتجارة في تقديمها وتأخيرها . ولو ذكر على نية اللهو لجاز . وقد جاء مثني ، قال تعالى : « إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهما » (٣) وفي قراءة أبي « إن يكن غنياً أو فقيراً فالله أولى بهم » . وفي قراءة عبد الله بن مسعود مثله ، لأنه في مذهب الجمع كما يقول : أصبح الناس صائماً ومفطراً ، فأدى اثنان عن الجمع . وقال الزجاج : المعنى ثم يرمي بذلك بريئاً . قال رؤبة :

فيه خطوط من سواد وبلق كأنه في الجلد توليع البهق (٤)

أي كأن ذلك . واختلغوا فيمن عني به بقوله : « بريئاً » بعد إجماعهم على أن الرازي ابن أبيرق ، فقال قوم : البري رجل مسلم يقال له : ليبد بن سهل . وقال آخرون : بل هو رجل يهودي يقال له زيد بن السمين . وقد ذكرناه فيما مضى . وبالاخير قال ابن سيرين ، ورواه ابو الجارود عن ابي جعفر (ع) .

(٢) سورة الجمعة ، آية ١١ .

(١) سورة البقرة ، آية ٢٥٧ .

(٤) انظر ا : ٢٩٦ .

(٣) سورة النساء ، آية ١٣٤ .

قوله تعالى :

﴿ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ عَلَيْكَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يَضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾ (١١٣) - آية - .

معنى الآية أنه لولا أنه تعالى تفضل عليك يا محمد فمعصمك بتوقيفه وبيانه لك أمر هذا الخائن حتى كففت عن الجدال عنه « لهمت طائفة » ومعناه لقد همت فرقة منهم ، بتقدير (قد) ذكره القراء . ويعني بالفرقة التي همت من الخائمين أنفسهم « أن يضلوك » بمعنى يزلوك عن الحق ، ويخطئوك . وقيل : يهلكوك بتلبيسهم أمر الخائن عليك وشهادتهم عندك بأنه بريء مما ادعى عليه ، ثم قال تعالى : « وما يضلون » هؤلاء الذين هموا باضلالك عن الواجب في أمر هذا الخائن « إلا انفسهم » . واضلالهم انفسهم كان بأن الله لما كان قد بين لهم ما ينبغي أن يعملوا عليه من المعاونة على البر والتقوى ، والآية يتعاونوا على الإثم والعدوان ؛ فلما عدلوا عن ذلك وتعاونوا على الإثم والعدوان ، فكانوا بذلك مضلين انفسهم عن طريق الحق .

وقوله : « وما يضرؤنك من شيء » يعني هؤلاء الذين هموا باضلالك ، لا يضرؤنك ، لأن الله قد ثبتك ويسدك في أمورك ، ويبين لك أمر الحق والباطل . « وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة » معناه ومن فضل الله عليك يا محمد ، ما تفضل به عليك ، أنزله عليك الكتاب الذي هو القرآن ، وفيه تبين كل شيء . وهدي وموعظة وأنزل عليك الحكمة مضافة الى الكتاب ، وهي بيان ما ذكره في الكتاب مجرلا من أحكام الكتاب : من الحلال والحرام ، والأمر والنهي « وعلمك

ما لم تكن تعلم» من خبر الاولين والآخريين وما كان وما هو كائن . وكل ذلك من فضل الله .

وقوله : « وكان فضل الله عليك عظيماً » يعني لم يزل فضل الله عليك يا محمد عظيماً ، فاشكره على ما أولاك من نعمه واحسانه . قال الجبائي : وفي الآية دلالة على أن التسمية بالضلال لا تسمى اضلالاً ، لأنه لو كان ذلك صحيحاً ، لكانوا قد اضلوا النبي (ص) حيث نسبوه الى الضلال وقد نفى الله عنه ذلك . وهذا ليس بصحيح لامرئين :

أحدهما — أنهم ما سموه به — هذا الفعل ضالاً ، وإنما قصدوا التمويه ، والتلبيس عليه ، فلما كشف الله تعالى ذلك بطل غرضهم .

والثاني — ان من قال : إن الضلال يكون بمعنى التسمية لم يقل : إنه لا يكون إلا كذلك ، لأن الاضلال على وجوه مختلفة : بمعنى التسمية ، وغير ذلك مما بيناه فيما تقدم . والاضلال يكون بمعنى الدفن قال المابغة :

وآب مضلوه بغير جليسة وغودر بالجلولان جرم ونائل (١)
يعني دافنوه .

قوله تعالى :

﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ فَسَوْفَ نؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (١١٤) — آية بلا خلاف .

﴿ الفراءة والحجة ﴾ :

قرأ « فسوف يؤتية » — بالياء — ابو عمر ، وحزمة ، وقتيبة ، وخلف .

الباقون بالنون من قرأ بالياء حملة على قوله : « ومن يفعل » . ومن قرأ بالنون حملة على المعنى .

أخبر الله تعالى : أنه لا خير في كثير من نجوى الناس جميعاً . والنجوى هو ما ينفرد به الاثنان أو الجماعة سرّاً كان أو جهراً . ويقال : نجوت الشيء : إذا خلصته والقيته . يقال : نجوت الجلد : إذا القيته عن البعير ، وغيره قال الشاعر :

فقلت انجوا عنها نجا الجلد إنه سريضكاً منها سنام وغاربه (١)
ونجوت فلاناً : إذا استنكته قال الشاعر :

نجوت مجالداً فوجدت منه كريح الكلاب مات حديث عهد (٢)
ونجوت الوتر واستنجيته إذا خلصته كما قال الشاعر :

فتبازت فتبازخت لها جلسة الاعمر يستنجي الوتر : (٣)
وأصله كله من النجوة ، وهو ما ارتقم من الأرض ، قال الشاعر يصف سيلاً :
من بنجوته كمن بعقونه والمستكن كمن يمشي بقرواح (٤)
ويقول : ما أنجا فلان شيئاً وما نجا شيئاً منذ أيام إذا لم يتغوط . والتقدير في الآية « لا خير في كثير » مما يديرونه بينهم من الكلام « إلا » كلام « من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس » .

الاعراب | :

قال الزجاج يحتمل موضع من نصباً وأن يكون خفضاً ، فالخفض على إلا في نجوى من أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح . والنصب على أن يكون إستثناء منقطعاً بمعنى لكن كأنه قال : لكن من أمر بصدقة أو معروف في نجواه خير . وطعن بعضهم على الوجه الأول بأن قال لا يجوز أن يعطف بالآ على الهاء والميم في مثل هذا الموضع من أجل أنه لم ينله الجحد . وقال القراء : يحتمل الخفض على

(١) لسان العرب : (نجا) (٢) انظر ١ : ٢١٨ . اللسان (نجا)

(٣) اللسان «نجا» ويروي . جسة الجازر . قتله عبد الرحمن بن حسان .

(٤) قتله عبيد بن الأبرص . مرقى ١ : ٢١٨ . اللسان نجا

تقدير لاخير في كثير من نجواهم إلا فيمن أمر بصدقة فيكون النجوى على هذا هم الرجال المتناجون كما قال : ﴿ ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ﴾ (١) وكما قال : « واذهم نجوى » (٢) والنصب على أن يجعل النجوى فعلا فيكون نصبا ، لانه حينئذ يكون استثناء مقطعا ، لان (من) خلاف النجوى ومثله قول الشاعر :
وقفت فيها أصيلا لا أسألها أعيت جوابا وما بالدار من أحد (٣)
إلا الأ واري لا ياما أبينها والنوى كالحوض بالظلمة الجاد
ويحتمل وجهاً ثالثاً أن يكون رفعا كما قال الشاعر :

وبلدة ليس بها أنيس إلا اليعافير والالميس (٤)

واقوى الوجوه أن تجعل (من) في موضع خفض بالرد على النجوى ، ويكون بمعنى المتناجين ، خرج مخرج السكرى والجرحى ، ويكون التقدير لاخير في كثير من نجواهم يعني من المتناجين يا محمد إلا فيمن أمر بصدقة أو معروف أو اصلاح بين الناس ، فان أولئك فيهم الخير .

وقوله : « ومن يفعل ذلك » اشارة الى ما تقدم من الامر بالصدقة والمعروف والاصلاح بين الناس ابتغاء مرضاة الله يعني طلب مرضاة الله ونصب ابتغاء على أنه مفعول له وتقديره لا ابتغاء مرضاة الله ، وهو في معنى المصدر ، لأن التقدير ومن يتبع ذلك ابتغاء مرضاة الله. وقوله : « فسوف نؤتيه أجرا عظيما » يعني ثوابا جزيلا في المستقبل .

قوله تعالى

« وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ »

(١) - سورة الحج دلة ، آية ٧ . (٢) - سورة الامرى ، آية ٤٧ .

(٣) أنظر ا : ٤٤ (وأصيلا) فيها رواية فأخريان : أصيلا فأ وأصيلا كي . والبيتان للنا بقة من

(٤) أنظر ا : ١٥١ وما ناني الفراء . ٢٨٨ : ١ معاقته المشهورة .

وَسَاءَتْ مَصِيرًا» (١١٥) آية بلا خلاف .

المعنى :

معنى يشاقق الرسول يباين الرسول معادياً له ، فيفارقة على العداوة ، لأن المشاقة هي المباينة على وجه العداوة « من بعد ما تبين له الهدى » معناه من بعد ما تبين له وظهر أنه رسول الله ، وأن ما جاء به من عند الله حق ، وهدى موحى إلى الصراط المستقيم بأممه من الآيات والمعجزات مثل القرآن وغيره . وقوله : « ويتبع غير سبيل المؤمنين » معناه ويتبع غير سبيل من صدقه وسلك منهاجا غير منهاجهم « نوله ماتولى » معناه نجعل ناصره ما استنصره واستعان به من الأوثان والاصنام وهي لا تغنيه ولا تدفع عنه من عذاب الله شيئاً « ونصله جهنم » أي ونجعله صلى نار جهنم معناه نحرقه بها وقد بينا معنى الصلى فيما تقدم « وساءت مصيراً » يعنى موضعاً يصير اليه من صار اليه .

[القراءة] :

وقرأ أبو عمرو وحزمة وأبو بكر الأبرجي ، والدا جوى عن هشام ، وأبو جعفر من طريق النهر وأبي قوله « ونصله ، ونوده » « ولا يؤده » حيث وقع بمكون الهاء فيهن ، قال الزجاج يقول في ذلك كسر الهاء ، وإثبات الياء وضم الهاء ، وإشباعها بالواو وبكسر الهاء بلاياء . ولا يجوز اسكان الهاء بلا كسر ، لأن الهاء من حقه أن تكون مع هاء حذف الياء وإثبات الياء وضم الهاء ضعيف ، ولا يجوز حذف الياء إلا إذا كان هناك كسرة يدل عليها الزول والمعنى . ونزلت هذه الآية في الخائنين الذين ذكرهم الله في قوله : « ولا تكن للخائنين خصيماً » لما أبى التوبة أبو طعمة بن الأبرق ولحق بالمشركين من عبدة الأوثان بمكة مرتداً مفارقاً رسول الله (ص) وهو قول مجاهد وقتادة ، وأكثر المفسرين . وهو المروي عن أبي جعفر عليه السلام .

وقد استدل خلق من المتكلمين ، والفقهاء بهذه الآية على أن الاجماع حجة ،

بأن قالوا : تواعد الله على اتباع غير سبيل المؤمنين كما تواعد على مشاققة الرسول (ص) فلولا أن اتباعهم واجب لم يحز ذلك ، وهذا ليس بصحيح من وجوه :

أحدها - أن الآية نزلت في من تقدم ذكره وكان قد ارتد ولحق بالمشركين فيجب أن يتناوله ويتناول كل من يجري مجراه من المرتدين ومخالفى الاسلام .

والثاني - أن من أصحابنا من قال : لانسلم أنه أراد : (من) في هذه الآية الاستغراق ، ولا بلفظة (سبيل) جميع السبل ، ولا : (المؤمنين) جميع المؤمنين ، فن أين لهم وجوب الاستغراق . وإذا احتل التخصيص ، جاز لنا أن نحمل على سبيل الايمان الذي من خالفه كان كافراً ، أو المؤمن أراد به الأئمة المعصومين ، ولو جاز حملها على العموم ، لوجب حملها على أهل جميع الأعصار على وجه الجمع دون أهل كل عصر ، لأن العموم يقتضي ذلك ، فإذا خصوا بأهل كل عصر ، خصصنا ببعض أهل العصر على أنه إنما حرم اتباع غير سبيل المؤمنين ، فن أين وجوب اتباع سبيلهم ، ولم لا يجوز أن يكون اتباع غير سبيلهم محصوراً . واتباع سبيلهم موقوفة على الدليل ، ويجوز أن يكون أيضاً محظوراً مثله أو مباحاً أو مندوباً ، فن أين الوجوب مع احتمال جميع ذلك على أنه لو سلم جميع ذلك ، لسكان يجب علينا اتباع إذا كانوا مؤمنين ، لأنه هكذا أوجب ، فن أين أنهم لا يخرجون عن كونهم مؤمنين . ووجوب الاتباع تابع لكونهم مؤمنين ، فيحتاجون الى دليل آخر في أنهم لا يخرجون عن كونهم مؤمنين غير الآية على أن ظاهر الآية يتضمن أن من شاق الرسول واتباع غير سبيل المؤمنين يتناوله الوعيد ، فن أين أنه إذا انفرد أحدها عن الآخر يتناوله الوعيد . ونحن إنما نعلم تناول الوعيد على مشاققة الرسول (ص) بانفرادها بدليل غير الآية ، فعلى من خالف أن يقول : إن اتباع غير سبيل المؤمنين يتناوله الوعيد بدليل غير الآية . وقد استوفينا ما في هذه الآية في أصول العقه ، وغيره من كتبنا مشروحا لا نطول بذكره ها هنا .

قوله تعالى :

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ (١١٦) آية بلاخلاف

اخبار الله تعالى في هذه الآية أنه لا يغفر الشرك ، وأنه يغفر ما دونه ، وقد بينا الاستدلال بذلك على ما نذهب اليه من جواز العفو عن مرتكبي الكبائر من أهل الصلاة ، وإن لم يتوبوا فيها مضى ، فلا وجه لاعادته وقيل أنه عنى بهذه الآية أباطمة الخائن حين أشرك ومات على شركه بالله ، غير أن الآية وإن نزلت بسببه ، فعندنا وعند جميع الأمة أن الله لا يغفر لمن أشرك به بلا توبة : لتناول العموم لهم ، فإن قيل : فعلى هذا من لم يشرك بالله بان لا يعبد معه سواء ، وإن كان كافراً بالنبي (ص) من اليهود النصارى ينبغي أن يكون داخل تحت المشيئة ، لأنه مما دون الشرك ! قلنا : ليس الامر على ذلك لأن كل كافر مشرك ، لأنه إذا جحد نبوة النبي اعتقد أن ما ظهر على يده من المعجزات ليست من فعل الله ، ونسبها الى غيره ، وان الذي صدقه بها ليس هو الله ، ويكون ذلك اشراكا معه على أن الله تعالى أخبر عنهم بأنهم قالوا : -يعني النصارى- « المسيح ابن الله » ، وقالت اليهود عزير بن الله » (١) وذلك هو الشرك بالله تعالى على أنه لو لم يكونوا داخلين في الشرك لخصصناهم من جملة من تناوأتهم المشيئة لاجماع الأمة على أن الله تعالى لا يغفر الكفر على وجه التوبة .

وقوله : « ومن يشرك بالله فقد ضل ضلالا بعيدا » يعني من يجعل في عبادته مع الله شريكا ، فقد ذهب عن طريق الحق وزال عن قصد السبيل ذهابا بعيدا ، لأنه باشرأكه مع الله في عبادته فقد أطاع الشيطان ، وسلك طريقه وترك طاعة ربه .

قوله تعالى :

﴿لَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنَاثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مُمْرِيًا﴾ (١١٧) آية - اختلفوا في تأويل هذه الآية على خمسة أقوال :

فقال أبو مالك ، والسدي ، وابن زيد ، والزجاج : ان المراد بذلك آلهتهم ، واللات ، والعزى ، ومناة ، وساف ، ونائلة سماهن إناثاً بتسمية المشركين إياها باسماء الاناث .

الثاني - قال ابن عباس ، وقتادة ، والحسن : معناه إن يدعون من دونه الا اناثاً يقول ميتاً ليس فيه روح ، قال الحسن : الاناث كل شيء ميت ليس فيه روح ، مثل خشبة يابسة أو حجر يابس . وقال الزجاج : لان الموات يخبر عنها بلفظ التأنيث كما يعبر عن المؤنث تقول : الاحجار تعجبني ولا تقول يعجبوني .

الثالث - قال الحسن في رواية أخرى : إن أهل الأوثان كانوا يسمون أوثانهم أناثاً ، وكان لكل حي صنم يسمونها أثى .

الرابع - قال مجاهد : الاناث هي الاوثان . وروي عن عروة عن أبيه أن في مصحف عائشة الا أوثاناً وروي عن ابن عباس أنه كان يقرأها إلا وثناً جمع وثن كأنه جمع وثناً ، وثناً ، ثم قلب الواو همزة مضمومة مثل وجوه وأرجه وقتت واقتت ، وقرأ بعضهم أثناً جمع أناث مثل ثمار وثمر والقراءة المشهورة أناثاً ، وعليه القراء من أهل الامصار .

الخامس - قال الحسين بن علي المغربي : إلا اناثاً معناه ضعافاً عاجزين لا قدرة

لهم يقولون : سيف أنيث وميناة بالهاء ومينات أي غير قاطع . قال صخر النفي :

فتخبره بأن العفل عندي جراز لا أقفل ولا أنيث

وأنث في أمره : اذلالان ، وضعف والانيث الخنث ، وقال الكميث :

وشذبت عنهم شوك كل قتادة بفارس يخشاها الانيث الغمز

قال الازهرى : والاثاث الموات . وقوله : (وان يدعون الاشيطانا مریداً)
المعنى ان هؤلاء الذين يعبدون غير الله ليس يعبدون الا الجمادات ، والا الشيطان
المريد وهو المتمرد على الله في خلافه فيما أمر به ونهى عنه وهو ابليس ، وبه قال قتادة
واكثر المفسرين « ويدعون » معناه يعبدون ، لأنهم ، إذا دعوا الله مخلصين ،
فقد عبدوه ، ومثله قوله : « ادعوني استجب لكم » (١) اي اعبدوني بدلالة قوله :
« ان الذين يستكبرون عن عبادتي » (١) قال الزجاج : المرید هو الخارج عن
الطاعة يقال حائط ممرّد أي ملمس وشجرة مردها إذا تناثر ورقها ومنه سمي أمرده
ومن لا الحية له أي أملس موضع اللحية ، ويقال مرده الرجل يمرده مروداً ومرادة :
إذا عتا وخرج عن الطاعة .

قوله تعالى :

﴿ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالَّذِينَ لَا يَأْمُرُونَ بِالْعَدْلِ وَلَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ ﴾ (١١٨) آية .

معنى لعنه الله ابعد الله من ثوابه ، واخزاه واقصاه والهاه في (لعنه) الله
كناية عن الشيطان والتقدير ، وان يدعون إلا شيطانا مریداً قد لعنه الله وابعد
من كل خير .

وقوله : « وقال لا تأخذن » يعني بذلك ان الشيطان المرید قال لربه (عزوجل)
اذ لعنه : لا تأخذن من عبادك نصيباً مفروضاً يعني قسماً معلوماً به قال الضحاك . وتأخذ
الشيطان النصيب من عباد الله يكون باغوائه اياهم عن قصد السبيل ، ودعائه اياهم
الى طاعته ، وتزيينه لهم الضلال والكفر ، فمن أجاب دعاه واتبعه ، فهو من نصيبه
المعلوم ، وحظه المقسوم ، وأما اخبر بذلك ليعلم الذين شاقوا الرسول من بعد ما تبين
له الهدى أنهم من نصيب الشيطان الذي لعنه الله . والمفروض : الوقت . والممنى هاهنا

ما افترضه عليهم من طاعتي والفرض: القطم والفريضة الثامنة تكون في النهر والفريضة: كل ما أمر الله به والزمه وقوله: « وقد فرضتم لهن فريضة » (١) أي قطعة من المال وفرضت للرجل: إذا جعلت له قطعة من مال النية والفرض النمر قال الشاعر:

إذا أكلت سمكا وفرضا ذهب طولا وذهبت عرضاً (٢)

وإنما سمي النمر فرضاً لأنه يؤخذ في فرائض الصدقة يقال: سقاها بالفراض والفرض والفرض الحز يكون في المسواك يشد فيه الخيط، والفرض في القوس: الحز يشد فيه الوتر.

قوله تعالى:

﴿ وَلَا ضَلٰلَتُهُمْ وَلَا مَنِيَّتُهُمْ وَلَا أَمْرُهُمْ فَلْيَتَكَنَّ إِذَا انْعَمَ وَلَا أَمْرُهُمْ فَلْيُغَيِّرَنَّ خَلَقَ اللَّهُ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا (١١٩) يَعِدُّهُمْ وَيُمْنِيهِمْ وَمَا يَعِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا (١٢٠) أُولَٰئِكَ مَاوَأُهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا (١٢١) ثلاث آيات.

[المعنى]:

قوله: « ولا ضلالتهم » إخبار عن الشيطان المرید الذي وصف صفته في الآية الأولى انه قال لربه: « لأتخذن من عبادك نصيباً مفروضاً. ولا ضلالتهم » ومعناه ولا صدن النصيب الممروض الذي اتخذه من عبادك عن حجة الهدى إلى الضلال ومن الاسلام إلى الكفر « ولا منيتهم » ومعناه أو همهم أنهم ينالون في الآخرة حظاً لأزيغهم بما أجعل في أنفسهم من الاماني عن طاعتك وتوحيدك الى طاعتي والشرك بي « ولا أمرهم فليبتكن اذا انالانعام » يعني لا امرن النصيب المفروض من

عبادك بعبادة غيرك من الأنداد والأوثان ينسكوا له ويحرموا يحللوا ويشرعوا غير الذي شرعه الله لهم فيتبعوني ويخالفوك .

[اللغة] :

والتبتيك : القطع تقول بتكت الشيء ابتكه تبتيكاً : إذا قطعته . وبتكه وبتك مثل قطعه وقطم وسيف باتك : قاطع والمراد في هذا الموضع قطع اذن البحيرة ، ليعلم انها بحيرة . واراد الشيطان بذلك دعاهم إلى البحيرة فيستجيبون له ، ويعملون بها طاعة له . قال قتادة : البتك قطع اذان البحيرة والسائبة لطواغيثهم وقال السدي : كانوا يشقونها . وبه قال عكرمة وقوله : « ولا منيهم فليغيرن خلق الله » اختلفوا في معناه فقال ابن عباس ، والريبع بن انس عن انس : انه الاخضاء وكرهوا الاخضاء في البهائم وبه قال سفيان ، وشهر بن حوشب ، وعكرمة وابو صالح وفي رواية أخرى عن ابن عباس فليغيرن دين الله وبه قال إبراهيم ومجاهد وروي ذلك عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهم السلام قال مجاهد : كذب العبد يعني عكرمة في قوله : إنه الاخضاء وإنما هو تغيير دين الله الذي فطر الناس عليه في قوله : « فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم » (١) وهو قول قتادة ، والحسن والسدي ، والضحاك ، وابن زيد . وقال قوم : هو الوشم . روي ذلك عن الحسن والضحاك وإبراهيم أيضاً وعبد الله . وقال عبد الله : لعن الله الواشمات والموشمات والمتفلجات المغيرات خلق الله وقال الزجاج : خاق الله تعالى الانعام ليأكلوها ، خرموها على انفسهم وخلق الشمس والقمر والحجارة مشخرة للناس فيتفعون بها ، فعبدها (٢) المشركون وأقوى الاقوال من قال : فليغيرن خلق الله بمعنى دين الله بدلالة قوله : « فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم » ويدخل في ذلك جميع ما قاله المفسرون ، لانه إذا كان ذلك خلاف الدين فالآية تتناولها ، ثم اخبر تعالى عن حال نصيب الشيطان المفروض الذين شاقوا

« الله ورسوله من بعد ما تبين له الهدى » (١) فقال ومن يتبع الشيطان فيطيعه في معصية الله وخلاف امره « فقد خسر خسراناً مبيناً » معناه هلك هلاكاً ظاهراً ، ونحس نفسه حظها خسراناً مبيناً عن عطيه وهلاكه ، لأن الشيطان لا يملك له نصيراً من الله إذا أراد عقابه ، ثم اخبر تعالى الشيطان أنه يمد من يتبعه ويعينهم فيمدهم النصر ممن ارادهم ، ويعينهم الظفر على من ارادهم بمكروه ، ثم قال تعالى : « وما يمدهم الشيطان إلا غروراً » يعني باطلاً وسماً غروراً ، لانهم كانوا يظنون أن ذلك حق ، فلما بان لهم أنه باطل ، كان غروراً وقوله : « اولئك مأواهم جهنم » إشارة الى هؤلاء الذين اتخذوا الشيطان ولياً من دون الله مأواهم يعني مصيرهم الذين يصيرهم اليه جهنم ولا يجدون عنها محيصاً يعني لا يجدون عنها معدلاً إذا حصلوا فيها .

اللفظة ٢ :

يقول حاص فلان عن هذا الامر يحيص حيصاً وحوصاً : اذا عدل عنه ومنه حديث ابن عمر (بعثنا رسول الله (ص) سرية ، كنت فيهم فلقينا المشركين فخصنا حيصاً) وقال بعضهم : تجاضوا جيضةً وها بمعنى واحد ، غير انه لا يقرأ إلا بالصاد والحاء وحصت احوص حوصاً وحياصاً إذا خبطت يقال حص عين صقر كـ ، اي خط عينه والحوص في العين مؤخرها . والحوص غورها .

فويله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ﴾ (١٢٢) .

آية - لما ذكر الله تعالى حكم من يشاقق الرسول ، ويتبع غير سبيل المؤمنين ، وذكر ان من يشرك به لا يغفر له وبين حكم من يتبع الشيطان ويكون من نصيبه ، ذكر في هذه الآية حكم من يؤمن به ويوحده ، ويقر بنبويه ويصدق به ويضيف الى ذلك عمل الصالحات ، وانه سيدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار ثواباً على اعمالهم ، وجزاء إيمانهم ، ويخلدوهم فيها « وخالدين » نصب على الحال والمعنى ان هذه الحال ستدوم لهم ، وتتأبد ، وان ذلك وعد حق من الله لهم وقوله : « وَمَنْ اصدق من الله قبيلاً » صورته صورة الاستفهام والمراد به التقرير والافتكار والمعنى لا أحد اصدق من الله قبيلاً أي قولاً ووعداً ، لانه لا يجوز عليه خلف اليعاد ولا الاخلال بما يجب عليه من الثواب . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

فوله تعالى :

﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِيَّ أَهْلَ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءً يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ﴾ (١٢٣) . آية

المعنى :

في (ليس) ضمير والتقدير ليس الثواب بامانيكم ، ولا أمانى أهل الكتاب والاماني بخفف ويشقل فيقال بامانى واماني على وزن افعيل وفعال كقراقرير وقراقر . واختلفوا في من عنى بهذه الآية فقال مسروق تماخر المصامون ، وأهل الكتاب ، فقال المسلمون نحن اهدى منكم . وقال أهل الكتاب : نحن اهدى منكم . فانزل الله تعالى : « ليس بامانيكم ولا أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجز به » فقال أهل الكتاب نحن وأتم سواء فانزل الله تعالى « ومن يعمل من الصالحات من ذكر واتى وهو مؤمن » (١) ففلح المسلمون . ذهب الى ذلك قتادة والسدي ، والضحاك وابو

صالح . ر قال مجاهد معناه ليس بامانيكم يعني أهل الشرك من قريش ، لانهم قالوا : لا نبعث ولا نعتذب ، ولا امانى أهل الكتاب انهم خير من المسلمين ، ولا يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى ذهب اليه ابن زيد وهذا الوجه أقوى لانه لم يحجر لاماني المسلمين ذكر وقد جرى ذكر امانى الكفار فى قوله : « ولا مانيهم » يعني الذي يتخذهم الشيطان نصيباً مفروضاً « ويقوى ذلك أن الله تعالى قد وعد المؤمنين بقوله : « والذين آمنوا وعملوا الصالحات » بادخال الجنة والخلود فيها . وتلك غاية أمانى المسلمين ، فكيف ينفي بعد ذلك امانهم ؟ .

وقوله : « ومن يعمل سوءً يجز به » اختلفوا فى تأويله فقال قوم : إنه يريد بذلك جميع المعاصي صفائرها وكبائرها وإن من ارتكب شيئاً منها ، فإن الله يجازيه عاها . اما فى الدنيا أو فى الآخرة ذهب اليه قتادة وعائشة ، ومجاهد . وقال آخرون : من يعمل سوءً من أهل الكتاب ، نجزيه ذهب اليه ، الحسن . قال : كقوله : « وهل نجزي الا الكفور » (١) وبه قال ابن زيد والضحاك وهو الذي يليق بـ مذهبننا ، لانا نقطع على ان الكفار لا يغفر لهم على حال والمسلمون يجوز أن يغفر لهم ما يستحقونه من العقاب ، فلا يمكننا القطع على أنه لا بد أن يجازى بكل سوء . وقال قوم : معنى السوء هاهنا الشرك فعنى الآية من يعمل الشرك يجز به (٢) ذهب اليه ابن عباس وسعيد بن جبير . وروى أبو هريرة انه لما نزلت هذه الآية شقت على المسلمين ، فشكوا إلى رسول الله (ص) فقال (ص) : فادفموا وتشددوا ، ففى كل ما يصاب به المسلم كفارة حتى النكبة ينكبهـا او الشوكة يشاكهـا . وقيل لبعض الصحابة : أليس يمرض ، اليست نصيب اللاؤاه ؟ . قال : بلى فهو ما تجزون به . وقوله : « ولا نجد له من دون الله ولياً ولا نصيراً » معناه ولا يجد الذي يعمل سوءً من معاصي الله ، وخلاف أمره ولياً يلي أمره وينصره ويحامي عنه ، ويدفع عنه ما ينزل به من عقوبة الله ، « ولا نصيراً » يعني ناصراً ينصره مما يحل به من عقاب الله ، واليم عذابه . واستدل المتعزلة على المنع من غفران معاصي أهل

(٢) فى المطبوعة (ينجز به) .

(١) سوء سبأ ، آية ١٧

الصلاة بهذه الآية . قالوا : لأنه تعالى بين أنه يجازي على كل سيئة ، وذلك يمنع من جواز العفو قلنا : قد تكلمنا على نظير ذلك فيما مضى بما يمكن اعتماده ها هنا منها انا لانعلم انها تستغرق جميع من فعل السوء ، بل في أهل التأويل من قال : المراد به الشرك . وهو ابن عباس وقد قدمناه ، ثم لا خلاف أن الآية مخصوصة ، لأن الثائب ومن كانت معصيته صغيرة ، لا يتناوله العموم ، فإذا جاز لهم تخصيص الفريقين ، جاز لنا أن نخص من يتفضل الله عليه بالعفو . وهذا واضح وقد بينا الجواب عما يزداد على ذلك من الاسئلة بما فيه كفاية فيما مضى وفي كتاب شرح الجمل ، لانطول بذكره ها هنا .

قوله تعالى :

﴿ وَمَنْ يَمَلْ مِنْ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنَّى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ﴾ (١٢٤) آية .

[القراءة] :

قرأ ابن كثير وابو عمرو ، وابوبكر ، الا الكسائي وابو جعفر وروم « يَدْخُلُونَ » بضم الياء وفتح الخاء ها هنا وفي مريم والمؤمن . وافقهم رويس الا في هذه السورة .

[المعنى] :

وعد الله تعالى بهذه الآية جميع المكلفين من الذكور والاناث إذا عملوا الاعمال الصالحات ، وهم مؤمنون مقرون بتوحيد الله وعدله ، مصدقون بنبيه (ص) ، عاملون لما اتى به بأنه يدخلهم الجنة وينبيهم فيها ، ولا يبخسهم شيئاً مما يستحقونه من الثواب ، وان كان مقدار نقير في الصغر ، وهي النقطة التي في ظهر النواة ، وقيل منها تنبت النخلة .

ومن ضم الياء وفتح الخاء ، فلانه قال : « ولا يظلمون » فضم الياء ، ليزدوج الكلام ، ولأنهم لا يدخلونها حتى يدخلوها . ومن فتح الياء ، فلأنهم إذا ادخلوا الجنة ، فقد دخلوها . فان قيل ظاهر الآية يقتضي انه لا يثيب الا من آمن وعمل الصالحات فمن انفرد بالايان ، لا يستحق الثواب ، وكذلك من فعل بعض الصالحات قلنا : ظاهر العموم مخصوص بلا خلاف لانه لو آمن بالله واليوم الآخر واخترم عقبيه ، لا خلاف انه يدخل الجنة ، فكذلك إذا اخل ببعض الصالحات أو ارتكب معصية ، فانا نعلم دخوله الجنة بدليل آخر على أن (من) في قوله : « من الصالحات » يقتضي أنه لو فعل بعض الصالحات لأدخل الجنة ، لأنها للتبعض . وإنما تقتضي الاستفراق إذا حملت على ان معناها بيان الصفة ، فإذا احتمل الظاهر ما قلناه ، سقطت المعارضة فلما من قال : ان (من) زائدة فلا يعمل على قوله ، لانه إذا امكن حمل الكلام على فائدة ، لم يحز أن يحمل على الزيادة . وبما قلناه في معنى النكير ، قال مجاهد وعطية والسدي وغيرهم .

قوله تعالى :

﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴾ (١٢٥) آية :

قضى الله تعالى في هذه الآية للاسلام بالفضل على سائر الملل بقوله : ومن أحسن ديناً ايها الناس وهو في صورة الاستفهام . والمراد به التقرير . والمعنى من احسن ديناً وأصوب طريقاً ، واهدى سبيلاً ممن اسلم وجهه لله يعني استسلم وجهه لله . والوجه يراد به هاهنا نفسه وذاته كما قال : « كل شيء هالك الا وجهه » (١) فأنقاد له بالطاعة ولنبيه (ص) بالتصديق « وهو محسن » بمعنى وهو فاعل للفعل الحسن مما امره الله به « واتبع ملة ابراهيم حنيفاً » يعني واتبع الذي كان عليه (ابراهيم) ؛

— ٣٤٠ — ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه . . . (١٢٥)

وامر به نبيه من بعده ، وأوصاهم به من الاقرار بتوحيده ، وعدله وتزبده عمالاً يليق به « حنيفاً » يعني مستقيماً على منهجه وسبيله . وقد بينا فيما مضى معنى الحنيف ، فلا فائدة في إعادته ، وبمثل ذلك قال الضحاك ، وغيره من المفسرين .
وقوله : « واتخذ الله ابراهيم خليلاً » ومعنى الخليل يحتمل أمرين :

احدهما - المحبة ، مشتقاً من الخلة بضم الخاء والمعنى اتخذ الله ابراهيم محباً وتكون خلة ابراهيم : موالاته لاولياء الله ومعاداته لاعدائه . وخلة الله له نصرته على من اراده بسوء مثل ما اراد عمرود من احراقه بالنار ، فانقذه الله منها ، وأعلى حجته عليه . وكما فعل بملك مصر حين راوده عن اهله ، وجعله اماماً لمن بعده من عباده ، وقدوة لهم .

والثاني - ان يكون ذلك مشتقاً من الخلة التي هي الفقر بفتح الخاء - كما قال زهير يمدح هرم بن سنان :

وان أناه خليل يوم مسألة يقول لا غائب مالي ولا حرم (١)

ويروى يوم مسغبة وهو الاظهر وانما انشد الباخي يوم مسألة ، وهو بخلاف الروايات . وقال آخر :

واني وان لم تسعفاني بحاجة إلى آل ليلى مرة خليلي (٢)

أي المحتاج . وقيل : انه أصاب أهل ناحية ابراهيم (ع) جذب ، فارتحل الى خليل له من أهل مصر يلتبس طعاماً لاهله من قبله ، فلم يصب عنده حاجته ، فلما قرب من أهله مر بمغارة ذات رمل لينة فلأ غرائره (٣) من ذلك الرمل لثلاً يغعم أهله برجوعه بغير مبرة (٤) ، فيظنون ان معه طعاماً فحول الله تعالى غرائره دقيقاً ، فلما وصل إلى اهله قام أهله ، ففتحو الغرائر فوجدوا دقيقاً ، فعجبوا منه ، فخرزوا فاستيقظ

(١) الانسان : (حرم) و (واخال) . رفع (يقول) مع انه جواب الجزاء ، على التقديم كأنه قال : ان اناه خليل . أجاز ذلك سيبويه .

(٢) لم أجد البيت في مصادرنا .

(٣) الغرائر جمع غرارة - بكسر الغين - وهي الجوائق التي يوضع فيها الدخن والقمح .

(٤) المبرة الطعام أو جلبيه .

ابراهيم فسألهم من اين خبروا ؟ فقالوا من الدقيق الذي جئت به من عند خليلك (١) المصري فقال : لا بل من عند خليلي الله (عز وجل) فسماه الله خليلًا . فهذا ما روي وهو من آيات الانبياء (ص) فاما الاشتقاق فالحلة بضم الحاء : الصداقة . والحلة بفتح الحاء : الحاجة ، واستعمل في الحاجة ، للاختلال الذي يلحق الفقير فيما يحتاج اليه . والحلة بمعنى الصداقة ، فلان كل واحد منهما يسد خلل صاحبه في المودة ، والحاجة . وقيل : لانه يطلعه على اسراره فكانه في خلل قلبه والخلل : كل فرجه تقع في شيء والخلال : هو ما يتخلل به لانه يتبع به اللخل بين الاسنان . قال الشاعر :

ونظرن من خلل الستور باعين مرضى مخالطها السقام صحاح
يعني نظرن من الفرج التي في الستور وقولهم : لك خلة من خلال . تأويله
إني أخلي لك من رأيي ، او مما عندي عن خلة من خلال ومعنى أخلي أخلل . فأبدل
من إحدى اللامين ياء . ويجوز أن يكون أخلي من الخلوة ، والخلوة والخلل يرجعان
الى معنى واحد . والخلل : الطريق في الرمل إذا انفرجت منه فرجة فصارت طريقاً .
والخلل ما يؤكل معروف . واختار الفراء والبلخي أن يكون من الحلة التي هي الفقر
قال : ويخالف المحبة ، لان المحبة من الله لعبده هي الشاء عليه ومسدحه له ، ولانه
يحب الانسان ما ليس من جنسه ، ولا يخاف إلا ما هو من جنسه . وعلى ما بيناه ،
لا يمنع ذلك وإن كان فيه بعض التجوز . وقال الازهري : الخليل الذي خص بالمحبة
يقال : دنا فلان فخلل أي خص . واختار الجبائي هذا الوجه وقال : كل نبي فهو
 خليل الله ، لانه خصه بما لم يخص به غيره . والحلة : الخصلة ، وجمعها خلال . وانما
خص الله تعالى ابراهيم بأنه خليله من الفقر ، وإن كان الخلق كلهم فقراء إلى رحمة
تشریفاً له بالنسبة اليه ، واختصاصه به من حيث انه فقير اليه لا يرجو لسد خلته سواء .
وخص ابراهيم من بين سائر الانبياء . بانه خليل الله على المعنيين ، كما خص موسى
بانه كلام الله ومحمد (ص) بانه حبيب الله ، وعيسى بانه روح الله ولا يلزم على ذلك

تسمية عيسى بانه ابن الله ، لان هذه اللفظة لا تستعمل حقيقة إلا في من خلق من مائه أو ولد على فراشه ، ومجازها في من يجوز ذلك فيه . ولذلك لا يجوز أن يتخذ الشاب شيخاً ابناً ، وان جاز ان يتبنى بصبي ، ولا يجوز أن يتخذ البهيمة ابناً ، لما لم يجوز أن تكون مخلوقة من مائه على وجه .

والحنيفية التي أمر الله نبيه بأن يتبع ابراهيم فيها عشرة اشياء : خمسة في الرأس وخمسة في الجسد . فآتي في الرأس : المضمضة . والاستنشاق ، والسواك ، وقص الشارب ، والفرق لمن يكون طويل الشعر ، والتي في الجسد : فلاستنجاء ، والختان ، وحلق العانة ، ونتف الابط وقص الاظفار وجميع ذلك مستحب الا الختان والاستنجاء ، فانهما راجبان . وفيه خلاف ذكرناه في الخلاف . وقال الجبائي كلما كان تعبد الله به ابراهيم ، فانه تعبد به النبي (ص) وأمه وزاده اشياء لم يتعبد بها ابراهيم (ع) وعموم الآية يقتضي ما قاله ، وإن كان ذلك شرعاً لنبينا من حيث اعلمه الله ذلك ، وتعبد به بوحي من جهته .

قوله تعالى :

﴿ وَلِلّٰهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطًا ۝ (١٢٦) . آية

لما ذكر الله تعالى انه اتخذ ابراهيم خليلاً لطاعته ربه واخلاصه له العبادة ، ومساارحته الى رضاه ، بين ذلك بفضله لا من حاجة الى خلته فقال : وكيف يحتاج الى خلته من له ما في السماوات والارض من قليل وكثير ملكا ، ومع ذلك مستغن عن جميع خلقه . وجميع الخلق يحتاجون اليه فكيف يحتاج الى خلة ابراهيم ، لكنه اتخذ خليلاً لمساارحته الى رضاه وامثاله ما يأمره به .

« وكان الله بكل شيء محيطاً » يعني لم يزل الله عالماً بجميع ما فعل عباده ان كان محسناً انا به ، وان كان مسديناً عاقبه ان شاء .

قوله تعالى :

﴿ وَاسْتَفْهِنَتْ فِي النِّسَاءِ قُلُوبُ اللَّهِ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي يَتَأَمَّى النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُؤْتُونَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَتَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضَعِّفِينَ مِنَ الْوُلَدِ فَإِنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ﴾ (١٢٧) آية بلا خلاف .

المعنى | :

يسألك يا محمد ، اصحابك ان تفتيهم في أمر النساء ، والواجب لهن وعليهن . واكتفى بذكر النساء من ذكر شأنهن لدلالة الكلام على المراد « قل الله يفتيكم فيهن » يعني قل يا محمد ، انه يفتيكم فيهن يعني في النساء وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن .

[الاعراب] :

واختلفوا في اعراب (ما يتلى) . قال الزجاج والفراء معاً : يحتمل ان يكون موضع (ما) رفعاً والتقدير في قول الزجاج ، والذي يتلى عليكم في الكتاب أيضاً يفتيكم فيه . وقال الفراء تقديره الله يوصيكم فيهن وما يتلى عليكم . وقالاً جميعاً يجوز ان يكون موضع (ما) خفضاً بالعطف على فيهن إلا ان الزجاج ضعف هذا وقال : هذا بعيد لان عطف المظهر على المضمر لا يجوز . وقال الفراء : يجوز على تقدير فيهن وما يتلى عليكم .

واختلفوا في تأويل « وما يتلى عليكم في الكتاب في يتامى النساء اللاتي لا تؤتونهن ما كتب لهن » فقال قوم : الذي يتلى عليكم هو آيات الفرائض التي في أول السورة . روى ذلك سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال : كان اهل الجاهلية

لا يورثون المولود حتى يكبر ، ولا يورثون المرأة ، فانزل الله آية الميراث أول السورة ، وهو معنى « اللاتي لا توثقن ما كتب لهن » . وبه قال مجاهد : وروي ذلك عن ابي جعفر (ع) . وقال قوم : كان الرجل تكون في حجره اليتيمة بها ذمالة ، ولها مال ، فكان يرغب عنها ان يتزوجها ويحبسها لما لها طمعاً أن تموت فيرثها ، فزات الآية . ذهب اليه عائشة ، وقتادة والسدي وابو مالك وابراهيم قال السدي : كان جابر بن عبد الله الانصاري ثم الصامي له بنت عم عمياء ذميعة قد ورثت عن أبيها مالا ، فكان جابر يرغب عن نكاحها ، ولا ينكحها مخافة أن يذهب الزوج بما لها فسأل النبي (ص) عن ذلك وقال : اترث إذا كانت عمياء ؟ فقال (ص) : نعم فانزل الله فيه هذه الآية . وقال قوم : معناه يفتيكم فيهن وفيما يتلى عليكم في آخر السورة من قوله : « يستفتونك قل الله يفتيكم » في الكلالة ذهب اليه ابن جبير وقالت عائشة : كان الرجل تكون في حجره اليتيمة تشاركه في ماله فيعجبها مالها وجمالها ، فيريد وليها أن يتزوجها من غير أن يقسط في صداقها ، فهي الله عن ذلك في قوله : « وإن خفتم الا تقسطوا في اليتامى فانكحوا » من غيرهن « ما طاب لکم » قالت : وقوله : « وما يتلى عليكم » هو ما ذكره في أول السورة من قوله : « وإن خفتم الا تقسطوا » . فعلى هذه الاقوال (ما) في موضع خفض بالمعطف على الهاء والنون في قوله : « فيهن » والتقدير قل الله يفتيكم فيهن وما يتلى عليكم ، وعلى ما قال الفراء : قل الله يفتيكم فيهن ما يتلى عليكم في الكتاب وقال آخرون : نزلت الآية في قوم من اصحابه (ص) سألوهم عن أشياء من أمر النساء ، وتركوا المسألة عن أشياء أخر كانوا يفعلونها ، فافتاهم الله فيما سألوهم عنه ، وفيما تركوا المسألة عنه ذهب اليه محمد بن أبي موسى . ويكون معنى قوله : وما يتلى عليكم في الآية التي بعدها وقيل : هم اليتامى الصغار من الذكور والانات . وما بعدها قوله : « وإن امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو اعراضاً » والذي سألوها عنه ، فاجيبوا ما كتب الله لهن من الميراث في آية الميراث . واختار الطبري أن يكون المراد به آيات الفرائض قال : لأن الصداق ليس مما كتب الله للنساء الا بالنكاح ، فالمراد تنكح فلا صداق

لها عند احد .

وقوله : « والمستضعفين من الولدان » في موضع جر وتقديره وفي المستضعفين من الولدان . وقيل هم اليتامى الصغار من من الذكور والاناث ، لانهم كانوا لا يورثون الصغار من الذكور حتى يبلغ .

« وان تقوموا لليتامى والمعنى وفي ان تقوموا لليتامى بالقسط على ما قاله في قوله : « وان خفتم ان لا تقسطوا في اليتامى » : فأمرهم أن يؤتوا المستضعفين من الولدان حقوقهم من الميراث ، ويعملوا فيهم ، ويمطونهم ما فرضه الله لهم في كتابه . وبه قال السدي ، وابن زيد ، ومجاهد ، وابن عباس .

وقوله : « وترغبون ان تنكحوهن » معناه ترغبون عن أن تنكحوهن . وقال الحسن في قوله : « والمستضعفين من الولدان » قال : يعني في يتامى النساء اللاتي لا تؤتوهن أي الا يأكلوا اموالهم إلا بالقسط ، يعني بالعدل . وقال عبيدة السلماني فيما رواه ابن سيرين عنه ان معنى « وترغبون ان تنكحوهن » ترغبون فيهن . وفي رواية ابن عوز عن ابن سيرين يرغبون عنهن . وقال الحسن : يرغبون عنهن وكان عيينة بن حصن يقول : يا محمد أتعطي الوالدن المال ؟ وانما يأخذ المال من يقاتل ويحوز الغنيمة ، فزل قوله : « والمستضعفين من الولدان » .

وقوله : « وما تفعلوا من خير فان الله كان به عليا » المعنى مهما فعلتم ، أباها المؤمنون من عدل في أمر اليتامى التي أمركم الله أن تقوموا ، فيهن بالقسط ، وأنتهيتم فيه إلى أمره وإلى طاعته ، فان الله كان به علماً لم يزل وقيل معنا إن الله سيجازيكم عليه كما يقول القائل أنا أعرف لك ما تفعله بمعنى اجازيك عليه .

قوله تعالى :

﴿ وان امرأة خافت من بعلها نشوزاً أو أعراضاً فلا جناح عليهما ان يصلحا بينهما صالحاً واصلح خير واحضرت النفسُ

الشح وان تحسنوا وتتقوا فان الله كان بما تعملون خبيراً (١٢٨) آية .

[القراءة والحجة] :

قرأ اهل الكوفة أن يصلحاً بضم الياء وكسر اللام وبسكون الصاد . الباقيون يصلحاً بتشديد الصاد فمن شدد الصاد ، قال معناه يتصلحاً ويكون قوله : (صلحاً) اسماً لا مصدرأ ومن قرأ بخلافه قال : هو مصدر .

[المعنى] :

يقول الله تعالى : « وان امرأة خانت » ومعناه علمت « من بعلمها » ، أي زوجها « نشوزاً » يعني استعلاءً بنفسه عنها الى غيرها . وارتفاعاً بها عنها : إما لفضه ، وإما لكراهة منه شيئاً منها إما ذمها ، وإما سنها وكبرها ، أو غير ذلك « او اعراضاً » يعني انصرافاً بوجهه او ببعض منافعه التي كانت لها منه « فلا جناح عليهما » أي لا حرج عليهما ان يصلحاً بينهما صلحاً بان ترك المرأة له يومها ، او تضع عنه بعض ما يجب لها . من نفقة او كسوة ، وغير ذلك تستعطفه بذلك ، وتستديم المقام في حباله ، والتمسك بالعقد الذي بينهما وبينه من النكاح ، ثم قال : « والصلح » بترك بعض الحق استدامة للخدمة ، وتمسكاً بعقد النكاح خير من طلب الفرقة ، وقال بعضهم : الصلح خير من النشوز ، والاعراض والأول أشبه . هذا إذا كان بطيبة من نفسها ، فان لم يكن كذلك ، فلا يجوز له الا ما يسوغ في الشرع من القيام بالكسوة والنفقة ، والقسمة وإلا يطلق . وبهذه الجملة قال علي عليه السلام ، وعمر وابن عباس ، وسعد بن جبيرة وعائشة وعبيدة السلماني ، وابراهيم والحكم وقتادة ، ومجاهد وعامر الشعبي والسدي ، وابن زيد وقال ابن عباس : خشيت سودة بنت زمعة ان يطلقها رسول الله (ص) فقالت لا تطلقني واجلسني مع نسائك ولا تقسم لي ، فزلت « وان امرأة خانت من بعلمها نشوزاً او اعراضاً » وقال سميد بن المسيب عن سليمان بن يسار . ان رافع بن خديج كانت تحته امرأة قد علا من سنها ، قال

أبو جعفر (ع) هي بنت محمد بن مسلمة ، فزوج عليها شابة فأثر الشاب عليها ، فابت
الاولى أن تقر على ذلك ، فطلقها تطليقة حتى إذا بقي من أجلها يسيراً قال : إن شئت
راجعتك وصبرت على الاثرة ، وإن شئت تركتك حتى يخلو أجلك ، ثم طلقها الثانية ،
وفعل فيها ما فعل اولاً ، قالت : بل راجعتني واصبر على الاثرة ، فراجعها . فذلك الصلح
الذي بلغنا أن الله أنزل فيه « وإن امرأة خافت . . الآية » .

وقوله : « واحضرت الانفس الشح وإن نحسنوا وتنقوا فإن الله كان بما
تعملون خبيراً » اختلفوا في تأويله فقال بعضهم واحضرت الانفس النساء الشح
على انصباهن من انفس أزواجهن واموالهم وایامهن منهم . ذهب اليه ابن عباس وسعد بن
جبير وعطاء ، وابن جريج والسدي . ويزعم أنها في سورة بنت زمعة ، ورسول
الله (ص) لأنها كانت كبرت ، فأراد رسول الله (ص) ان يطلقها ، فأصطلحها على
ان يمسكها ويجعل يومها لعائشة ، فشحت بمكانها من رسول الله (ص) . وقال
آخرون : واحضرت انفس كل واحد من الرجل والمرأة الشح بحقه قبل صاحبه .
وهو اعم فيكون شح المرأة بترك حقها من النفقة والقسمة وغير ذلك وشح الرجل
إنفاقه على التي لا يريد لها ، وبذلك قال ابن وهب ، وابن زيد . والشح : افراط في
الحرص على الشيء ويكون بالمال وبغيره من الاعراض يقال : هو شحيح بمودتك اي
حريص على دوامها ولا يقال في ذلك بخيل والبخل يكون بالمال خاصة .
قال الشاعر :

لقد كنت في قوم عليك اشحة بفقدك إلا ان من طاح طامح
يودون لو خاطوا عليك جلودهم وهل يدفع الموت النفوس الشحائم (١)
فان قيل : قوله : « وإن امرأة خافت » ليس فيه ان الرجل نشز على امرأة
والخوف ليس معه يقين قلنا : عنه جوابان :
احدهما - إن الخوف في الآية بمعنى العلم وتقديره ، وإن امرأة علمت .

والثاني - انها لا تخاف الذشوز من الرجل إلا وقد بدأ منه ما يدل على الذشوز والاعراض من أمارات ذلك ودلائله . وقوله : « وإن امرأة خافت » ارتفعت المرأة بفعل مضمر دلّ عليه ما بعد الاسم ، وتقديره وإن خافت امرأة خافت والفرقة بين ان التي للجزاء (١) والفعل الماضي قال الزجاج هو جيد ، ولا يجوز ذلك في الفعل المستقبل . لا تقول : ان امرأة تخف ، (ان) لا تفصل بينهما وبين ما يجزم ويجوز ذلك في ضرورة الشعر قال الشاعر :

فتى واغل بينهم يحبوه . ويعطف عليه كاس الساقى (٢)
وانما جاز في الماضي مع الاختيار ، لان (ان) غير عاملة في لفظه وان لم تكن من (٣) حروف الجزاء ، فجاز أن يفرق بينهما وبين الفعل ، وغير ان يقبح فيه الفصل مع الماضي والمستقبل لا تقول : متى زيد جاء في اكرمه ، ويجوز ان تقول : إن الله أمكنني فعلت .
وقوله : « وان تحسنوا » خطاب للرجال يعني ان تفعلوا الجليل بالصبر على من تكرهون من النساء ، وتتقوا من الجور عليهن في النفقة والعشرة بالمعروف ، فان الله عالم بذلك . وكان عالماً بما تعملون فيما قبل فيجازيكم على ذلك .
قوله تعالى :

﴿ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَظْلِمُوا كَاطْمِئِنَّةٍ وَإِنْ تَصْلَحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (١٢٩) آية بلاخلاف .

(١) في المطبوعة (التي الجزاء) . (٢) لسان العرب : (وغل) وجم البيان ٢ : ١١٩
الواغل : الداخل على القوم في طعامهم - وقيل : في شراهم - دون أن يدعوه أو ينفق بهم : وفي رواية أخرى : وتعطف على كف الساق .
(٣) في المطبوعة (وان أم حروف الجزاء) .

المعنى | :

نفي الله تعالى في هذه الآية ان يقدر احد من عباده على التسوية بين النساء والازواج في جهنم والميل إليهن حتى لا يكون ميله الى واحدة منهن الا مثل ما يميل الى الاخرى . لان ذلك تابع لما فيه من الشهوة ، وميل الطبع . وذلك من فعل الله تعالى ، ولا صنع للخلق فيه ، وان حرص على ذلك كل الحرص . وليس يريد بذلك نفي القدرة على التسوية بينهما في النفقة ، والكسوة والقسمة ، لانه لو كان كذلك لما أمر الله تعالى بالتسوية في جميع ذلك ، لانه تعالى لا يكلف العبد مالا يطيقه . كما قال : « لا يكلف الله نفساً الا وسعها » (١) وقال : « لا يكلف الله نفساً الا ما اتاها » (٢) ولا تجوز المناقضة في كلامه تعالى . ولوحنا على انه نفي الاستطاعة في التسوية بينهما في النفقة ، جاز أن يكون المراد به ان ذلك لا يخف عليكم بل يشغل ويشق عليكم تسويتهم ، لميلكم الى بعضهم ، فأباح الله تعالى حيثئذ ورخص ان يفضل بعضهم على بعض في ما زاد على الواجب من القسمة والنفقة ، ولا يؤاخذهم بذلك .

وقوله : « فلا تميلوا كل الميل » معناه فلا تعدلوا باهوائكم ممن لم تملكوا محبته من كل الميل حتى يملككم ذلك على أن تجوروا على صوابها في ترك أداء الواجب لهم عليكم من حق القسمة ، والنفقة والكسوة ، والعشرة بالمعروف ، « فتذروها كالمعلقة » ، يعني تذروا التي لا تميلون اليها كالمعلقة يعني كالتى هي لا ذات زوج ، ولا هي ايم . وبه قال مجاهد وعبيدة ، والحسن وابن عباس ، وقتادة وابن زبد والضحاك وسفيان ، والطبري والجبائي والبلخي وغيرهم . وهو المروي عن ابي جعفر (عليه السلام) وابى عبد الله (عليه السلام) . وروى ابو مليكة أن الآية نزلت في عائشة وروى ابو قتادة عن رسول الله (ص) انه كان يقسم بين نسائه ويقول : اللهم هذه قسمتي في ما املك فلا تلني فيما تملك ، ولا املك وقوله : « وان تصالحوا » يعني في القسمة بين الازواج والتسوية بينهما في النفقة ،

والكسوة والعشرة بالمعروف ، وتركوا الليل (١) الذي نهاكم الله عنه ، من تفضيل واحدة على الاخرى في ذلك ، « فان الله كان غفوراً رحيماً » تستر عليكم ماضى منكم من الحيف في ذلك اذا تبتم ، ورجعتم الى الاستقامة والتسوية بيمن ، ويرحمكم بترك المؤاخذه على ذلك ، وكذلك كان يفعل فيما مضى مع غيركم يعني في قبول التوبة من (٢) كل تائب مقلع نادم على ما فرط وروي عن علي (عليه السلام) انه كان له امرأتان ، فكان إذا كان يوم واحدة لا يتوضأ في بيت الاخرى . وروي عن جعفر بن محمد عن ابيه عن ابيه (عليهم السلام) ان النبي (صلى الله عليه وآله) كان يقسم بين نسائه في مرضه ، فيطاف [به] (٣) بيمن ، وكان معاذ بن جبل له امرأتان ماتتا في الطاعون أقرع بينهما ايها تدفن قبل الاخرى ؟ .

قوله تعالى :

﴿ وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ﴾ (١٣٠) آية .

[المعنى] :

إن الزوجين اللذين تقدم ذكرهما ، متى أبى كل واحد منها مصالحة الآخر فإن تطالب المرأة بنصيبها من القسمة والنفقة والكسوة ويمتنع الزوج من اجابتها الى ذلك ، لميله إلى الاخرى ومحبتة لها ، أو لصغر سنها أو جمالها ويتفرقا حينئذ بالطلاق ، فان الله يغني كل واحد منها من سعيته يعني من فضله ورزقه « وكان الله واسعاً حكيماً » يعني كان لم يزل هكذا واسع الفضل على عباده ، رحيم بهم في ما يدبرهم به وفي الآية دليل على ان الارزاق كلها بيد الله وهو الذي يتولاها

(١) المطبوعة (وكل) (٢) من ساقطة المطبوعة

(٣) . . (به) ساقطة من المطبوعة والتصحيح عن مجمل البيان والسياق يقتضي ذلك أيضاً .

لعبادته وإن كان ربها أجراها على يدي من يشاء من عباده وقال ابن عباس : « كلا من سمعته » يعني من رزقه وهذه الجملة بها قال مجاهد وجميع المفسرين .

قوله تعالى :

﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ وَصِييَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ وَلَئِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا (١٣١) وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا (١٣٢) إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَوْ يُبَدِّلْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ آيَاتِ الْآخِرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا (١٣٣) مَنْ كَانَ مُرِيدُ ثَوَابِ الدُّنْيَا فَمِنْدَلِ اللَّهُ ثَوَابِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصِيرًا (١٣٤) اربع آيات .

لما ذكر الله تعالى قوله : وأن يتفرقا يغن الله كلا من سمعته بين في هذه الآية بأن له ملك ما في السموات وما في الأرض ، لا يتعذر عليه إغناء كل واحد من الزوجين عند التفرق ، وإيناسه من وحشته ثم رجع إلى توبيخ من سعى في أمر بني أبيرق وتعنيفهم ، ووعد من فعل فعل المرتد منهم ، فقال : ولقد وصينا أهل التوراة والإنجيل وهم الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أي وأمرناكم أيضاً أيها الخلق « ان اتقوا الله » والتقدير بأن اتقوا الله وأحذروا أن تعصوه ، وتخالقوا أمره ونهيه « وإن تكفروا » يعني تمجدوا وصيته إياكم أيها المؤمنون ، فتخالقوها ، « فإن لله ما في السموات وما في الأرض » يعني له ملك ما فيها ، فلا يستحضر بخلافكم وصيته ولا أن تكونوا أمثال اليهود والنصارى ، بل تضرون أنفسكم بما يحمل بكم من عقابه ، وغضبه « وكان الله غنياً » لم يزل ، غير محتاج إلى خلقه وإن الخلق

هم المحتاجون إليه « حميداً » يعني مستوجب الحمد عليكم بصنائعه الحميدة إياكم ، واللائه الجميلة ، فاستدعوا ذلك باتقاء معاصيه ، والمساورة إلى طاعته فيما يامركم به وهذه الجملة مروية عن علي (عليه السلام) وهو قول جميع المفسرين ، ثم قال : « والله ما في السموات وما في الارض » بمعنى له ملك ما فيها ، وهو القيم بجميعه والحافظ له لا يغرب عنه علم شيء ولا يؤوده حفظه وتدبيره « وكفى بالله وكيلاً » يعني كفى الله حافظاً . فان قيل لم كرر قوله : « والله ما في السموات وما في الارض » الآيتين ، احدهما عقيب الاخرى ؟ قلنا : لاختلاف الخبرين : الاول في الآية الاولى عن حاجة الخلق إلى بارئهم ، وغناه تعالى عن خلقه ، وفي الثانية حفظ الله تعالى إياهم وعلمه بهم ، وتدبيره لهم فان قيل : هلا قال : وكان الله غنياً حميداً أو كفى به وكيلاً ؟ قيل : ما ذكره في الآية الاولى يصلح ان يختم به وصف الله تعالى بالغناء وأنه محمود ، ولم يذكر فيها ما يقتضي وصفه بالحفظ والتدبير ، فذلك كرر قوله : « والله ما في السموات » .

وقوله : « ان يشأ يذهبكم » معناه ، ان يشأ الله ايها الناس ان يهلككم ، ويفنيكم ويأت بقوم آخرين غيركم ينصرون نبيه محمد (ص) ويؤازرونه ، كان الله تعالى على ذلك قديراً ، فونج تعالى بهذه الآيات الخائنين الذين خانوا الدرع (١) وساعدوهم على ذلك ، ودافعوا عنهم وحذر أصحاب النبي (ص) أن يكونوا مثلهم وان يفعلوا فعل المرتد منهم في ارتداده ولحاقه بالمشركين وبين أن من فعل ذلك لا يضر إلا نفسه ، لانه المحتاج إليه (تعالى) وغناه عنه (عز وجل) وعن جميع الخلق وروي عن النبي (ص) انه لما نزلت هذه الآية ضرب بيده على ظهر سلمان ، فقال : هم قوم هذا رواه ابو هريرة عن النبي (ص) ، ثم أخبر (تعالى) من كان ممن أظهر الايمان بمحمد (ص) من أهل النفاق الذين يبطنون الكفر ، ويظهرون الايمان . يريد ثواب الدنيا يعني عرض الدنيا باظهاره بلسانه في الايمان ، « فمند الله ثواب الدنيا » يعني جزاؤه في الدنيا منها ، وثوابه فيها هو ما يأخذ من النية والغنيمة إذا شهد مع

المسلمين الحرب ، وأمنه على نفسه وما له وذريته . وأما نوابه في الآخرة فنار جهنم .
 « وكان الله سميماً بصيراً » يعني أنه كان لم يزل على صفة يجب أن يسمع المسموعات
 إذا وجدت ، ويبصر المبصرات إذا وجدت . وهذه الصفة هي كونه حياً لا آفة فيه والصفة
 حاصلة له في الأزل والافات مستحيلة عليه ، فوجب وصفه بأنه سميع بصير وإنما ذكر
 هاهنا ذلك ، ليبين أن ما يقوله المنافقون إذا لقوا المؤمنين فإن الله يسمع ويعلمه
 وهو قولهم : إنا مؤمنون بصيراً بما يضمرونه وينطوون عليه من النفاق . وموضع كان
 في قوله : « من كان » جزم ، لأنه شرط والجواب الفاء . وارتفعت (يريد) لأنه
 ليس فيها حرف عطف كما قال : « من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم
 أعمالهم فيها » (١) وقال : « من كان يريد حرث الدنيا نؤته منها » (٢) جزم ،
 لأنه جواب الشرط .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ
 وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ
 أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ إِنْ كَادُوا وَإِنْ تَلَوُّوا أَوْ نَرُوا فَانْصُرُوا فَإِنَّ
 اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ (١٣٥) آية .

القراءة والحجة :

قرأ ابن عامر وحزمه (وإن تلو) بضم اللام ، بعدها واو واحدة ساكنة .
 الباقيون يسكنون اللام واو ابن بعدها أولها مضمومة . حجة من قرأ واو واحدة أن
 قال : إن ولاية الشيء إقبال عليه وخلاف الاعراض عنه . والمعنى أن تقبلوا أو
 تمرضوا فإن الله كان بما تعملون خبيراً فيجازي المحسن المقبل باحسانه ، والمسيء المعرض

بأعراضه وتركه الاقبال على ما يلزمه ان يقبل عليه قال : ولو قرأت بالواوين ، لكان فيه تكرار ، لان اللي كالأعراض ألا ترى ان قوله : « لووا رؤسهم ورايتهم يصدون » (١) معناه أعراض منهم ، وترك الانقياد للحق ومثله « ليأ بالسذتهم » (٢) معناه أنحراف وأخذ فبها لا ينبغي ان يأخذوا به . وحجة من قرأ بالواوين من لووا ان تقول لا يمنع ان تتكرر اللفظتان المختلفتان بمعنى واحد على وجه التأكيد ، كقوله : « فسجد الملائكة كلهم جعون » وكقول الشاعر :

وهند اتى من دونهما النأي والبعسد (٣)

وقول آخر :

والنفي قولها كذباً وميناً

وقالوا : أيضاً يجوز ان يكون تلووا كان أصله تلواوا ، وان الواو التي هي عين همزت لانضمامها ، كما همزت في قوله : (أدروا) والقيت حركة الهمزة على اللام التي هي فاء ، فصار تلووا أجاز ذلك الزجاج والفراء وأبو علي الفارسي .

[المعنى واللغة :

ومعنى الآية ان الله تعالى لما حكى عن الذين سمعوا إلى رسول الله في امر بني أبيرق وقيامهم لهم بالعذر ، وذبحهم عنهم من حيث كانوا أهل فقر وفاقة ، أمر الله المؤمنين ان يكونوا « قوامين بالقسط » يعني بالعدل والقسط ، والاقساط : العدل يقال : أقسط الرجل إقساطاً إذا عدل وأنى بالقسط وقسط يقسط قسوطاً : إذا أجاز وقسط البعير يقسط قسطاً إذا يدعت يده ويد قسط ، أي يابسة « شهد الله » وهو جمع شهيد ونصب شهادته على الحال من الضمير في قوله : (قوامين) وهو ضمير الذين آمنوا وقوله : « ولوعلى انفسكم » يعني ولو كانت شهادتكم على انفسكم أو على والديكم أو على أقرب الناس اليكم ، فقوموا فيها بالقسط والعدل ، وأقيموها على صحتها ، وقولوا فيها الحق ، ولا تميلوا فيها لغنى غني ، ولا فقر فقير ، فتجوروا ، فان الله قد سوى بين الغني والفقير فيما ألزمكم من إقامة الشهادة لكل واحد منها بالعدل ، وهو

(١) سورة المنافقون آية ٥ . (٢) سورة النساء ، آية ٤٥ .

(٣) قاله الخطيب في صدر البيت : الا حينذا هند وأرض بها هند

تعالى أولى بها وأحق ، لانه ما اسكها والهلها دونكم وهو اعلم بما فيه مصلحة كل واحد منها في ذلك ، وفي غيره من الامور كلها منكم ، فلا تتبعوا الهوى في الميل في شهادتكم إذا قتم بها لغني أو فقير الى احدهما ، فتعدلوا عن الحق أي تجوزوا عنه وتضلوا ولكن قوموا بالقسط ، وأدوا الشهادة على ما امركم الله عز وجل بأدائها بالعدل لمن شهدتم عليه وله ، فان قيل كيف تكون شهادة الانسان على نفسه حتى يامر الله تعالى بذلك ، قلنا : بان يكون عليه حق لغيره ، فيقر له ولا يجرده ، فادب الله تعالى المؤمنين أن يفعلوا ما فعله الذين عذروا بني أبيرق في سرقهم ما سرقوا ، وخيانهم ما خانوا و اضافهم ذلك الى غيرهم فهذا الاختيار الطبري . وقال السدي : انها نزلت في النبي (ص) وقد اختصم اليه رجلان غني وفقير ، فكان ضلعه (١) مع الفقير ، لظنه أن الفقير لا يظلم الغني ، فان الله تعالى إلا القيام بالقسط في أمر الغني والفقير قال : « ان تكن غنياً او فقيراً فالله أولى بها » وهذا الوجه فيه بمد ، لانه لا يجوز على النبي (ص) في الحكم ان يميل إلى احد الخصمين سواء كان غنياً أو فقيراً فان ذلك ينافي عصمته وقال ابن عباس : أمر الله سبحانه المؤمنين أن يقولوا الحق ولو على أنفسهم ، او ابنائهم ، ولا يجابوا غنياً لغناه ، ولا مسكيناً لمسكنته وهذا هو الاولى ، لانه أليق بالظاهر من غير عدول عنه .

وفي الآية دلالة على جواز شهادة الوالد لولده والولد لوالده ، وكل ذي قرابة لمن يقرب منه ، فقال ابن شهاب : كان سلف المسلمين على ذلك حتى دخل الناس فيما بعدهم ، وظهرت فيهم امور حملت الولاة على اتهامهم ، فتركت شهادة من يتم إذا كان من اقربائهم وجاز ذلك من الولد والوالد والأخ والزوج والمرأة وبمعنى قول ابن عباس ، قال قتاده ، وابن زيد .

وقوله : « فالله أولى بها » إمعاناً ، ولم يقل به لانه أراد (فالله أولى بغناء الغني وفقير الفقير) لان ذلك منه تعالى وقال قوم : لم يقصد غنياً بعينه ، ولا فقيراً ببعيه

وهو مجهول وما ذلك حكمه جاز الردّ عليه التوحيد والتثنية والجمع . وفي قراءة ابي « فآله اولى بهم » وقال قوم : (او) بمعنى الواو في هذا الموضع ، فلذلك تبي وقال آخرون : جاز تثنية قوله « بها » ، لانها قد ذكرنا ، كما قيل : وله اخ أو أخت فلكل واحد منها وقيل جاز ذلك ، لانه أضمر فيه (من) كانه قال : وله أخ او اخت إن يكون من خاصم غنياً او فقيراً ، بمعنى غنيين أو فقيرين « فآله اولى بها » .

وقوله : « فلا تتبعوا الهوى ان تعدلوا » يحتمل ثلاثة اوجه :

احدها - لا تتبعوا الهوى في ان تعدلوا عن الحق ، فتجوروا بترك إقامة

الشهادة بالحق .

والثاني - ان يكون التقدير لا تتبعوا هواً أنفسكم هرباً من ان تعدلوا في

إقامة الشهادة .

والثالث - فلا تتبعوا الهوى ، لتعدلوا ، كما يقال : لا تتبع هواك لترضي ربك ،

بمعنى انها عنه كما ترضى ربك بتركه . ذكره الفراء والزجاج .

وقوله : « وإن تلوا أو تعرضوا » اختلفوا في تأويله فقال قوم : معناه

وان تلوا ايها الحكماء في الحكم لاحد الخصمين على الاخر ، أو تعرضوا فان الله كان

بما تعملون خبيراً وحلوا الآية على انها نزلت في الحكماء ذهب اليه السدي على ما قال :

إنها نزلت في النبي (ص) وروي عن ابن عباس أنه قال : هما الرجلان يجلمان بين

يدي القاضي ، فيكون لي القاضي واعراضه لاحدهما على الاخر وقال آخرون :

معناه وان تلوا ايها الشهداء في شهادتكم ، فتعرفوها ، فلا تقيموها أو تعرضوا

عنها ، فتتركوها ذهب اليه ابن عباس ومجاهد وقال مجاهد : معنى تلوا تبدلوا الشهادة

أو تعرضوا أي تكتسبونها وهو قول ابي جعفر (ع) وبه قال ابن زيد والضحاك وأولى

التأويلين قول من قال : إنه لي الشهادة لمن شهد له أو عليه بان يحرفها بلسانه أو يتركها ،

فلا يقيمها ، لبيطل بذلك شهادته وأعراضه عنها فلو ترك اقامتها فلا يشهد بها . وسياق

الآية يدل على ما قال ابن عباس وقوله : « فان الله كان بما تعملون خبيراً » معناه

انه كان عالماً بما يكون منهم من إقامة الشهادة ، وتحريفها والاعراض عنها ، واللي

هو المطل لما يجب من الحق قال الاعشى :

يلوينني ديني النهار واقتضي ديني إذا رقد النعاس الرقدا (١)

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي
اترل مِن قَبْلُ وَمَن يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾ (١٣٦) آية .

القراءة والحجة :

قرأ ابن كثير وأبو عمر وابن عامر والكسائي عن أبي بكر « الكتاب الذي
نزل والكتاب الذي أنزل » بضم النون ، والهمزة وكسر الزاء الباقيون بفتحها ، فن
فتحها حملة على قوله : « أنا نحن نزلنا الذكر » وقوله : « وانزلنا اليك الذكر »
ومن ضمها حملة على قوله : « واتبين للناس ما نزل إليهم » وقوله : « يعلمون
انه منزل » وكل جيد سايف .

قبل في تأريل أمر من آمن - آمن يؤمن - بالله ورسوله ثلاثة اقوال :
احدها - وهو المعتمد عليه عندنا واللائق بمذهبنا ان المعنى بأياها الذين آمنوا
في الظاهر بالاقرار بالله ورسوله ، وصدقوهم ، آمنوا بالله ورسوله في الباطن ،
ليطابق باطنكم ظاهركم ويكون الخطاب خاصا بالمتأقين الذين كانوا يظهرون خلاف
ما يمتنون . والكتاب الذي نزل على رسوله هو القرآن امرهم بالتصديق به والكتاب
الذي انزل من قبل ، يعنى التوراة والانجيل امرهم بالتصديق بها ، وانهما من
عند الله .

والثاني - ما اختاره الجبائي والزجاج والبلخي ان يكون ذلك خطاباً لجميع المؤمنين

(١) ديوانه من قصيدة قلها لكسرى حين اراد منهم رهائن لما أغار الحارث بن ويلة

على بعض السواد ورفها : ٣٤ . يلوينني : يمتلني .

الذين هم مؤمنون على الحقيقة ظاهراً أو باطناً أمرهم الله تعالى أن يؤمنوا به في المستقبل بأن يستديموا الايمان ، ولا ينتقلوا عنه ، لان الايمان الذي هو التصديق لا يبقى وانما يستمر بان يجدده الإنسان حالاً بعد حال وهذا أيضاً وجه جيد .
الثالث - ما اختاره الطبري من ان ذلك خطاب لأهل الكتاب اليهود والنصارى

أمرهم الله (تعالى) بأن يؤمنوا بالنبى (ص) ، والكتاب الذي أنزل عليه كما آمنوا به معهم من الكتب : التوراة والانجيل ويكون قوله : « والكتاب الذي نزل من قبل » اشارة الى ما معهم من الانجيل والتوراة ويكون وجه أمرهم بالتصديق لهما وان كانوا مصدقين بهما ، لاحد امرين :

احدهما - ان التوراة والانجيل اذا كان فيهما صفات النبى (ص) ، وما ينبىء عن صدق قوله وصحة نبوته فن لم يصدق النبى (ص) ، ولم يصدق الكتاب الذي أنزل معه ، لا يكون مصدقاً بما معه ، لان في تكذيبه ، تكذيب مامعه من التوراة والانجيل ، فيجب عليه أن يصدق النبى (ص) ويقر بما أنزل عليه ، ليكون مصدقاً بما معه ، ومعتزلاً به . والثاني - أن يكون متوجهاً إلى اليهود الذين آمنوا بالتوراة دون الانجيل والقرآن ، فيكون الله أمرهم بالافرار بمحمد (صلى الله عليه وآله) وبما أنزل من قبل يعني الانجيل . وذلك لايصح الا بالافرار بميسى (عليه السلام) أيضاً وانه نبى من قبل الله وقوله : « ومن يكفر بالله وملأئكته وكتبه ورسله واليوم الآخر » . معناه ان من كفر بمحمد (ص) فيجحد نبوته ويجحد ما أنزله الله عليه ، فسكانه جحد جميع ذلك ، لأنه لا يصح ايمان احد من الخلق الا بالايمان بما أمره الله بالايمان به ، والكفر بشيء منه كفر بجميعه فكذلك قال : « ومن يكفر بالله وملأئكته وكتبه ورسله واليوم الآخر » فعقب خطابه لاهل الكتاب وأمره اياهم بالايمان بمحمد (ص) تهديداً لهم ، وان كانوا مقرين بوحداية الله تعالى والملائكة والكتب والرسل ، واليوم الآخر سوى محمد (صلى الله عليه وآله) وما جاء به من القرآن فبين لهم ان من جحد محمداً بنبوته لا ينفعه الايمان بشيء سواه ، ويكون وجوده وعدمه سواء وقوله : « فقد ضل ضلالاً بعيداً » معناه فقد ذهب عن قصد السبيل وجاز

عن حجة الطريق إلى المهالك ضلالاً ذهاباً ، وجوراً بعيداً .
قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا أُولَئِكَ فِي عَذَابٍ مُّهِينٍ ﴾ (١٣٧) آية واحدة .

المعنى | :

قيل في المعنى بهذه الآية ثلاثة اقوال :

[الأول] قال قتادة عن ذلك الذين آمنوا بموسى ، ثم كفروا بان عبدوا العجل ، ثم آمنوا يعني النصاري بعيسى ، ثم كفروا به ، ثم ازدادوا كفراً بنبوة محمد (ص) وقال الزجاج والفراء : آمنوا بموسى ، وكفروا بعزير ، ثم آمنوا بعزير ، ثم كفروا بعيسى ، ثم ازدادوا كفراً بمحمد (ص) .

والثاني - قال مجاهد وابن زيد يعني بذلك أهل النفاق أنهم آمنوا ، ثم ارتدوا ثم آمنوا ، ثم ارتدوا ، ثم ازدادوا كفراً بموتهم على كفرهم .

والثالث - قال ابو العالية : هم اليهود والنصارى أذنبوا ذنبا في شركهم ، ثم تابوا فلم تقبل توبتهم ، ولو تابوا من الشرك لقبل منهم واقوى الاقوال عندنا قول مجاهد ، لان المؤمن على الحقيقة عندنا لا يجوز أن يكفر ، لان الايمان يستحق عليه الثواب الدائم والكفر يستحق عليه العقاب الدائم بلا خلاف فيها والاحتياط عندنا باطل ، فلو اجزنا الارتداد بعد الايمان الحقيقي لادى إلى اجتماع استحقاق الثواب الدائم والعقاب الدائم والاجماع بخلافه واختار الطبري الوجه الاول وقال الجبائي والبلخي يجوز ان تكون الآية نزلت في قوم كانوا آمنوا ثم ارتدوا ، ثم آمنوا ثم كفروا ، ثم ازدادوا كفراً وقوله :

« لم يكن الله ليغفر » معناه لم يكن الله ليغفر لهم بالايمان الثاني الكفر

— ٣٩٠ — بشر المنافقين بأن لهم عذاباً أليماً . . . (١٣٨ ، ١٣٩)

المتقدم ، لانه لما ارتد فيما بعد ، دل على ان ما تقدم ، لم يكن ايماناً فلا يستحق به غفران عقاب الكفر المتقدم وهو الذي اختاره الزجاج وقال البلخي والزجاج : لم يكن الله ليغفر لهم إذا لم يتوبوا منه وهذا الذي ذكره لا يصح ، لان الكفر على كل حال ولو مرة واحدة ، لا يغفر الله الا بالتوبة ، فلا معنى لنفي الغفران عن كفر بعد ايمان تقدمه كفر تقدمه ايمان .

وقوله : « ولا يهديهم سبيلاً » معناه لا يهديهم سبيل الجنة والثواب فيها ، لانهم غير مستحقين له ويحتمل ان يكون المراد بذلك أنه لا يلفظ لهم فيما بعد بل يخذلهم عقوبة لهم على كفرهم المتقدم . ولا يجوز ان يكون المراد به أنه لا ينصب لهم الدلالة ، لأن نصب الأدلة قد تقدم في الكلايف الاول والرتد عندنا على ضربين : احدهما - لا يستتاب ويقتل على كل حال وهو من ولد على فطرة الاسلام بين مسلمين متى كفر فانه يقتل على كل حال . والآخر وهو من كان كافراً فاسلم ، ثم ارتد فانه يستتاب ثلاثاً فان تاب والا قتل ، ولا يستتاب اكثر من ذلك . وبه قال على عليه السلام وابن عمر . وقال قوم : يستتاب ابدأ . ذهب اليه ابراهيم وغيره . واختاره الطبري . والمرأة تستتاب على كل حال فان تاب ، والا خلدت في السجن ولا تقتل بحال وفي ذلك خلاف بين الفقهاء ذكرناه في الخلاف .

قوله تعالى :

﴿ بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (١٣٨) الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ
الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْتَنُفُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ فَإِنَّ
الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴿ (١٣٩) ايتان بلا خلاف .

المعنى :

معنى قوله « بشر المنافقين » جعل موضع بشارتهم لهم العذاب والعرب تقول :
نحيبك الضرب وعقابك السيف ، أي بدلا من ذلك . قال الشاعر :

وخيل قد دلفت لها بخيل تحية بينهم ضرب وجميع
امر الله (تعالى نبيه) ان يبشر المنافقين بان لهم عذاباً أليماً وهو المؤلم الموجه .
على نفاقهم ، ثم وصف هؤلاء المنافقين فقال : « الذين يتخذون » أهل الكفر بالله
ونبيه اولياء يعني انصاراً وأحلافاً من دون المؤمنين يعني من غيرهم ، ثم قال :
« يبتغون عندهم العزة » معناه يطلبون عندهم المنفعة والقوة بالتخاذم اولياء من
دون اهل الايمان به (تعالى) ، ثم أخبر ان العزة باجمها له (تعالى) وان هؤلاء
الذين يطلبون من جهة العزة والمنفعة ، لامنعة عندهم ، بل النصر والمنفعة من عند الله
الذي له العزة والمنفعة الذي يعز من يشاء ، وبذل من يشاء . واصل العزة الشدة ومنه
قيل للارض الصلبة الشديدة : عزاز ويقال : استعز المريض اذا اشتد مرضه
وتعزز اللحم : إذا اشتد ومنه قيل : عز علي ان يكون كذا ، اي اشتد علي ومنه
قولهم : « من عز بزت » أي من غلب سلب . وقولهم : عز الشيء معناه صعب
وجوده واشتد حصوله .

قوله تعالى :

﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ اِنْ لَمَّا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفِرُ
بِهَا وَيَسْتَهْزِئُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ
اِنَّكُمْ اِذَا مِثْلَهُمْ اَنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ
جَمِيعًا ﴾ (١٤) آية .

قرأ عاصم ويعقوب « وقد نزل » بفتح النون والزاوي وتشديده . الباقر بضم
النون وكسر الزاوي والمنزل في الكتاب .

قوله تعالى :

﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِلَى قَوْلِهِ . . . الظَّالِمِينَ ﴾ .

اعلم الله تعالى في هذه الآية المؤمنين ان المنافقين يهزون بكتاب الله الذي هو القرآن ، وأمرهم ان لا يقعدوا معهم حتى يخوضوا ، يعني يأخذوا في حديث غير القرآن ، ثم قال : انكم ان جالستمهم على الخوض في كتاب الله والهز به ، فانتم مثلهم ، وانما حكم بانهم مثلهم متى رضوا بما هم فيه ، ولم ينكروا عليهم مع القدرة على الانكار ، ولم يظهروا كراهية ، فانهم متى كانوا راضين بالكفر ، كانوا كفاراً ، لان الرضاء بالكفر كفر . وفي الآية دلالة على وجوب انكار المنكر مع القدرة على ذلك ، وزوال العذر عنه . وإن من ترك ذلك مع القدرة عليه كان مخطئاً آثماً . وكذلك فيها دلالة على انه لا يجوز مجاملة الفساق ، والمبتدعين من اي نوع كان . وبه قال جماعة من المفسرين . ذهب اليه ابو وائل ، وابراهيم وعبدالله . وقال ابراهيم : من ذلك إذا تكلم الرجل في مجلس بكذب ، يضحك منه جلساؤه ، فسخط الله عليهم . وبه قال عمر بن عبد العزيز وقيل : إنه ضرب صائماً كان قاعداً مع قوم يشربون الخمر . وقال ابن عباس : امر الله بذلك الاتفاق ، ونهاهم عن الاختلاف والفرقة ، والمرء والخصومة . وبه قال الطبري والجبائي والبلخي وجماعة من المفسرين . قال ابو علي الجبائي : اما الكون بالقرب منهم بحيث يسمع صوته ولا يقدر على انكاره ، فليس يحذور ، وانما المحذور مجالستهم من غير اظهار كراهية ما سمعه أو يراه . وقوله : « إن الله جامع المنافقين والكافرين في جهنم جميعاً » ومعناه ان الله يجمع الفريقين من اهل الكفر ، والاتفاق في القيامة في النار . والعقوبة فيها كما اتفقوا في الدنيا على عداوة المؤمنين ، والمؤازرة عليهم . قال الجبائي : في الآية دلالة على بطلان قول الاصم ، ونفاة الاعراض وقولهم : انه ليس ها هنا غير الاجسام ، لانه

قال : « حتى يخوضوا في حديث غيره » ثابت غيراً لما كانوا فيه . وذلك هو العرض .
قوله تعالى :

﴿ الَّذِينَ يَتَرَبَّصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ مِنَ اللَّهِ قَالُوا
الْمَ نَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْكُمْ
وَنَنْهَكُمُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ
اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾ (١٤١) آية بلا خلاف .

(الذين) في موضع خفض صفة للمنافقين والكافرين في قوله : « إن الله
جامع المنافقين والكافرين » .

أخبر الله تعالى عن هؤلاء المنافقين أنهم يتربصون بالمؤمنين أي ينتظرون بهم
فإن فتح الله على المؤمنين فتحاً من عدوهم ، فأفاء عليهم فيثاق من الغنائم ، قالوا لهم ألم
نكن معكم نجاهد عدوكم ونغزوهم معكم ، فأعطونا نصيبنا من الغنيمة ، فانا شهدنا
القتال وإن كان للكافرين نصيب أي حظ باصابتهم من المؤمنين ، وليس المراد بذلك
إن لهم نصيباً من الله ، لانه (تعالى) لم يجعل لهم غلبة المسلمين ، ولا اباح لهم شيئاً
من أموالهم ، بل حظر ذلك عليهم . وقوله : « قالوا » يعني قال المنافقون للكافرين :
ألم نستحذ عليكم بمعنى ألم نغلب عليكم ؟ في قول السدي . وقال ابن جريج : معناه
ألم نبين لكم ما أنتم عليه والاستحاذ الغلبة ومنه قوله : « استحذوهم »
فأنساهم ذكر الله » ومعناه غلب عليهم . يقال منه : حاذ عليه يحوذ . واستحاذ
يستحيد . وحاذ يحيد . قال العجاج يصف ثوراً وكلاماً :

يحوذهن وله حوذى (١)

وانشده ابو عبيد والاصمعي بالزاي يحوزهن واه حوزي والمعنيان

(١) اللسان (حوذ) . ديوانه : ٧١ . ومجاز القرآن لابي عبيد ١ : ١٤١ وبيه :

خوف الخلاطه واجنبي كالحوذ الفقة الكبي

متقاربان . وقال لبيد في صفة عيرواتن على احاذ .

إذا اجتمعت واحوذ جانبها واوردها على عوج طوال (١)

العوج الطوال القوائم . وقيل : هي النخيل الطوال . فغنى احوذ جانبها لم يشذ منها شيء . والاحوذ : الجاد المنكش الخفيف في اموره كلها . وكان القياس يقتضي أن يقول : استحاذ ، لان الواو إذا كانت عين الفعل وكانت محركة بالفتح ، وما قبلها ساكن تقلب حركتها الى فاء الفعل ، وقلبوها الفاء اتباعاً لحركة ما قبلها . كقوله : استحاذ واستبان واستنار واستعاذ بالله وها هنا تركت على الاصل وهي لغة القرآن . وقوله : « ونمنعكم من المؤمنين » يعني يقول المنافقون الكافرون منعنا المؤمنين منكم بتخذيلنا اياهم ، واطلاعنا اياكم على اخبارهم ، وكوننا عيوناً لكم حتى انصرفوا عنكم وغلبتموهم . وقوله : « فالله يحكم بينكم يوم القيامة » اخبار منه (تعالى) انه الذي يحكم بين الخلائق يوم القيامة ويفصل بينهم بالحق ، وينصر المؤمنين « ولا يجعل للكافرين على المؤمنين سبيلاً » اي بالغلبة والقهر . وان حملناه على دار الدنيا يمكن حمله على انه لا يجعل لهم عليهم سبيلاً بالحجة ، وان جاز ان يغلبوهم بالقوة ، لكن المؤمنين منصورون بالحجة والدلالة . وبالتأويل الاول قال علي (عليه السلام) : والسدى وابو مالك وابن عباس . قال السدى : السبيل - هاهنا - الحجة . وبالتثاني قال : الزجاج والجبائي والبلخي . وقال الجبائي : ولو حملنا ذلك على الغلبة ، كان أيضاً صحيحاً ، لان غلبة الكفار للمؤمنين ليس مما فعله الله ، لان ذلك قبيح ، والله لا يفعل القبيح . وليس كذلك غلبة المؤمنين للكفار ، لانه حسن وطاعة ، فكان ذلك منسوباً الى الله (تعالى) .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى

(١) الامان (حوذ) . القصيدة : ١٧ وبعده :

رفعن سرادقاً في يوم ربيع يصنق بين ميل واعتدال

الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَآؤُنَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ قَلِيلًا (١٤٢)
مُذَبِّذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ
فَمَا لَهُ سَبِيلًا (١٤٣) آيتان .

- قد بينا - في أوّل البقرة معنى الخداع من المنافقين ، ومن الله (تعالى)
وجملته ان الخداع من المنافقين اظهرهم الايمان الذي حقنوا به دماءهم واموالهم ، كما
حقن المؤمنون على الحقيقة . وقال : الحسن والزجاج والازهري ان معناه يخادعون
نبي الله فتمناه خداعا لله للاختصاص ، كما قال : إن الذين يبايعونك إنما يبايعون
الله فسمى مبايعة النبي (ص) مبايعة لله ، للاختصاص ، لانه بأمره . ومعنى الخداع
من الله يحتمل امرين :

احدهما - ان يجازيهم على خداعهم فسمى الجزاء باسم الشيء ، للازدواج ،
كما قال : « وجزاء سيئة سيئة مثلها » والجزاء ليس بسيئة . وقال : « ومكروا
ومكر الله » والله لا يمكر ، غير انه يجازي عليه .

والثاني - ما حكم الله فيهم من منع دماءهم بما اظهروه من الايمان بلسانهم مع
علمه بباطنهم ، واعتقادهم الكفر استدراجا منه لهم في الدنيا حتى يلقوه يوم القيامة ،
فيوردهم بما ابطنواهم نار جهنم . وقال السدي : يعطيهم الله نوراً يوم القيامة يمشون
به مع المسلمين ، كما كانوا في الدنيا ، ثم يسلبهم ذلك النور ، ويضرب بينهم بسور ،
فذلك هو الخداع منه (تعالى) . وبه قال ابن جريج ، والحسن وغيرهم من المفسرين :
على ما بيناه فيما مضى . وقوله : « وإذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى يراؤون
الناس » يعني ان المنافقين لا يعملون شيئاً من اعمال العبادات التي اوجبها على
المؤمنين على وجه القربة الى الله ، لانهم غير موقنين بها ، ولا ان لهم عليها ثواباً أو
عقاباً وانما يفعلون ذلك إبقاءً على انفسهم ، وحذراً من المؤمنين أن يقتلوه ،
ويسلبوا اموالهم ، فهم إذا قاموا الى الصلاة ، قاموا كسالى اليها رياء للمؤمنين ،

ليحسبوه المؤمنين منهم ، وليسوا منهم ، لأنهم لا يمتدقون فرضها . وبه قال قتادة وابن زيد . وقوله : « ولا يذكر الله إلا قليلاً » إنما وصف ما استثناه من ذكرهم لله بالقلّة من حيث أنهم لا يقصدون به وجه الله ، ولا التقرب اليه ، لا أن شيئاً من ذكر الله يوصف بأنه قليل ، بل يوصف جميعه بأنه كثير ، قال الحسن : وصفه بالقلّة ، لأنه كان لغير الله . وقال قتادة : لأنه لم يقبله الله وكلما رده الله ، فهو قليل ، وما قبله فهو كثير . وقال الجبائي : لأنهم . إذا قاموا الى الصلاة ، لم يذكروا غير تكبيرة الاحرام .

وقوله : « مذبذبين » في موضع نصب على الحال . ومعناه أنهم يقومون الى الصلاة يعني المنافقين مترددين ، لا الى هؤلاء يعني المؤمنين فيعلمون به ، فيستحقون به الثواب ولا الى هؤلاء يعني الكفار فيجاهرون بالكفر ، بل بين ذلك يظهرون الايمان ، فيجري عليهم حكم أهله ، ويبطنون الكفر فيستحقون به عقاب أهله . واصل المذبذب التحرك والاضطراب . قال النابغة :

الم تر ان الله اعطاك سورة يرى كل ملك دونهما يتذبذب (١)

وقال الحسن بن علي المغربي : مذبذبين مطرودين من هؤلاء ، ومن هؤلاء ، من الذب الذي هو الطرد . وصف الله تعالى هؤلاء المنافقين بالخيرة في دينهم ، وأنهم لا يرجعون إلى صحة فيه ، لا مع المؤمنين على بصيرة ، ولا مع الكفار على جهالة . وقال ابن عمر عن رسول الله (ص) ان مثلهم مثل الشاة العائرة بين الغنمين تتحير ، فتنظر إلى هذه وإلى هذه ، لا تدري أيها تتبع . وهذه الجملة قال السدي و قتادة ومجاهد وابن جريج وابن زيد وغيرهم من المفسرين . وقوله : « ومن يضل الله فلن نجد له سبيلاً » يحتمل امرين :

احدهما - من يضل الله عن طريق الجنة ، فلن نجد له سبيلاً الى طريق الجنة .
والثاني - من نجد له عقوبة على معاصيه عن طريق الرشاد والاسلام ، ولم

يوفقه ، لحرمانه نفسه التوفيق بسوء اختياره ، فلن نجد له سبيلاً يعني طريقاً الى الحق يفضيه اليه .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ
الْمُؤْمِنِينَ أَرِيدُونَ أَنْ تَحْجَعُوا إِلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴾ (١٤٤) آية .

هذا خطاب للمؤمنين نهام الله ان يتخذوا الكافرين اولياء وانصاراً من دون المؤمنين ، فيكونون مثلهم في ركوب ما نهام الله عنه من موالاته اعدائه « اريدون ان تحجعوا الى الله عليكم سلطاناً مبيناً » يعني حجة ظاهرة . قال عكرمة : كل ما في القرآن من ذكر سلطان ، فمعناه حجة . وبه قال مجاهد والزجاج . وهو يذكر ويؤثث وقيل للامير سلطان ، لان معناه ذو الحجة ومعنى الآية النهي عن اتخاذ الكفار اولياء من دون المؤمنين . فمن فعل ذلك ، فقد جعل لله على نفسه الحجة ، وتعرض لغضبه وعقابه وفي الآية دلالة على أنه لا يجوز أن يبتدىء الله الخلق بالمذاب ، ولا يعاقب الاطفال بذنوب الآباء ، لانه لو كان ذلك شائعاً ، لما قال للمؤمنين : « نجعلون لله عليكم سلطاناً مبيناً » يعني باتخاذكم الكفار اولياء من دون المؤمنين ، لان ذلك دلالة على انه لم يكن له ذلك ، وانه لا كان له حجة على الخلق لولا معاصيهم ومخالفاتهم له تعالى .

قوله تعالى :

﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ
لَهُمْ نَصِيرًا ﴾ (١٤٥) الا الذين تابوا واصبحوا واعتصموا بالله
واخلصوا دينهم لله فأولئك مع المؤمنين وسوف يؤتي الله
المؤمنين اجرا عظيماً ﴾ (١٤٦) آيتان بلا خلاف .

[القراءة والحجة] :

قرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر ، إلا العلمي (الدرك) يسكون الراء الباقون بفتحها وهما الفتان مثل نهر ونهر وشمع وشمع فمن فتح الراء قال في الجمع : إدراك في الفلة والكثرة ومن سكنها قال إدراك وفي الكثير الدرك والتسكين لغة وليس يسكن من المفتوح ، لأن مثل ذلك لا يجوز تسكينه ، فلا يسكن جبل وجبل وإنما هما لفتان مثل شمع وشمع ونهر ونهر . قالوا بفتح الراء افصح ، سمع من العرب من يقول : أعطني دركاً أصل به جبلي ، يعني ما يصل به حبله الذي عجز عن بلوغ الركية .

[المعنى] :

ومعنى الآية الاخبار من الله أن المنافقين في الطبقة الأسفل من النار . قال عبد الله : المنافقون في توابيت من حديد مغلقة عليهم في النار وبه قال أبو هريرة ، وابن عباس . قال ابن جرير : قال عبد الله بن كثير وأبو عبيدة ، سمعنا أن جهنم إدراك منازل . وليس يمنع أن يجعل الله قوماً من الكفار في الدرك الأسفل ، كفرعون وهامان وأبي جهل ، فإن هؤلاء أعظم كفراً من المنافقين وليس في اخبار الله أن المنافقين هناك ما يمنع أن يكون غيرهم فيه أيضاً ، ون تفاضلوا في العقاب قال ابن جرير : هذه الايات نزلت في عبد الله بن أبي واصحابه . قال الباخي يجوز أن يكون الأدراك منازل بعضها أسفل من بعض بالمسافة ، ويجوز أن يكون ذلك اخباراً عن بلوغ الغاية في العقاب والاهانة ، كما يقال بلغ فلاناً السلطان الحضيض ، وبلغ فلاناً العرش . ويريدون بذلك علو المنزلة وانحطاطها لا المسافة .

وقوله : « ولن تجد له نصيراً » معناه لا نجد يا محمد ، هؤلاء المنافقين إذا جعلهم الله في أسفل طبقة من النار ناصراً ينصرهم ، فينقذهم من عذابه ، ويدفع عنهم أليم عقابه ، ثم استثنى فقال : « الا الذين تابوا » فاستثنى منهم التائبين من نفاقهم إذا أصلحوا نباتهم ، واخلصوا الدين لله ، وتبرؤا من الآلهة والأنداد ، واعتصموا يعني تمسكوا بكتاب الله وصدقوا رسوله ، فانهم إذا فعلوا ذلك فانهم

يكونون مع المؤمنين في الجنة ، وحل الكرامة ، ويسكنهم مساكنهم وما وعدهم من الجزاء على توبتهم ، وسوف يؤتي الله المؤمنين أجراً عظيماً . فكان تقدير الآية إن الذين راجعوا الحق ، واقرؤا بوحدة إله ، وتصديق رسوله ، وما جاء به من عند الله ، واصلحوا أعمالهم فعملوا بما أمرهم الله به وادوا فرضه وانتهوا عما نهاهم ، وانزجروا عن معاصيه ، وتمسكوا بعهد الله وميثاقه ، فقطع حينئذانه تعالى يؤتي المؤمنين ، أي يعطيهم أجراً ، يعني نواباً عظيماً ، ودرجات في الجنة كما أعطى من مات على النفاق منازل في النار في أسفل طبقة منها . وهذه الجملة معنى قول حذيفة بن اليمان ، وجميع المفسرين .

« وسوف يؤتي الله » كتبت في المصحف بلا ياء تخفيفاً ومثله « يوم يأت لا تكلم » وقوله : « ما كنا نبغ » وغير ذلك . وكان الكسائي يثبت الياء في الوصل دون الوقف ، ثم رجع عنه . وأبو عمرو يثبتها في الوصل وأهل المدينة يثبتونها في الحالين

قوله تعالى :

﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَأَمَّنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴾ (١٤٧) آية .

خاطب الله (تعالى) بهذه الآية المنافقين الذين تابوا وآمنوا ، واصلحوا أعمالهم ، فقال : إن أنتم تبتم إلى الله وراجعتم الحق الواجب لله عليكم ، وشكروا نعمه على نعمه واخلصتم عبادته ، واعتصمتم به وتركتم رياء الناس ، وآمنتم برسوله محمد (ص) وصدقتم به ، واقررتهم بما جاء به من عند الله ما يصنع بعذابكم ، أي لا حاجة بالله إلى عذابكم ، وجعلكم في الدرك الأسفل من جهنم ، لانه لا يجتلب بعذابكم نقماً ، ولا يدفع عن نفسه ضرراً ، لانها مستحيلان عليه .

« وكان الله شاكراً » يعني لم يزل الله مجازياً للشاكر على شكره في جسيم

عباده علياً بما يستحقونه على طاعاته من الثواب ، ولا يضيع عنده شيء منه ، ولا يفوته شيء من معاصي من عصاه ، فيجازي بذلك من يشاء منهم على سوء أفعالهم جزاءً بما كسبوه . وبه قال قتادة وغيره من المفسرين . والشكر هو الاعتراف بالنعمة مع ضرب من تعظيم النعم ، وذلك لا يجوز الشكر منه بمعنى الجزاء عليه كما قال : « ومكروا ومكر الله » « وجزاء سيئة سيئة مثلها » والجزاء ليست سيئته ولكن اطلق ذلك لازدواج الكلام .

قوله تعالى :

﴿ لا يجب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم ﴾ (١٤٨) آية بلا خلاف .

[القراءة والحجة] :

الفراء ضم الظاء في قوله : « الا من ظلم » وكسر اللام . وقرأ زيد بن اسلم والضحاك بن مزاحم (ظلم) بفتح الظاء واللام . فن ضم الظاء ، اختلفوا في تأويله فقال قوم : معنى ذلك لا يجب الله ان يجهر احد بالدعاء على احد ، وهو الجهر بالسوء إلا من ظلم فيدعو على ظالمه ، لا يكره ذلك . وذلك انه رخص له فيه . ذهب اليه ابن عباس وقتادة والحسن .

[الاعراب] :

و (من) على قول ابن عباس في موضع رفع ، لانه وجهه إلى ان الجهر بالسوء في معنى الدعاء . واستثنى المظلوم منه وقال الزجاج : وجه الرفع أن يكون بدلاً من احد وتقديره لا يجب الله أن يجهر احد بالسوء إلا من ظلم وقال الفراء تقديره لا يجب الله أن يجهر بالسوء الا المظلوم ، فلا حرج عليه في الجهر اما بان يدعو عليه ، أو بان يخبر بما فعله به ، ويذمه عليه . وبه قال الجبائي قال : ولا يجوز

لمن ليس بمظلوم أن يذكر احداً بسوء لان الله (تعالى) أمره بالستر عليه والكتمان ، وانما يجب عليه أن ينكر عليه فيما بينه وبينه على وجه لا يفضحه ، وانما جاز ذلك للمظلوم ، لانه خصم يجوز له ان يدعي على خصمه ما ظلمه فيه ، فان أقام بذلك بينة استوفى له حقه ، والا ابطل دعواه . وقال بعض النحويين : هذا خطأ في العربية ، لان من لا يجوز أن يكون رفعاً بالجحد لانها في صلة أن ، ولم ينله الجحد ، فلا يجوز العطف عليه . لا يجوز أن يقول : لا يعجبني أن يقوم الازيد . ويحتمل أن يكون (من) نصباً في تأويل ابن عباس .

[المعنى] :

رقوله : « لا يجب الله الجهر بالسوء من القول » يكون كلاماً ، ثم قال : « الا من ظلم فلا حرج عليه » فيكون (من) استثناء من الفعل ، وان لم يكن قبل الاستثناء شيء ظاهر يستثنى منه ، كما قال : « لست عليهم بمسيطر الا من تولى وكفر » . وكقولهم : إني لا كره الخصومة والمرء ، اللهم إلا رجلاً يريد الله بذلك . ولم يذكر فيه شيء من الاشياء ذكره المرء . وقال آخرون : معناه لا يجب الله الجهر بالسوء من القول إلا لمن ظلم فيخبر بما ينل منه . ذهب اليه مجاهد قال مجاهد : هو الرجل ينزل بالرجل فلا يحسن اليه فقد رخص له أن يقول ذلك فيه وروي عن أبي عبد الله أنه قال : هو الضيف ينزل بالرجل ، فلا يحسن ضيافته ، جاز أن يقول ذلك فيه . وقال آخرون : الا من ظلم فانتصر من ظلمه ، فان ذلك قد أذن له فيه ، ذهب اليه السدي وهو المروي عن أبي جعفر (ع) و (من) على هذا يكون في موضع نصب على انقطاعه من الاول . ومن شأن العرب ان تنصب ما بعد الا في الاستثناء المنقطع . فالمعنى على هذا القول سوى قول ابن عباس : لا يجب الله الجهر بالسوء من القول ، لكن من ظلم فلا حرج عليه ان يخبر بما ينل منه ، ينتصر ممن ظلمه . ومن فتح الظاء قال تأويله : لا يجب الله الجهر بالسوء من القول ، الا من ظلم ، فلا بأس أن يجهر له بالسوء من القول . ذهب اليه ابن زيد قال :

يجهر له بالسوء حتى يفزع . (ومن) على هذا القول في موضع نصب والاعنى لا يحب الله الجهر أن يجهر أحد ل أحد من المنافقين بالسوء من القول إلا من ظلم منهم فأقام على نفاقه ، فانه لا بأس بالجهر بالسوء من القول . قال الزجاج : وفيه وجه آخر لم يذكره النحويون وهو أن يكون الا من ظلم ، لكن الظالم اجبروا له بالسوء من القول ، وهو استثناء ليس من الاول . وهذا الذي ذكره هو قول ابن زيد بعينه . وقال الفراء : موضع (من) نصب في القراءة معاً . ويجوز الرفع على تقدير لا يحب الله أن يجهر بالسوء الا المظلوم . وقال البلخي : كان الضحاك يقول : فيه تقديم وتأخير والتقدير ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وامنتم إلا من ظلم بفتح الظاء ثم قال : لا يحب الله الجهر بالسوء من القوم على كل حال . قال البلخي : ويجوز أن يكون (إلا) بمعنى الواو ، كانه قال : لا يحب الله الجهر بالسوء ، ولا من ظلم ، فانه لا يحب الجهر بالسوء منه . وقال قطرب : يجوز أن يكون المراد به المذكر في قوله : « الا من ظلم » لانه إذا اكره على الجهر بالسوء من القول ، فلا شيء عليه . والقراءة المعروفة أولى بالصواب ، لان هذه شاذة .

والتأويل فيه لا يحب الله ان يجهر احد ل أحد بالسوء من القول إلا من ظلم ، فلا حرج عليه أن يخبر بما اسماه اليه . وتكون (من) في موضع نصب لانقطاعها عما قبلها ، فانه لا اسماء قبله يستثنى منها . وهو مثل قوله : « لست عليهم بمسيطر الا من تولى وكفر » وقوله : « وكان الله سميعاً عليماً » يعني سميعاً لما يجهرون من سوء القول لمن يجهرون له ، وغير ذلك من كلامكم واصواتكم عليماً بما يخفون من سوء قواكم وكلامكم لمن يخفون له به فلا يجهرون يحصي ذلك كله عليكم فيجازي على ذلك كل المسيء باساءته . والمحسن باحسانه .

قوله تعالى :

﴿ ان تبدوا خيراً أو تخفوه أو تعفوا عن سوء فإن الله كان عفواً قديراً ﴾ (١٤٩) آية .

هذا خطاب لجميع المكافين . يقول الله لهم : « ان تبدوا » بمعنى ان تظهروا (خيراً) اي حسنًا جميلًا من القول لمن احسن اليكم شكرًا على إتمامه عليكم ، أو تخفوه أي تركوا اظهاره ، فلا تبدوه ، « أو تعفوا عن سوء » معناه أو تصفحوا عمن اساء اليكم عن اساءته ، فلا تجهروا له بالسوء من القول الذي أذنت لكم أن تظهروه ، وتجهروا به ، « فان الله كان عفواً » يعني لم يزل كان صفوحا عن خلقه يصفح لهم عن معاصيه « قديراً » يعني قادراً على الانتقام منهم . وانما أراد بذلك انه مع صفحه قادراً على الانتقام ، ليكون اعظم المدح لبحث بذلك الخلق على العفو عمن أساء اليهم . إذا قدروا على الانتقام منهم ، والمسكافات لهم . ولا يجهروا له بالسوء من القول مع القدرة عليه ، ويتأدبوا في ذلك بأدب الله تعالى . وروى عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله (ص) : (ان الله عفو رحيم) .

قوله تعالى :

﴿ اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ بِاللّٰهِ وَرُسُلِهٖ وَيُرِيدُوْنَ اَنْ يَفْرُقَ بَيْنَ
اللّٰهِ وَرُسُلِهٖ وَيَقُولُوْنَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُوْنَ اَنْ
يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيْلًا ﴾ (١٥٠) اُولٰٓئِكَ هُمُ الْكَافِرُوْنَ حَقًّا وَاَعْتَدْنَا
لِلْكَافِرِيْنَ عَذَابًا مَّهِينًا ﴿ (١٥١) آيَتَانِ .

الملف : ١

معنى الآية الاخبار من الله تعالى « إن الذين يكفرون » ومعناه يمحذون بالله ورسله من اليهود والنصارى « ويريدون ان يفرقوا بين الله ورسله » أي

يكذبوا رسل الله الذين أرسلهم إلى خلقه وأوحى اليهم ويزعمون انهم كاذبون على الله . وذلك معنى إرادتهم التفريق بين الله ورسله « ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض » ومعناه أنهم يقولون نصدق بهذا ونكذب بهذا ، كما فعلت اليهود صدقوا موسى ومن تقدمه من الانبياء ، وكذبوا عيسى ومحمد (ص) وكما فعلت النصارى صدقت عيسى ومن تقدمه من الانبياء ، وكذبوا محمداً (ص) « ويريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلاً » ، يعني يريد المفرقون بين الله ورسله الزاعمون انهم يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض أن يتخذوا بين قولهم : نؤمن ببعض ، ونكفر ببعض سبيلاً يعني طريقاً إلى الضلالة التي أحدثوها ، والبدعة التي ابتدعوها يدعون جهال الناس اليه ، ثم اخبر عن حالهم فقال : « أولئك هم الكافرون حقاً » أي هؤلاء الذين أخبر عنهم بأنهم يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض ، وتفرقهم بين الله ورسله هم الكافرون حقاً فاستيقنوا ذلك ولا ترتابوا بدعواهم انهم يقولون بما زعموا انهم فيه مقرون من الكتب والرسل ، فانهم يكذبون في دعواهم هذه ، لأنهم لو كانوا

صادقين في ذلك ، لصدقوا جميع رسل الله ، لانه لا يصح أن يكونوا عارفين بالله ورسوله مع جحودهم ، لنبوة بعض الانبياء على ما يذهب اليه في المواقف . وعند من قال بالاحباط لا يمنع أن يكونوا عارفين بالله ، وبعض رسله فاذا كفروا ببعضهم ، انحبط ما معهم من الثواب على ايمانهم وهذا لا يصح على مذهبنا في بطلان الاحباط فالصحيح إذا ما قلناه .

وقوله : « واعتدنا » معناه أعددنا للكافرين يعني الجاحدين الذين ذكرهم ولغيرهم من اصناف الكفار (عذاباً) في الآخرة « مهيناً » يهينهم ويذلهم مخلدون في ذلك وقال قتادة والسدي ومجاهد نزلت في اليهود والنصارى وإنما قال : إن هؤلاء هم الكافرون حقاً ، وإن كان غيرهم أيضاً كافراً حقاً على وجه التأكيد للألّا يظن أنهم ليسوا كفاراً لقولهم : نؤمن ببعض ونكفر ببعض وقيل إنه قال ذلك استعظاماً لكفرهم ، كما قال إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجات قلوبهم إلى

قوله : « أولئك هم المؤمنون حقا » وقد يكون مؤمنا حقا من لم يلحق هذه الخصال بلا خلاف .

قوله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ
أُولَئِكَ سَوْفَ نُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴾ (١٥٢)
آية بلا خلاف .

[القراءة والحجة] :

قرأ يؤتيهم بالياء حفص الباقون بالنون حجة حفص قوله : « سوف يؤت الله المؤمنين » ومن قرأ تؤتيهم - بالنون - فلقوله : « واتيناها أجره » وقوله : « أولئك سنؤتيهم أجرا » وغير ذلك من الآي .

[المعنى] :

لما ذكر الله تعالى حكم من فرق بين الله ورسله ، والايان ببعض دون بعض ،
وانهم الكافرون ، وانه أعد لهم العذاب المهيئ ، اخبر عقيبه عن آمن بالله ورسله ،
وصدقهم وأقر بفبوتهم ، ولم يفرقوا بين احد منهم ، بل آمنوا بجميعهم ، فان الله
(تعالى) سيؤتيهم أجورهم بمعنى سيعطيهم ثوابهم الذي استحققوا على ايمانهم بالله
ورسله ، والاقراء بهم ، وإنه يعطيهم جزاءهم على ذلك . « وكان الله غفورا رحيما »
ومعناه يغفر لمن هذه صفته ما سلفه من المعاصي والآثام ، ويسيرها عليهم ، ويترك
المقبوبة عليها ، فانه لم يزل كان غفورا رحيما أي متفضلا عليهم بالهداية إلى سبيل
الحق موفقا لهم لما فيه خلاص رقابهم من عقاب النار .

قوله تعالى :

﴿يَسْأَلُكَ أَهْلَ الْكِتَابِ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنْ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا : أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَإَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطَانًا مُبِينًا﴾ (١٥٣) آية بلا خلاف .

هذا خطاب للنبي (ص) يسألك يا محمد اهل الكتاب يعني اليهود أن تنزل عليهم كتاباً من السماء ، واختلفوا في الكتاب الذي سأل اليهود محمد (ص) أن ينزل عليهم من السماء فقال قوم : سألوا ان ينزل كتاباً من السماء مكتوباً ، كما جاء موسى بنى اسرائيل بالتوراة مكتوبة من عند الله في الألواح . ذهب اليه السدي ومحمد بن كعب القرطبي ، فانزل الله فيهم هذه الآية إلى قوله : « على مريم بهتاناً عظيماً » وقال اخرون : بل سألوه أن ينزل عليهم كتاباً خاصاً لهم ذهب اليه قتادة . وقال آخرون : بل يسألون أن ينزل على رجال منهم بأعيانهم كتباً بالامر بتصديقه ، واتباعه ذكر ذلك ابن جرير ، واختاره الطبري وقال الزجاج : ذلك حين سألوا فقالوا : « لن نؤمن لرقيق حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه » وقال الجبائي : كان سؤالهم على وجه التعمت والافسك فيما أنزله الله من القرآن دلالة واضحة على نبوته . وقوله : « فقد سألوا موسى اكبر من ذلك » فإنه يويخ من الله تعالى ، سئل انزال الكتاب عليهم ، وتفريع منه لهم بقوله لنبيه (ص) : يا محمد لا يعظم عليك مسائلهم ، إياك ذلك فإنهم من جهاهم بالله عز وجل وجرأتهم عليه ، واغترارهم بحمله ، لو أنزلت عليهم الكتاب الذي سألوه لحالفوا امر الله ، كما خافوا بعد أحياء الله اوائلهم من صمعتهم ، فعبدوا العجل ، واتخذوه آلهة فعبدوه من دون خالقهم وبارئهم الذي أراهم قدرته ، وعظمته وسلطانه بأراهم ، ثم قص من قصتهم وقصة موسى

ماقص ، فقال « فقد سألوا موسى أكبر من ذلك » يعني سأل اهل الاف هؤلاء اليهود موسى (ع) اعظم مما سألك فقالوا أرنا الله جهرة أي عيانا نداينه وننظر اليه . وقد بينا معنى الجهرة فيما مضى . وحكي عن ابن عباس أنه قال : فيه تقديم وتأخير ، وتقديره إنما قالوا جهرة أرنا الله : وهو الذي اختاره أبو عبيدة . وقال غيره : أراد رؤية بالبصر ظاهرة منكشفة ، لان من علم الله فقد رآه . وهو اختيار الزجاج لقوله تعالى : « لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة » وقول ابن عباس يدل على انه كان يذهب إلى استحالة الرؤية عليه تعالى ، لان على تأويله بنفس سؤال الرؤية ، اخذتهم الصاعقة دون رؤية مخصوصة على ما يذهب اليه من قال بالرؤية . وقوله « فاخذتهم الصاعقة بظلمهم » يعني فصعقوا بظلمهم انفسهم عن سؤالهم موسى أن يريهم الله ، لان ذلك بما هو مستحيل عليه (تعالى) وفي ذلك دلالة واضحة على استحالة الرؤية عليه (تعالى) واستعظام لتجوزها ، لانهم كانوا يكفرون به ويمجدونه ولم ينزل عليهم الصاعقة ، فلما سألوا الرؤية أنزلها عليهم . وفي ذلك دلالة على أن اصل كل تشبيه تجويز الرؤية عليه تعالى على قول أبي علي . وقد بينا معنى الصاعقة فيما مضى ، فلا نطول باعادته .

وقوله : « ثم اتخذوا المعجل من بعد ما جاءتهم البينات » معناه ، ثم اتخذ هؤلاء الذين سألوا موسى ما سألوا من رؤية الله بعد ما احياهم وبعثهم من صمعتهم - المعجل الذي كان السامري أضلهم به . وقد بينا فيما مضى السبب الذي من اجله اتخذوا المعجل ، وكيف كان أمرهم . وقوله : « من بعد ما جاءتهم البينات » معناه من بعد ما جاءت هؤلاء الذين سألوا موسى البينات من الله ، ومن الدلالات الواضحات بان الرؤية مستحيلة عليه ، ومنها اصعاق الله اياهم عند مسألهم موسى يريدون ان يريهم وجه جهرة ، ثم احياءهم بعد مماتهم مع غيره من الآيات التي أراهم الله دلالة على ذلك ، فقال الله مقبحاً فعلهم ، وموضحاً عن جهلهم وتقص عقولهم باقرارهم للمعجل بانه الههم ، وهم يرونه عياناً ، وينظرون اليه ، فعكفوا على

عبادته مصدقين بالآهية ثم قال تعالى : « ففعلونا عن ذلك » ومعناه عفونا للذنب عبدوا المعجل عن عبادتهم بعد ان اراهم الله آية على أنهم لا يرون ربهم . وقوله : « واتينا موسى سلطاناً مبيناً » معناه اعطينا موسى حجة ظاهرة تبين عن صدقه وحقيقة نبوته ، وتلك الحجة هي الآيات التي اتاه الله اياها .

قوله تعالى :

﴿ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِثْقَالِ ذَرَّةٍ وَفُتِنَا لَهُمُ ادْخُلُوا الدِّيَارَ سُجَّدًا وَفُتِنَا لَهُمْ لَا تَعْبُدُوا فِي السَّبْتِ وَآخِذُوا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴾ (١٥٤) - آية اجماعا - .

[القراءة والحجة] :

قرأ أهل المدينة (لا تعبدوا) بتسكين العين وتشديد الدال والجمع بين ساكنين بمعنى لا تعبدوا ، ثم ادغم التاء في السدال فصارت دالا مشددة مضمومة ، كما قرأ من قرأ (بهتدي) بتسكين الهاء - وقوا ذلك بقوله : « ولقد علمتم الذين اعتدوا منكم في السبت » فجاء في هذه القصة افتعلوا وقال : « لا تعبدوا فان الله لا يحب المعتدين » وقرأ الباقر بتسكين الميم - من عدوت في الامر : اذا تجاوزت الحق فيه أعدو عدوانا وعداءً وعدواً قال ابو زيد : عدا على اللص : اشد العدو . والعدو والمعداء والمعدوان اي سرقتك وظلمك . وعدت عينه عن ذلك اشد العدو وتمدو وحجبتهم قوله : اذ يمدون في السبت في هذه القصة وقوله : فاولئك هم الماعدون .

[المعنى] :

معنى قوله : « ورفعنا فوقهم الطور » يعني الجبل لما امتنعوا من العمل بما في النوراة وقبول ما جاءهم به موسى بميثاقهم يعني بما اعطوا الله من الميثاق والعهد ،

ليعملن بما في التوراة . « وقفنا لهم الباب سجداً » يعني باب حطه حين أمرهم الله ان يدخلوا فيه سجوداً ، فدخلوا على استأذانهم يزحفون . وقلنا لهم : « لا تمدوا في السبت » اي لا تتجاوزوا في يوم السبت ما أبيع لكم الى ما حرم عليكم . قال قتادة : أمرهم الله ان لا يأكلوا الحيتان يوم السبت ، ولا يمرضوا لها . واحل لهم ماعداه . وقوله : « واخذنا - منهم ميثاقاً غليظاً » يعني عهداً مؤكداً بأنهم يعملون ما أمرهم الله به ويذتهون عما نهاهم الله عز وجل عنه . وقد بينا فيما مضى السبب الذي من أجله كانوا أمروا بدخول الباب سجداً ، وما كان من أمرهم في ذلك . قال ابن عباس : رفع الله فوقهم الجبل ، ف قيل لهم : إما ان تأخذوا التوراة بما فيها ، أو يلقي عليكم الجبل . وقال ابو مسلم : رفع الله الجبل فوقهم ظللاً لهم من الشمس بميثاقهم أي بعهدهم جزاء لهم على ذلك . والاول قول اكثر المفسرين .

قوله تعالى :

(فَمَا نَقِضْهُمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرُوا بآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلَهُمُ الْآبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُهُمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ لِيَكْفُرُوا فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا) (١٥٥) وَبَكَرَهُمْ وَقَوْلُهُمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا) (١٥٦) - آيتان - .

[المعنى] :

المعنى في قوله : « بما نقضهم » قولان :
 احدهما - قال الفراء والزجاج وغيرهما : « إن (ما) زائدة » . وتقديره فنقضهم .
 والثاني - انها بمعنى شيء . وتقديره فبشيء ونقضهم . بدل منه ومجرور به .

مثله قوله : « مثلاً ما بعوضة » (١) وفيه القولان . والتقدير فبنقض هؤلاء الذين وصفهم من اهل الكتاب وميثاقهم يعني عهودهم التي عاهدوا الله عليها أن يعملوا بما في التوراة « وكفرهم بايات الله » يعني جحودهم بايات الله . وهي اعلامه ، واداته التي احتج بها عليهم في صدق انبيائه ، ورساله « وقتلهم الانبياء بغير حق » يعني وقتلهم الانبياء بعد قيام الحجة عليهم بصدقهم بغير حق يعني بغير استحقاق منهم ، لكبرية أتواها ولا خطيئة استوجبوا بها القتل . وقتل الانبياء ، وان كان لا يكون إلا بغير حق ، فأعما اكده بقوله : « بغير حق » ومعناه ما قدمنا القول فيه أنه لا يكون ذلك إلا بغير حق ، كما قال : « ومن يدع مع الله الهاً آخر لا برهان له به » والمعنى إن هذا لا يكون عليه برهان . ومثله قول الشاعر :

على لاحب لا يهتدى بمناره (٢)

وانما اراد لا منارها هناك يهتدى به . وقد استوفينا ما في ذلك فيما مضى « وقولهم قلوبنا غلف » تقديره يقولون : قلوبنا عليها غشاوة وأغطية لا نفقه ما تقول ، ولا نعلق له ، فاكذبهم الله في ذلك وقال الفراء والزجاج : معناه قلوبنا أوعية للعلم لا نفقه ما تقول . وقد بينا معنى الغلف فيما مضى . قوله : « بل طبع الله عليها بكفرهم » والمعنى كذبوا في قولهم قلوبنا غلف ما هي بغلف ، ولا عليها اغطية ، بل طبع الله عليها بكفرهم . وقد بينا معنى الطبع فيما مضى . وهو أنه السمة والعلامة وسم الله تعالى وعلم على قلوب قوم من السكمار الذين علم من حالهم أنهم لا يؤمنون فيما بعد ، وجعل ذلك عقوبة لهم على كفرهم الذي ارتكبوه في الحلال تعرفه الملائكة . وقوله : « فلا يؤمنون إلا قليلا » معناه فلا يصدقون الا تصديقا قليلا . وإنما وصفه بالقلة لانهم لم يصدقوا على ما أمرهم الله به لكن صدقوا ببعض الانبياء ، وبعض الكتب وكذبوا بالبعض ، فكان تصديقهم بما صدقوا به قايلا ، لانهم ، وان صدقوا به من وجه ، فهم يكذبون به من وجه آخر . ويجوز

أن يكون الاستثناء من الذين نفي الله عنهم الايمان فكأنه علم انه يؤمن منهم جماعة قليلة فيما بعد ، فاستثناهم من جملة من اخبر عنهم أنهم لا يؤمنون . وبهذه الجملة قال جماعة المفسرين : قتادة وغيره . واختلفوا في قوله : « فيما نقضهم » هل هو متصل بما قبله من الكلام او منفصل منه ، فقال قتادة هو منفصل وقال لما ترك القوم أمر الله ، وقتلوا رسله وكذبوا بآياته ونقضوا ميثاقه طبع الله على قلوبهم بكفرهم ، ولعنهم وقال قوم : بل هو متصل بما قبله . قالوا : معناه فاخذتهم الصاعقة بظلمهم بنقضهم ميثاقهم ، وبكفرهم بآيات الله ، وبقتلهم الأنبياء بغير حق ، وبكذا وكذا أخذتهم الصاعقة ، فتبع الكلام بعضه بعضا . ومعناه مردود على أوله ، وجوابه قوله « بظلم » من الذين قالوا الزاج هو بدل من قوله : « فيما نقضهم » واختار الطبري الاول ، وأنه منفصل من معنى ما قبله والمعنى . فيما نقضهم ميثاقهم ، وكفرهم بآيات الله وبكذا وكذا لعناهم ، وغضبنا عليهم ، فترك ذكر لعناهم لدلالة قوله : « بل طبع الله عليها بكفرهم » على معنى ذلك من حيث كان من طبع على قلبه ، فقد امن وسخط عليه قال : واما قلما ذلك ، لأن الذين اخذتهم الصاعقة كانوا على عهد موسى ، الذين قتلوا الانبياء ، والذين رموا مريم بالبهتان العظيم ، وقالوا قتلنا عيسى ، كانوا بعد موسى بدهر طويل ، ومعلوم أن الذين اخذتهم الصاعقة لم تأخذهم عقوبة على رميهم مريم بالبهتان ، ولا لقولهم : أنا قتلنا المسيح فبان بذلك أن الذين قالوا هذه المقالة غير الذين عوقبوا بالصاعقة .

وقوله : « وبكفرهم وقولهم على مريم بهتاناً عظيماً » معناه وبكفر هؤلاء الذين وصغهم ، وقولهم على مريم بهتاناً يعني رميهم لها بالزنا ، وهو البهتان وبفريتهم عليها ، لأنهم رموها وهي بريئة بغير بينة ولا برهان به بل هتوها بباطل القول . وهو قول ابن عباس والسدي والضحاك .

قوله تعالى :

﴿ وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبهه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقيناً بل رفعه الله اليه وكان الله عزيزاً حكيماً ﴾ (١٥٧) آية .

المعنى أ :

هذه الآية عطف على ما قبلها وتقديره ، فبما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق ، وقولهم : قلوبنا غلف وقولهم انا قتلنا المسيح عيسى ابن مريم رسول الله ، أنزلنا من العذاب ، وأوجنا لهم من العقاب ، لان اخبارهم انهم قتلوا المسيح يقيناً ، وما قتلوه ، كفر من حيث هو جرأة على الله في قتل أنبيائه ، ومن دلت المعجزات على صدقه ، ثم كذبهم الله في قولهم : انا قتلناه فقال : « وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم » .

واختلفوا في كيفية التشبيه الذي شبه لليهود في أمر عيسى فقال وهب بن منبه : أتى عيسى ومعه سبعة عشر من الحوارين في بيت فاحاطوا بهم ، فلما دخلوا عليهم صيرهم الله كلهم على صورة عيسى فقالوا لهم سحرتمونا ليرزن لنا عيسى أو لنقتلنكم جميعاً ، فقال عيسى لاصحابه : من يشري نفسه منك اليوم بالجنة ، فقال رجل منهم : انا ، فخرج اليهم فقال : انا عيسى ، وقد صيره الله على صورة عيسى ، فاخذوه وقتلوه ، وصلبوه . فن تم شبه لهم ، وظنوا انهم قد قتلوا عيسى ، وظنفت النصارى مثل ذلك أنه عيسى ، ورفع الله عيسى من يومه ذلك . وبه قال قتادة والسدي وابن اسحاق ومجاهد وابن جريج ، وان اختلفوا في عدد الحوارين ، ولم يذكر احد غير وهب ان شبهه أتى على جميعهم ، بل قالوا : أتى شبهه على

واحد ، ورفع عيسى من بينهم قال ابن اسحاق : وكان اسم الذي اتى عليه شبهه سرجس ، وكان احد الحواريين ، ويقال : إن الذي دهم عليه وقال هذا عيسى أحد الحواريين أخذ على ذلك ثلاثين درهما ، وكان منافقا ، ثم انه ندم على ذلك فاختنق حتى قتل نفسه ، وكان اسمه بودس زكريا بوطا ، وهو ملمون في النصارى ، وبعض النصارى يقول : إن بودس زكريا بوطا هو الذي شبه لهم فصلبوه ، وهو يقول : لست بصاحبكم الذي دلتكم عليه . قال الطبري : الاقوى قول ابن المنبه ، وهو ان سبعة عشر اتى على جماعتهم شبه عيسى ، لانه لو كان اتى على واحد منهم مع قول عيسى ايكم يلقى عليه شهبي وله الجنة ، ثم رأوا عيسى قد رفع من بين أيديهم لما اشتبه عليهم ، وما اختلفوا فيه ، وان جاز أن يشبهه على أعدائهم من اليهود الذين لم يكونوا يعرفونه ، لكن لما أتى شبهه على جميعهم ، فكان يرى كل واحد بصورة عيسى ، فلما قتل واحد منهم اشتبه الحال عليهم . وهذا الذي ذكره قريب . وقال الجبائي : وجه التشبيه ان رؤساء اليهود اخذوا إنسانا فقتلوه وصلبوه على موضع عال ، ولم يمكنوا احدا من الانو منه فتغيرت حليته وتكرت صورته . وقالوا : قلنا عيسى ، ايوهوا بذلك على عوامهم ، لانهم كانوا احاطوا بالبيت الذي فيه عيسى فلما دخلوه كان رفع عيسى من بينهم ، فخافوا أن يكون ذلك سبب إيمان اليهود به ، ففعلوا ذلك . والذين اختلفوا غير الذين صلبوا من صلبوه ، وهم باقي اليهود ، فان قيل : هل يجوز أن يأتي الله شبه زيد على عمر حتى لا يفصل الناظر اليهما بينهما ، كما كان يفصل قبل الفاء الشبه ؟ قيل : ذلك مقدور لله بلا خلاف ، ويجوز ان يفعله عندنا تغليظا للمحنة ، واشديداً للتكليف ، وان كان ذلك خارقاً للعادة ، يجوز أن يجعل ذلك معجزة أو كرامة ، لبعض اوليائه الصالحين ، أو الائمة المعصومين (ع) . وعند المعتزلة لا يجوز ذلك الا على يدي الانبياء أو في وقتهم ، لانه لا يجوز خرق العادة عنهم إلا على يده . وقد قيل : إن اصحاب عيسى (ع) تفرقوا عنه حتى لم يبق غير عيسى ، وغير الذي اتى عليه ، فلذلك

اشتبه على النصارى ، فان قيل : كيف يجوز من الخلق العظيم ان يخبروا بالشيء على خلاف ما هو به ، وقد علمنا كثرة اليهود والنصارى ، ومع كثرتهم اخبروا ان عيسى صلب وقتل ، فكيف يجوز ان يكونوا مع كثرتهم كذابين ؟ ولئن جاز هذا لم نفتق بشيء من الاخبار اصلا ويؤدي ذلك إلى قول السمنية ! فلما هؤلاء القوم دخلت عليهم الشبهة ، لان اليهود لم يَكُونُوا يعرفون عيسى ، وانما اخبروا انهم قتلوا واحداً ، وقيل لهم انه عيسى ، فهم في ذلك صادقون ، وان لم يكن المقتول عيسى . وأما النصارى فاشتبه عليهم ، لانه كان ألقى شبهه على غيره ، فلما رأوا من هو في صورته مقتولا ، ظنوا انه عيسى ، فلم يخبر احد من الفريقين بما ظن ان الامر على ما اخبر به ، فلا يؤدي ذلك الى بطلان الاخبار بحال .

وقوله : « وان الذين اختلءوا فيه لفي شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقيناً » يعني به الذين أحاطوا بعيسى وأصحابه حيث أرادوا قتله لانهم كانوا قد عرفوا عدة من في البيت ، فلما دخلوا عليهم فقدوا واحداً منهم ، فالتبس عليهم أمر عيسى بفقدهم واحداً من العدة ، وقتلوا من قتلوا على شك منهم في أمر عيسى . هذا على قرل من قرل : لم يتفرق أصحابه حتى دخل عليهم اليهود واما من قال تفرقوا عنه ، فانه يقول : اختلافهم كان بأن عيسى هل كان في بيت في البيت أو كان في المذبح خرجوا . فاشتبه الامر عليهم . قال الزجاج : وجه اختلاف النصارى أن منهم من ادعى انه اله لا يقتل ، ومنهم من قال قتل ، فكذب الله الجميع . وقوله : « إلا اتباع الظن » استثناء منقطع . وتفدبره لم يكن لهم بمن قتلوه علم لكنهم اتبعوه ظناً منهم انه عيسى ، ولم يكن به .

وقوله : « وما قتلوه يقيناً » معناه وما قتلوا ظنهم الذي اتبعوا المقتول الذي قتلوه ، وهم يحسبونه عيسى يقيناً إنه عيسى ، ولا انه غيره ، لكنهم كانوا منه على ظن وشبهة ، كما يقول القائل : ما قتلت هذا الامر علماً ، وما قتلته يقيناً : إذا تكلم فيه بالظن على غير يقين . فلهاء في (قتلوه) عائدة على الظن . وقال ابن عباس وجوير

وما قتلوا ظنهم يقيناً . وحكى الزجاج عن قومهم : أن الها . راجعة إلى عيسى (ع) .
نفى الله عنه القتل على وجه التحقيق واليقين . وقال السدي : وما قتلوا أمره يقيناً
إن الرجل هو عيسى (ع) وقوله : « بل رفعه الله إليه » يعني بل رفع الله المسيح
إليه ، ولم يقتلوه ، ولم يصلبوه ، لكن الله رفعه وطهره من الذين كفروا وقوله :
« كان الله عزيزاً حكيماً » معناه لم يزل الله عزيزاً آمناً من أعدائه كانتقامه من الذين
أخذتهم الصاعقة بظلمهم ، وكلمته من نقض ميثقه . وفعل ما قصه الله ، حكماً في أفعاله
وتدبيراته وتصريفه خلقه في قضائه ، واحذروا أيها السائلون محمداً أن ينزل عليكم
كناها من السماء - حلول عقوبته بكم ، كالحل باوائلكم الذين فعلوا فعلكم في تكذيبهم
رسلي وأوترائهم على ادليائي . وبه قال ابن عباس .
وقوله : « بل رفعه الله » .

القراءة والحجة :

في الفراء من ادغم اللام في الراء وعليه الأكثر . وهو الأقوى لقرب مخرج اللام
من مخرج الراء . وهو أقوى من ادغام الراء في السلام ، لأن في الراء تكويراً فهو
يجري مجرى الحرفين . ومن لم يدغم قال : لأنه من كلمتين . وقال الفراء : لا يجوز
غير الادغام . وقال سيبويه : الادغام أجود وتركه جائز وهي لغة حجازية .

وقوله : « بل رفعه الله إليه » معناه أنه رفعه إلى الموضع الذي يختص الله
(تعالي) بالملك ، ولم يملك أحداً منه شيئاً . وهو السماء ، لأنه لا يجوز أن يكون
المراد أنه رفعه إلى مكان هو (تعالي) ، فيه لأن ذلك من صفات الأجسام (تعالي
الله عن ذلك) وعلى هذا يحمل قوله حكاية عن إبراهيم « إني ذاهب إلى ربي » يعني
إلى الموضع الذي أمرني به ربي ومثل قوله : « ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله
ورسوله » يعني مهاجراً إلى الموضع الذي أمره الله بالهجرة إليه .

قوله تعالى :

﴿ وَانْ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ الْاَكْثَرُ مِنْهُمْ بِهٖ قَبْلَ مَوْتِهٖ وَیَوْمَ الْقِیَامَةِ یَكُوْنُ عَلَیْهِمْ شَهِیْدًا ﴾ (١٥٨) آیه .

معنى (ان) معنى (ما) النافية وموضعها الرفع وهي مثل قوله : « وان منكم إلا واردها » أي ما منكم احداً واردها . ومعنى الآية الاخبار منه (تعالى) بأنه إلا ليؤمنن به يعني بعيسى قبل موته واختلفوا في الهاء إلى من ترجع فقال قوم : هي كناية عن عيسى ، كانه قال : لا يبق احد من اليهود الا يؤمن بعيسى قبل موت عيسى بأن ينزله الله إلى الارض إذا اخرج المهدي (عج) وانزله الله لقتل الدجال ، فتصير الملل كلها ملة واحدة وهي ملة الاسلام الحنيفية دين ابراهيم (ع) . ذهب اليه ابن عباس وأبو مالك والحسن وقتادة ، وابن زيد وذلك حين لا ينفعهم الايمان . واختاره الطبري . قال : والآية خاصة لمن يكون في ذلك الزمان وهو الذي ذكره علي بن ابراهيم في تفسير أصحابنا . وروى شهر بن حوشب عن محمد بن علي بن الحنفية ان الحجاج سأله عن هذه الآية وقال : نرى اليهود تضرب رقبتة ، فلا يتكلم بشيء فقال : حدثني محمد بن علي أن الله يبعث اليه ملكا ينفذه ويضرب رأسه ودبره ، ويقول له : كذبت عيسى ، فيؤمن حينئذ ويقول : كذبت عيسى ويعترف به . فقال الحجاج : عمن ؟ فقال : عن محمد بن علي فقال له ، جئت بها من عين صافية . فقيل لشرهما أردت بذلك ؟ قال : أردت ان اغيظه وذكره البخاري مثل ذلك وضمف هذا الوجه الزجاج وقال : الذين ييقون إلى زمن نزول عيسى (ع) من أهل الكتاب قليل . والآية تقتضي عموم إيمان أهل الكتاب أجمع قال : إلا ان تحمل على ان جميعهم يقول : ان عيسى الذي ينزل لقتل الدجال نحن نؤمن به فعلى هذا يجوز . واختار الوجه الثاني وقال قوم : الهاء كناية عن الكتابي ، وتقديره أنه لا يكون احد من أهل الكتاب يخرج من دار الدنيا إلا ويؤمن بعيسى عند

موته إذا زال تكليفه ، وتحقق الموت ، ولكن لا ينفعه الايمان حينئذ ذهب اليه ابن عباس في رواية أخرى ، ومجاهد . قال ابن عباس : لو ضربت رقبتك لم تخرج نفسك حتى يؤمن . وبه قال عكرمة والضحاك . وفي رواية عن الحسن وقتادة وقال قوم : الهاء كناية عن محمد (ص) والتقدير وليس من أهل الكتاب إلا من يؤمن بمحمد (ص) قبل موت الكتاني ذهب اليه عكرمة وطعن الطبري على هذا الوجه بان قال : لو كان ذلك صحيحاً لما جاز اجزاء احكام الكمار عليهم إذا ماتوا من ترك الصلاة عليهم . ومنع المدافنة والوارثه . وغير ذلك . ووجب اجراء حكم الاسلام عليهم . وهذا الذي ذكره ليس بشيء لان ايمانهم بمحمد (ص) انما يكون في حال زوال التكليف ، فلا حكم لذلك الايمان . وذلك مثل إيمان فرعون حين غرق وقال : « امنت انه لا اله الا الذي امنت به بنو اسرائيل » فقال الله تعالى له : « الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين » فكذلك إيمان هؤلاء لا يمتد به ، وانما يضعف هذا الجواب من حيث انه لم يجر لمحمد (ص) ذكر فيما تقدم ، ولا هاهنا ضرورة موجبة لرد الكناية عليه . وما هذه صورته لا تجوز الكناية عنه . وانما قاناه في قوله : حتى توارت بالحجاب إنها كناية عن الشمس للضرورة ، لانه يتحمل سواها . وقد جرى ذكر عيسى والكتابي فامكن ان يكون كناية عن كل واحد منهما ، فلا يجوز المدول عنه . وقوله : « ويوم القيامة يكون عليهم شهيداً » قال قتادة وابن جريج : يكون عيسى عليهم شهيداً على أنه قد بلغ رسالة ربه ، واقر على نفسه بالعبودية مكذباً من كذبه ومصدقاً من صدقه .

قوله تعالى :

(قَبْضِ يَمِ مِنْ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتِ مَا أُحِلَّ لَهُمْ
وَبَصَدَّتْهُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا (١٥٩) وَآخِذِيَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ
وَآلَهُمْ أَمْوَالُ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا

اليماء (١٦٠) آيتان - هاتان الآيتان معطوفتان على ما تقدم .

قال الزجاج : قوله : « فبظلم » بدل من قوله : « فيما نقضهم ميثاقهم » والعامل في الياء قوله : « حرمنا عليهم طيبات » لما طال الكلام أجل (تعالى) ما ذكرناه هاهنا في قوله : فبظلم واخبر انه حرم على اليهود الذين نقضوا ميثاقهم الذين واتقوا الله عليه ، وكنفروا بآياته ، وقتلوا أنبياءه ، وقالوا البهتان على مريم وفعلوا ما فعلوا مما وصفه الله في كتابه طيبات من المأكول وغيرها ، وكانت لهم حلالا ، عقوبة لهم بظلمهم الذي أخبر الله عنه لانهم لما فعلوا ما فعلوا ، اقتضت المصلحة تحريم هذه الاشياء عليهم . وهو قول مجاهد واكثر المفسرين . وقوله : « وبصدهم عن سبيل الله كثيراً » يعني بمنعهم عباد الله عن دينه وسبيله التي شرعها لعباده صديراً كثيراً ، وكان صدهم عن سبيل الله بقولهم على الله الباطل ، وادعاهم ان ذلك عن الله ، وتبديلهم كتاب الله وتحريفهم معانيه عن وجوهه . ومن أعظم ذلك جحدهم نبوة محمد (ص) وتركهم بيان ما قد عملوا من أمره من جهل أمره من الناس . وهو قول مجاهد وغيره . وقوله : « وأخذهم الربا » يعني على رؤوس أموالهم بتأخيرهم له عن محله إلى محل آخر وقد نهوا عنه يعني عن الربا ، وأكلهم أموال الناس بالباطل يعني بغير استحقاق ، ولا استيجاب . وهو ما كانوا يأخذونه من الرشا على الاحكام ، كما قال تعالى : « وأكلهم السمحت لبئس ما كانوا يعملون » ومنه ما كانوا يأخذونه من ائمان الكتب التي كانوا يكتبونها بأيديهم ، ويقولون هذا من عند الله ، وما اشبه ذلك من المأكول الخبيثة ، فعاقبهم الله تعالى على جميع ذلك بتحريم ما حرم عليهم من الطيبات . وقوله : « واعتدنا للكافرين منهم عذاباً » معناه وجعلنا للظالمين أنفسهم بكفرهم بالله ، وجحدهم رسوله محمد (صلى الله عليه وآله) من هؤلاء اليهود المذاب الاليم . وهو المؤلم الموضع يصلونها في الآخرة عدة لهم . قال ابو علي : حرم الله (تعالى) هذه الطيبات على الظالمين منهم عقوبة لهم على ظلمهم ومن لم يكن ظالماً منهم نسخه منهم اما على لسان عيسى أو على لسان محمد (ص)

نبينا وهو ما حرمه من كل ذي ناب من السباع ومخلب من الطير ، وغير ذلك مما ذكره في قوله : « وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذي ظفر ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومها إلى قوله . . . ذلك خزينا هم يبيعهم » فهذا البغي هو الظلم الذي ذكره هاهنا .

قوله تعالى :

﴿ لَيْكِنَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ
بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (١٦١) آية .

استثنى الله تعالى من اليهود الذين وصف صفتهم فيما مضى من الآيات في قوله : يسألك أهل الكتاب إلى ما هنا من هداية الله لدينه ، ووفقه لرشده فقال : « لكن الراسخون » وهم الذين رسخوا في العلم وثبتوا فيه . وقد مضى معنى الرسوخ فيما مضى في العلم الذي جاء به الانبياء ، واحكام الله التي ادوها إلى عباده ، والمؤمنون بالله ورسوله منهم يؤمنون بالقرآن الذي أنزله الله إليك يا محمد (ص) وبالكتب التي انزلها على من قبلك من الانبياء ، والرسول ، ولا يسألونك ما يسأل هؤلاء الجهال من انزال كتاب من السماء ، لانهم قد علموا صدق قولك بما قرأوا من الكتب التي انزلها على الانبياء ، ووصفك فيها وأنه يجب عليهم اتباعك ، فلا حاجة بهم إلى ان يسألوك معجزة اخرى ، ولا دلالة غير ما علموا من امرك بالعلم الراسخ في قلوبهم وهو قول قتادة والمفسرين . وقوله : « والمقيمِينَ الصلاة » اختلفوا هل هم الراسخون في العلم أو غيرهم ؟ فقال قوم : هم هم . واختلف هؤلاء في إعرابه ومخالفته لا عراب الراسخين فقال قوم منهم : هو غلط من الكتب وإنما هو ، لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون والمقيمون الصلاة ذكر ذلك حماد بن سلمة عن الزبير . قال : قلت لابن عثمان بن عفان : ما شأنها كتبت لكن الراسخون في العلم

منهم والمؤمنون والمقيمين الصلاة فقال : قال : إن الكتاب لما كتب لكن الراسخون في العلم منهم إلى قوله : من قبلك قال : ما اكتب ؟ قيل له : اكتب والمقيمين الصلاة . وروى عروة بن الزبير قال : سألت عائشة عن قوله : « والمقيمين الصلاة » ، وعن قوله : « والصابئون » وعن قوله : « ان هذان » فقالت : يا ابن أخي هذا عمل الكتاب أخطأوا في الكتابة وفي مصحف ابن مسعود (والمقيمون الصلاة) وقال الفراء أو الزجاج وغيرهما من النحويين : هو من صفة الراسخين ، لكن لما طال ، واعترض بينهما كلام نصب المقيمين على المدح وذلك سائغ في اللغة كما قال في أليات التي تلونها ، وفي قوله : « والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء » وقال آخرون : هو من صفة الراسخين في العلم هاهنا ، وإن كان الراسخون في العلم من المقيمين . قالوا : وموضع (المقيمين) خفض عطفاً على ما في قوله : يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك ، ويؤمنون بالمقيمين الصلاة . والمعنى يؤمنون بأقام الصلاة وقوله : والمؤتون الزكاة . قالوا : عطف على قوله : « والمؤمنون » وقال آخرون المقيمون الصلاة هم الملائكة . وأقامتهم للصلاة تسبيحهم ربهم ، واستغفارهم لمن في الأرض . ومعنى الكلام والمؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزله من قبلك ، وبالملائكة . واختاره الطبري . قال لانه في قراءة أبي كذلك ، وكذلك هو في مصحفه . فلما وافق مصحفه لمصحفنا ذلك على أنه ليس بفعل . وقال آخرون : المعنى المؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك ، وما أنزل من قبلك ، ويؤمنون بالمقيمين الصلاة ، وهم الأئمة المعصومون ، والمؤتون الزكاة ، كما قال : يؤمن بالله ، ويؤمن للمؤمنين . وانكروا النصب على المدح . قالوا : وإنما يجوز ذلك بعد تمام خبره قالوا وخبر الراسخين قوله : « أولئك سنؤتيهم أجراً عظيماً » فلا يجوز نصب المؤمنين على المدح في وسط الكلام قبل تمام الخبر . واختار الزجاج ذلك . قال : يجوز أن تقول مررت بزيد كريم . بالجر والنصب والرفع : النصب على المدح ، والخفض على العفة ، والرفع على تقدير هو الكريم . واشد في النصب على المدح

يدت خرق :

لا يبعدن قومي الذين هم سم العداة وافة الجزر
المازلين بكل معترك والطيبون معاهد الازر
على معنى اذكر المازلين وهم الطيبون . ولو نصب لكان جائزاً . وقال قوم
المعنى لكن الراسخون في العلم منهم ومن المقيمين الصلاة قولوا فوضعه خفض . وقال :
قوم : المعنى يؤمنون بما أنزل . اليك وإلى المقيمين الصلاة وهذان الوجهان الأخيران
ضمينان عند النحويين ، لأنه لا يكاد يعطف ظاهر على مكنى .
قوله : « او انك سنؤتيهم اجرا عظيما » إشارة الى هؤلاء الذين وصفهم الله
فاخير أنه سيعطيهم أجراً أي ثواباً ، وجزاء على ما كان منهم من طاعة الله واتباع
أمره من الخلود في الجنة . وقيل من جملة الراسخين : عبد الله بن سلام وابن يامين
وابن صوريا ، واسد وتعلبة ، وسلام وغيرهم من علماء اليهود الذين آمنوا بالنبي (ص) .
قوله تعالى :

﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ
وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَآلِ يَاسَاجٍ وَعِيسَى
وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ﴾ (١٦٢) آية .
[القراءة والحجة] :

قرأ حمزة وخلف (زبوراً) بضم الزاي . الباقيون بفتحها حيث وقعت من
ضم الزاي احتمال ذلك وجهين : أحدهما أن يكون جمع زبر ، فأوقع على المزبور الزبر .
كما قيل : ضرب الأمير ونسج اليمن . كما يسمى المكتوب الكتاب ، ثم جمع الزبر
على زبور لوقوعه موقع الاسماء التي ليست مصادر ، كما يجمع الكتاب كتب ، فلما
استعمل استعمال الاسماء ، قالوا : زبور الوجه الآخر ان يكون جمع زبور بمحذف
الزيادة على زبور ، كما قالوا : ظريف وظروف ، وكروان وكروان ، وورشاش

وورشان ونحو ذلك مما يجمع بحذف الزيادة يدل على قوة هذا ان التفسير مثل التصغير . وقد اطرده هذا الحذف في ترخيم التصغير نحو ازهر وزهير ، وحارث وحريث وثابت وثبيت . والجمع مثله في القياس ، وإن كان اقل منه في الاستعمال ، ومن فتح الزاي أراد الكتاب المنزل على داود (ع) كما سمي المنزل على موسى التوراة ، والمنزل على عيسى الانجيل ، والمنزل على محمد (ص) الفرقان .

[المعنى] :

قال الحسين بن علي المغربي : زبور جمع زبور ومثله تخوم وتخوم وعذوب وعذوب قال : ولا يجمع فمول - بفتح الفاء - على فمول - بضم الفاء - إلا هذه الثلاثة فيما عرفنا . والزبر احكام العمل في البئر خاصة يقال : بئر مزرورة : اذا كانت مطوية بالحجارة . ويقال : ما لفلان زبراي عقل . وزبر الحديد : قطعة واحدتها زبرة . ويقول زبرت الكتاب ازبره زبراً مثل اذبره ذبراً - بالذال المعجمة - .

[المعنى] :

هذا خطاب من الله للنبي (ص) يقول الله : انا اوحينا إليك يا محمد أي ارسلنا اليك رسلاً بالنبوة كما أرسلنا إلى نوح وسائر الانبياء الذين سميناهم لك من بعد والذين لم نسمهم لك . وقيل : إن هذه الآية نزلت على النبي (ص) لان بعض اليهود لما فضحهم الله بالآيات - التي انزلها على رسوله (ص) - من عند قوله : « يسألك أهل الكتاب ان تنزل عليهم كتاباً من السماء » وما بعده « فتلا ذلك عليهم رسول الله ، قالوا : ما انزل الله على بشر من شيء » بعد موسى ، فأنزل الله هذه الآيات تكذيباً لهم ، واخير نبيه والمؤمنين بها انه قد انزل على من بعد موسى من الذين سماهم في هذه الآية وعلى من لم يسمهم - وهو قول ابن عباس . وقال آخرون بل قالوا لما انزل الله الايات التي قبل هذه في ذكرهم : ما انزل الله على بشر من

شجرة ، ولا عز عيسى . ثم بعث الله محمداً بن كعب القرظي رفيع نزل قوله : « وما قدرنا
الله من قدره ما كانوا ما انا الله على بشر من شيء » والاسباط في ولد اسحاق
كاعبال في اولاد اعمامهم . وقد بعث منهم عدة رسل اكيوسف وداود وسليمان ،
وموسى وهارون . ثم بعث الله نوحاً ، وادناه حيي اليوم الرحي . الى الانبياء منهم ،
كما بعث الله ابراهيم الى نبي عيسى ، وبعث الله الى نبي عيسى ، وبعث الله الى نبي عيسى ،
والاسباط اليهم هم اخوة يوسف ، كانوا انبياء .

فانزلنا من السماء

و انزلنا من السماء من قبل ورؤسلاً لم
نؤمن به ولم نؤمن به تكليفاً (١٦٢) آية بلا خلاف .

انزلنا من السماء

انزلنا من السماء (١٦٢) آية بلا خلاف .

انزلنا من السماء من قبل ورؤسلاً لم
نؤمن به ولم نؤمن به تكليفاً (١٦٢) آية بلا خلاف .

انزلنا من السماء من قبل ورؤسلاً لم

انزلنا من السماء من قبل ورؤسلاً لم

انزلنا من السماء من قبل ورؤسلاً لم
نؤمن به ولم نؤمن به تكليفاً (١٦٢) آية بلا خلاف .

انزلنا من السماء من قبل ورؤسلاً لم

« وقد قصصنا هم عليك » وقوله :

« وكلم الله موسى تكليماً » نصب تكليماً على المصدر وفأذنه وكلم الله موسى بلا واسطة خصوصاً من بين سائر الانبياء كلمهم الله بواسطة الوحي وقيل : إنما قال ذلك ، ليعلم ، ان كلام الله من جنس هذا المعقول الذي يشقق من التكلم على خلاف ما يقول المبطلون . وقيل إنما اتى بالمصدر تأكيداً . وقيل : إنما أراد بذلك تعظيم كلامه ، كانه قال : كلم الله موسى تكليماً شريفاً كما قال : « فغشيتهم من اليم ما غشيتهم » يريد بذلك تعظيم ما غشيتهم من الالهوال

فاما قول من قال : إن الله كلم موسى باللغات كلها التي لم يفهمها ، فلما كان آخر شيء كلمه بكلام فهمه ، فان ذلك لا يجوز عليه تعالى ، لان خطاب من لا يفهم خطابه عبث مجرى مجرى قبح خطاب العربي بالزنجية ، والله (يتعالى عن ذلك) قال البلخي : وفي الآية دلالة على أن كلام الله محدث من حيث انه كلم موسى خاصة دون غيره من الانبياء ، وكلمه في وقت دون وقت ، ولو كان الكلام قديماً ومن صفات ذاته لم يكن في ذلك اختصاص ومن فصل بين التكليم والتكلم ، فقد ابعد لان التكلم لغيره لا يكون الامتكاماً ، وإن كان يجوز ان يكون متكلاً وان لم يكن متكلاً فالمكلم بجميع الامرين .

قوله تعالى :

﴿ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ ،
بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ (١٦٥) آية بلا خلاف .

نصب (رسلا) على القطع من اسماء الانبياء الذين ذكر اسماءهم (مبشرين) نصب على الحال . والتقدير أرسلت هؤلاء الانبياء رسلاً إلى خاتي وعبادي مبشرين بشوائبي من اطاعني وصدق رسلني (ومنذرين) يعني مخوفين من عقابي من عصائي وخالف أمرني ، وكذب رسلني « لئلا تكون للناس على الله حجة بعد الرسل » وقال

ابو علي : ذلك مخصوص بمن علم الله من حاله أن له في بعثه الانبياء لطفاً ، لأنه إذا كان كذلك متى لم يبعث اليهم نبياً يعرفهم ما فيه اطفهم ، كان في ذلك اثم الحجة عليه (تعالى) وذلك يفسد قول من قال : في مقدوره من اللطف ما لو فعله بالكافر لآمن به ، لأنه لو كان الامر على ما قالوه ، لكانت لهم الحجة بذلك على الله (تعالى) قائمة . فاما من لم يعلم من حاله ان له في انفاذ الرسل اليه لطفاً ، فالحجة قائمة عليه بالعقل ، وأداته على توحيد ، وصفاته وعدله ، ولو لم تقم الحجة بالعقل ولا قامت إلا بانفاذ الرسل ، لفسد ذلك من وجهين :

أحدهما - ان صدق الرسل لا يمكن العلم به الا بعد تقدم العلم بالتوحيد والعدل فان كانت الحجة ، لم تقم عليه بالعقل فكيف الطريق له إلى معرفة النبي (ص) وصدقه .
والثاني - انه لو كانت الحجة لا تقوم الا بالرسل لا حتاج الرسول أيضاً إلى رسول آخر حتى تقوم عليه الحجة . والكلام في رسوله كالكلام في هذا الرسول ويؤدي ذلك إلى ما لا يتناهى وذلك فاسد فن استدل بهذه الآية على ان التكليف ، لا يصح بحال الا بعد انفاذ الرسل ، فقد ابعد على ما قلناه . وقوله : « وكان الله عزيزاً حكيماً » معناه انه مقتدر على الانتقام ممن يعصيه ويكفر به لا يمنعه منه مانع لمزته حكيم فيما امر به خلقه وفي جميع افعاله .

قوله تعالى :

﴿ لَئِنْ كُنَّا لِلَّهِ شَهِدًا إِنَّمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ أَنْزَلُهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴾ (١٦٦) آية .

قال الزجاج : الرفع مع تخفيف (لكن) والنصب مع تشديده جائز ، لكن لم يقرأ بالتشديد احد .

ومعنى « لكن الله يشهد » أي يبين ما تشهد به ويعلم مع اباتته انه حق .

« والملائكة يشهدون وكفى بالله شهيداً » دخلت الباء مؤكدة . والمعنى اكنفوا بالله في شهادته . والمعنى في الآية ان هؤلاء اليهود الذين سألوكم ان ينزل عليهم كتاباً من السماء وقالوا لك ما أنزل الله على بشر من شيء ، قد كذبوا ليس الامر كما قالوا ، لكن الله يشهد بتزليل ما أنزله اليك من كتابه ووحيه أنزل ذلك إليك ، وهو عالم بانك خيرته من خلقه ، وصفوته من عباده يشهد لك بذلك ملائكته ، فلا يحزنك تكذيب من كذبك ، وخلاف من خالفك « وكفأك بالله شهيداً » أي حسبك بالله شاهداً على صدقك ، دون ما سواه . قال ابن عباس : نزلت هذه الآية في جماعة من اليهود كات النبي (ص) دعاهم إلى اتباعه ، واخبرهم أنهم يعلمون حقيقة نبوته فجددوا نبوته ، وانكروا معرفته ، فانزل الله فيهم هذه الآية تسلياً للنبي (ص) وتمزية له عن تكذيب من كذبه . ومن استدلل بهذه الآية على انه تعالى عالم بعلم ، فقد اخطأ لأن ، قوله بعلمه معناه ، وهو عالم به . ولو كان المراد بذلك ذاتا اخرى ، لوجب أن يكون العلم آلة في الانزال ، كما يقولون كتبت بالقلم ، وقطعت بالسكين ، ونجرت بالناس . ولا خلاف ان العلم ليس بالآلة في الانزال . وقال الزجاج معناه إنزال القرآن الذي علمه فيه . وهو اختيار الازهرى .

قوله تعالى :

﴿ ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله قد ضلوا ضلالاً

بمبدأ (١٦٧) آية

المعنى :

ان الذين جحدوا نبوتك بعد علمهم بها من أهل الكتاب الذين ذكر قصتهم ، وانكروا ان الله تعالى أوحى اليك وأنزل كتابه عليك ، وصدوا عن سبيل الله يعني عن الدين الذي بمثك به الى خلقه . وهو الاسلام بقولهم للذين يسألونهم

عن صحة نبوتك ما نحمد صفة محمد (ص) في كتبنا ، وادعائهم عهد إليهم ان النبوة لا تكون إلا في ولد هارون . ومن ذرية داود ، وما اشبه ذلك فقد ضلوا ضلالاً بعيداً يعني جاروا عن قصد الطريق جوراً شديداً ، وزالوا عن المحجة التي هي دين الله الذي ارتضاه لعباده وبعثك به الى خلقه زوالاً بعيداً ، ابعدوا من الرشاد.

قوله تعالى :

﴿ إِنِّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا (١٦٨) إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴾ (١٦٩) آيتان.

هذا خبر من الله تعالى بان الذين جحدوا رسالة محمد (صلى الله عليه وآله) كفروا بالله ، وجحدوه بجحودهم رسالة نبيه وظلموا نبيه بتكذيبهم اياه ، ومقامهم على الكفر على علم منهم بظلمهم عباد الله ، وحسداً للعرب ، وبغياً على رسوله « لم يكن ليغفر لهم » يعني لم يكن الله ليغفو عن ذنوبهم بترك عقابهم عليها ، لكنه تعالى يفضحهم بها (جل ثأؤه) بمقوبته إياهم عليه ، ولا ليهديهم طريقاً يعني لا يهديهم لطريق الجنة ، لان الهداية إلى طريق الايمان قد سبقت ، وقد عم الله أيضاً بهـ جميع المكلفين . وبجمل أن يكون المراد لم يكن الله يفعل بهم ما يؤمنون عنده في المنقلب عقوبة لهم على كفرهم الماضي ، واستحقاقهم حرمان ذلك ، وأنه يخذلهم عن ذلك حتى يسلكوا طريق جهنم ، ويكون المعنى لم يكن الله ليوفقهم للاسلام ، لكنه يخذلهم به الى طريق جهنم جزاء لهم على ما فعلوه من الكفر خالدين فيها مقيمين ابداً « وكان ذلك على الله يسيراً » المعنى وكان تخليد هؤلاء الذين وصفت لكم صفتهم في جهنم على الله يسيراً ، لانه تعالى إذا أراد ذلك به لم يقدر على الامتناع منه ، ولا يعذب عليه عقاب من يمضيه ، فلذلك كان يسيراً عليه .

قوله تعالى .

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَمِنُوا خَيْرًا لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ (١٧٠) آية بلا خلاف .

خاطب الله بهذه الآية جميع الكفار الذين لم يؤمنوا بالنبى (ص) من مشركي العرب ، وجميع اصناف الكفار ، وبين انه قد جاءهم الرسول - يعني محمد (صلى الله عليه وآله) - بالحق من ربكم - يعني بالاسلام الذي ارتضاه الله لابعاده ديناً من ربكم . يعنى من عند ربكم « فامنوا خيراً لكم » معناه صدقوه وصدقوا ما جاءكم به من عند ربكم من الدين فان الايمان بذلك خير لكم من الكفر « وان تكفروا » اي تيجادوا نبونه وتكذبوا رسالته وبما جاء به من عند الله فان ضرر ذلك يعود عليكم دون الله تعالى الذي له ملك السماوات ، لا ينقص كفركم بما كفرتم به من امره ، وعصيانكم فيما عصيتموه فيه من ملكه وسلطانه شيئاً . « وكان الله عليماً » بما انتم صائرون اليه من طاعته أو معصيته « حكيماً » في امره اياكم ونهيه عما نهاكم عنه وفي غير ذلك من تدبيره فيكم ، وفي غيركم من خلقه .

[الاعراب] :

واختلفوا في نصب « خيراً لكم » فقال الخليل ، وجميع البصريين : إن ذلك محمول على المعنى ، لانه إذا قلت : انته خيراً لك ، فانت تدفعه عن امره ، وتدخله في غيره ، كانك قلت : انته وات خيراً لك ، وادخل فيما هو خير لك وازهد الخليل وسيبويه قول عمر بن ابي ربيعة :

فواعديه سرحتي مالك او الربا بينهما اسهلا

وتقديره وأنتي مكاناً اسهلاً وقال السكاكبي : انتصب بخروجه من الكلام . قال :

وهذا تفعله العرب في الكلام التام ، نحو قولك لتقو من خيراً لك ، وانه خيراً لك ، فاذا كان الكلام ناقصاً ، لم يخبر غير الرفع تقول ان تنته خيراً لك ، وان تصبروا خيراً لكم . وقال الفراء انتصب ذلك لانه متصل بالاسر وهو من صفته . الا ترى انك ، تقول : اننه هو خيراً لك ؟ فلما اسقطت هو اتصل بما قبله ، وهو معرفة فانتصب وقال ابو عبيدة : انتصب ذلك على اضرار كان ، كانه قال : فامنوا يكن الايمان خيراً لكم . قال : وكذلك كل امر ونهي قال الفراء : يلزم على ذلك ما يبطله . ألا ترى انك تقول : اتق الله تكن محسناً ، ولا يجوز ان تقول : اتق الله محسناً باضرار كان ، ولا يصلح ان تقول : انصرنا اخانا ، وانت تريد تكن اخانا . وقال قوم . انتصب ذلك بفعل مضمر اكتفى في ذلك المضمر بقوله : لا تفعل ذلك وافعل صلاحاً لك . قوله تعالى :

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ الْاَلْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ الْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ انْتَهُوا خَيْراً لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿ ١٧١ ﴾ آية واحدة .

هذا خطاب من الله تعالى لاهل الكتاب الذي هو الانجيل وهم النصارى نهام الله (تعالى) ان يغلو في دينهم بان يجاوزوا الحق فيه ، ويفرطوا في دينهم ، ولا يقولوا في عيسى غير الحق ، فان قولهم في عيسى أنه ابن الله قول بغير الحق ، لانه (تعالى) لم يتخذ ولداً فيكون عيسى أو غيره من خلقه ابناً له ، ونهاهم أن يقولوا على الله . الا الحق ، وهو الاقرار بتوحيده ، وانه لا شريك له ولا صاحبة ولا ولد . واصل الغلو في كل شيء تجاوز حده يقال : غلا في الدين يغلو غلواً . وغلا

بالجارية عظمها ولحمها : إذا انسربت الش . ونحو أوزت لثانها . قالوا له أوزعها .
قال الحارث بن خالد المخزومي :

خصانة قلق موشحها . روده الشاب غلاما عظيم (١)

وقوله : انما المسيح عيسى بن مريم ، قال المسيح المسحوح . قال من ، فمفعول
إلى فاعيل . سماه الله بذلك انطويه . إياه من الذنوب ، وقيل مسح رثا الذنوب والآفات
التي تكون في الادميين كما يمسح الشيء من الأذى الذي يكون فيه . وهو قول
مجاهد . وقال ابو عبيدة : هذه الكلمة عبرانية أو سريانية . هي كذا . فمفعول
المسيح ، كما عرب سائر أسماء الانبياء في القرآن ، نحو اسماعيل واسحاق وموسى
وعيسى . وقال قوم ليس هذا مثل ذلك ، لأن اسماعيل واسحاق وسميها أسماء ،
لا صفات . والمسيح صفة ولا يجوز ان يحل محل العرب وغيرها . اسماء أطلق في
صفة شيء . إلا بما يفهم ، فعلم بذلك انها كلمة عربية . وقال ابراهيم : المسيح
الصدق واما المسيح الدجال فانه ايضا بمعنى المسحوح المعنى صرف من مفعول إلى فاعيل
فمعنى المسيح في عيسى (ع) المسحوح البدن من الآفات والآثام . ومعنى المسحوح في
الدجال المسحوح العين اليمنى أو اليسرى كما يروى عن أبي (ص) في ذلك . وقوله :
رسول الله اخباره منه (تعالى) ان المسيح أرسله الله ووجهه نبي . وقوله : « كلمته
القاها الى مريم » فانه يعني بالكلمة الرسالة التي امر الله ملائكته أن يأتي بها
بشارة من الله (تعالى) لها التي ذكرت في قوله : « قالت الان كن يا مريم ان الله
يبشرك بكلمة منه » يعني برسالة منه وبشارة من عنده . وقال قتادة والحسن : هو
قوله : « كن فكان » واختار الطبري الاول . وقال الجبائي : ذلك مجاز ، وانما
اراد بالكلمة أنهم يهتدون بعيسى ، كما يهتدون بكلامه . وكذلك يجوزون به في
دينهم كما يحوي الحبي بالروح ، فلذلك سماه روحا .

(١) - الانسان غلاما - مجاز القر - ١٧٣ وفي الأجنبي - ١٧١

خفية . يفتح الحاء وضمها . طائفة البطل . روده الشباب . جارية عظمها .

وقوله : « القاهها الى مريم » فمعناه اعلمها بها وأخبرها كما يقال القيت اليك كلمة حسنة بمعنى أخرتك بها ، وكلمتك بها . وقال الجبائي : معنى القاهها الى مريم خافه في رحمتها .

وقوله : « وروح منه » اختلفوا فيه على ستة اقوال :
فقال قوم : معناه ونفحة منه وسماه روحا ، لانه حدث عن نفحة جبرائيل في درع مريم باسم الله له بذلك ، ونسب الى الله ، لانه كان باسمه . وانما سمي النفخ روحا ، لانهم اخرج من الروح . واستشهدوا على ذلك قول ذي الرمة - واسمه غيلان - في صفة نار نفها .

فلما بدت كففتها وهي طعنة بطلساء لم تكل ذراعا ولا شبرا .
وقلت له : ارفعها اليك واحيها بروحك واقفها لها قيتة قدراً وظاهر لها من يابس الشخت ، واستعن عليها الصبا واجمل يدك لها ستراً (٢) .
معنى احياها بروحك اي بنفختك .
وقال بعضهم : معناه انه كان انساناً باحياء الله اياه بتكوينه بلا واسطة من جماع ، ونطفة على مجرى العادة .

وقال قوم : قوله : « وروح منه » معناه ورحمة منه . كما قال في موضع :
« وايدهم بروح منه » ومعناه ورحمة منه . قال : فجعل الله عيسى رحمة على من اتبعه ، وآمن به وصدقه ، لانه هداهم الى سبيل الرشاد .
وقال آخرون : معنى ذلك وروح من الله خلقها فصورها ، ثم أرسلها الى مريم ، فدخلت في فيها فصيرها الله تعالى روح عيسى ذهب اليه ابو العالوية عن أبي ابن كعب .

(١) - ديوانه . والاسان (روح) يصف ناراً طامسا خرقه اقتتها . . . (نفخ بها برفق) الشخت : الدقيق من كل شيء .

— ٤٠٢ — يا أهل الكتاب لا تغلوا في دينكم ... (١٧٠)

وقال بعضهم : ان معنى الروح - هاها - القوة التي كان بها يحيي الموتى
قال الراجز :

اذ عرج الليل بروح الشمس

وقال قوم : معنى الروح هاها هنا جبرائيل . قالوا : والروح معطوفة به على
ما في قوله من ذكر الله تعالى . والمعنى إن الفاء الكلمة الى مريم كان من الله تعالى .
ثم من جبرائيل . وقوله : « فآمنوا بالله ورسله » أمر من الله اياهم بتصديق الله
تعالى ، والاقرار بوحدانيته ، وتصديق رسله فيما جاؤا به من عند الله ، وفيما اخبرهم
به أن الله لا شريك له ، ولا صاحبة ولا ولدا .

وقوله : « ولا تقولوا ثلاثة انتهوا » نهى لهم عن أن يقولوا الارباب ثلاثة ،
وانما رفع ثلاثة بمحذوف دل عليه ظاهر الكلام . وتقديره ولا تقولوا : هم ثلاثة .
وانما جاز ذلك ، لان القول حكاية ومثل ذلك قوله : « سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم »
(١) وكذلك كلما ورد من مرفوع بعد القول لا رافع معه ففيه اضمار اسم رافع لذلك
الاسم ، ثم قال متوعداً لهم على عظيم قولهم الذي قالوه في الله : انتهوا أيها الفائلون
الله ثاثة ثلاثة عما تقولون من الزوج والشرك بالله ، والانتهاه عن ذلك خير لكم
من قولكم لما لكم عند الله من العقاب العاجل لكم على قولكم ذلك ان أقم عليه ،
ولم ترجعوا الى الحق .

ووجه النصب في « انتهوا خير لكم » ما قلناه في قوله آمنوا خيراً لكم ،
فلا وجه لاعادته .

وقوله : « انما الله اله واحد » معناه الاخبار من الله (تعالى) ان الذي
يحق له العبادة واحد ، لان من كان له ولد ، لا يكون الهاً وكذلك من كان له
صاحبة لا يجوز ان يكون الهاً معبوداً ، ولكن الله الذي له الالهية والعبادة إله
واحد ، ومعبود واحد لا ولد له ، ولا والد ، ولا صاحبة ، ولا شريك ، ثم نزه
تعالى نفسه وعظمها ورفعها عما قاله المبطلون الكافرون فقال : « سبحانه ان يكون

له ولد « ولفظة سبجان تفيد التنزيه عما لا يليق به من الولد والصاحبة ، لان من يملك ما في السموات والارض وما بينهما وله التصرف فيهما ، وفيهم عيتى وامه ، وهم عبيده ، وهورازقهم وخالقهم ، وهم أهل الحاجة إليه والفاقة ، فكيف يكون المسيح ابناً له ، وهو إما في الارض أو في السماء . وهو تعالى يملك جميع ذلك ، ويحتمل أن يكون في موضع نصب لانه يصلح أن يقال عن ان يكون او من ان يكون ، فاذا حذف حرف الجر كانت في موضع نصب . وكان الكسائي يقول هو في موضع خفض . والاول قول الفراء وغيره .

وقوله : « وكفى بالله وكيلاً » معناه حسب ما في السموات وما في الارض بالله فيما ومدبراً ، ورازقاً من الحاجة معه إلى غيره . ومعنى كفى بالله اكتفوا بالله . وقد شبهت النصارى قولها : انه ثلاثة أقانيم جوهر واحد بقولنا : سراج واحد ، ثم نقول . انه ثلاثة اشياء دهن وقطن ونار والشمس انها شمس واحدة ، ثم نقول انها جسم وضوء وشعاع . قال البلخي ، وهذا غلط ، لانا وان قلنا إنه سراج واحد ، لا نقول هو شيء واحد ، ولا الشمس انها شيء واحد بل نقول هو أشياء على الحقيقة ، كما نقول عشرة واحدة ، وانسان واحد ، ودار واحدة ، وشهر واحد ، وهي أشياء متغايرة . فان قالوا : إن الله شيء واحد حقيقة كما انه إله واحد ، فنقولهم بعد ذلك انه ثلاثة مناقضه لا يشبه ما قلناه . وان قالوا : هو أشياء ، وليس بشيء واحد دخلوا في قول المشبهة ، وتركوا القول بالتوحيد . والعجب أنهم يقولون : إن الأب له ابن والابن لا اب له ، ثم يزعمون ان الذي له ابن هو الذي لا اب له ، ويقولون إن من عبد الانسان ، فقد اخطأ وضل ، ثم يزعمون أن المسيح إله انسان ، وانهم يعبدون المسيح . وقد تكلمنا على ما نعقل من مذاهبهم في الاقانيم والاتحاد والنبوة في كتاب شرح الجمل بما لا مزيد عليه لا نطول بذكره هاهنا .

قوله تعالى :

﴿ لَنْ يَسْتَنكَفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَالْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ
وَمَنْ يَسْتَنكَفَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ﴾ (١٧١) آية .

معنى « لن يستنكف المسيح » لم يأنف . وأصله في اللغة من نكفت الدمع :
إذا نحيت بصمك من خدك . قال الشاعر :

فباتوا فلولاً ما تذكر منهم من الخلف لم ينكف لعينيك مدمع
فتأويل « لن يستنكف » ان ينقبض ولن يمتنع . فمعنى الآية « لن يستكبر
المسيح ان يكون عبداً » بمعنى من ان يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون . ومعناه
ولا يستنكف الملائكة أيضاً ، ولا يأنفون ، ولا يستكبرون من الاقرار لله بالعبودية ،
والاذعان له بذلك « المقربون » الذين قربهم ورفع منازلهم على غيرهم من خلقه .
وقال الضحاك : المقربون معناه انه قربهم إلى السماء الثانية . وقوله : « ومن يستنكف
عن عبادته ويستكبر » معناه من يأنف من عبادة الله ، ويتعظم عن التذلل والخضوع
له ، والطاعة له من جميع خلفه « فسيحشرهم » . ومعناه فسيببهم يوم القيام جميعاً
يجمعهم لموعدهم عنده . ومعنى إليه إلى الموضع الذي لا يملك التصرف فيه سواه ،
كما يقال صار أمر فلان إلى القاضي أي لا يملكه غير القاضي ، ولا يراد بذلك المكان
الذي فيه القاضي . واستبدل قوم بهذه الآية على ان الملائكة أفضل من الانبياء ،
قالوا : لا يجوز أن يقول القائل : لا يأنف الأمير أن يركب الهٔ ولا غلامه . وإنما
يجوز أن يقال : لا يأنف الوزير أن يركب الهٔ ولا الامير ، فيعطف بعالي الرتبة
على الادون ، ولا يعطف بالادون على الاعلى . وهذا الذي ذكروه لادلالة فيه
من وجوه :

احدها - ان يكون هذا القول متوجهاً إلى قوم اعتقدوا أن الملائكة أفضل من
الانبياء ، فاجرى الكلام على اعتقادهم ، كما يقول القائل لغيره : لا يستنكف ابي من

من كذا ، ولا ابوك . وإن كان الغائل يمتقد أن اباه أفضل .

الثاني - انه لا تفاوت بين الانبياء والملائكة التفاوت البعيد كتفاوت الامير والحارس ، وما يجري مجرى ذلك . ويجوز أن يقدم الفاضل ويؤخر المفضول . ألا ترى أمك تقول : لا يستكف الامير فلان من كذا ، ولا الامير فلان ؟ وان كان الاول افضل .

والثالث - انه اخر ذكر للملائكة ، لان جميع الملائكة أكثر نواباً لا محالة من المسيح منفرداً فمن اين ان كل واحد منهم افضل من المسيح ، أو غيره من الانبياء ؟

قوله تعالى :

﴿ فَاَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ
وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا
لِيَمَّا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا تَصِيرَ آيَةٌ .

أخبر الله تعالى في هذه الآية ووعد ان الذين يقرون بوحدايته تعالى ، ويمترفون بربوبيته ، ويخضعون لعبادته ، ويعملون الاعمال الصالحات التي أمر الله بها ، وبعث بها رسله انه يوفيههم اجورهم . ومعناه يؤتيهم جزاء أعمالهم الصالحة وافياً تاماً ، ويزيدهم من فضله يعني يزيدهم ما كان وعدهم به من الجزاء على أعمالهم الصالحة والثواب عليها من الفضل ، والزيادة هو ما لم يعرفهم مبلغه لانه (تعالى) وعده على الحسنه عشر أمثالها من الثواب ، والزيادة على ذلك تفضل من الله عليهم ، وإن كان كل ذلك من فضله إلى عباده . وقد روي ان الزيادة إلى سبعين ضعفاً وإلى سبعمائة وإلى العين وكل ذلك جائز على ما يختاره الله ويفعله .

وقوله « وأما الذين استنكفوا واستكبروا » معناه أن الذين يأتقون عن الاقرار بتوحيد الله ، ويتعظمون عن الاعتراف بعبوديته ، والاذعان له بالطاعة ،

واستكبروا عن التذلل له ، وتسليم ربوبيته يعذبهم عذاباً أليماً أي مؤلماً موجعاً ، ولا يجدون لهم من دون الله ولياً ولا نصيراً . وإنما رفع ولا يجدون بالعطف على ما بعد فيعذبهم ولو جزم على موضع ما بعد المعاء ، كان جائزاً يعني ولا يجد المستنكفون والمستكبرون لانفسهم ولياً ينجيهم من عذابه ، وناصرأ ينقذهم من عقابه .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا ﴾ (١٧٣) - آية بلا خلاف -

هذا خطاب من الله (تعالى) لجميع الخلق من الناس المكافين من سائر اصناف الملل الذين قص قصصهم في هذه السورة من اليهود والنصارى والمشركين « قد جاءكم » يعني أتاكم حجة من الله تبرهن لكم عن صحة ما أمركم به ، وهو محمد (صلى الله عليه واله) جملة الله حجة عليكم ، وقطع به عذركم ، « وأنزلنا إليكم نوراً مبيناً » يعني وأنزلنا إليكم معه نوراً مبيناً يعني بين لكم المحجة الواضحة ، والسبل الهادية إلى ما فيه لكم النجاة من عذاب الله واليم عقابه ، وذلك النور هو القرآن الذي أنزله الله على محمد (ص) وهو قول مجاهد ، وقنادة والسدي وابن جريج ، وجميع المفسرين . وأما اسماء نوراً لنا فيه من الدلالة على ما امر الله به ونهى عنه والاهتداء به تشبهاً بالنور الذي يهتدي به في الظلمات وفي الآية دلالة على أن كلام الله محدث ، لانه وصفه بالانزال فلو كان قديماً ، لما جاز ذلك عليه .

قوله تعالى :

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسُيِّدِ لَهُمْ فِي رَحْمَةِ مِنْهُ وَفَضْلٍ وَيَهْدِيهِمْ إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾ (١٧٤) آية .

هذا اخبار من الله ووعد منه لمن صدق الله وأقر بوحدانيته ، واعترف بما بعث به نبيه محمد صلى الله عليه وآله من أهل الملل ، واعتصم به وتمسك بالنور الذي أنزله إلى نبيه . قال ابن جريج الهاء في (به) كناية عن القرآن ، فسيدخلهم في رحمة منه معناه ستفأهلهم رحمة التي تنجيهم من عقابه ، وتوجب لهم ثوابه ، وجنته ، ويلحقهم ما لحق أهل الايمان به ، والتصديق لرسوله ، « ويهديهم إليه صراطاً مستقيماً » يعني يوفقهم لا صابة فضله الذي تفضل به على أوليائه ويسددهم لسلوك منهج من أنعم عليه من أهل طاعته واقفاء انارهم واتباع دينهم . وذلك هو الصراط المستقيم . وهو الاسلام الذي ارتضاه الله ديناً لعباده .

ونصب « صراطاً مستقيماً » على القطع من الهاء في قوله (إليه) ويحتمل أن يكون المراد بقوله : « ويهديهم إليه » يعني إلى ثوابه .

قوله تعالى :

﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ امْرُؤٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الشَّانِ مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضْلُوا وَاللَّهُ يُكَلِّمُ شَيْءٍ عَالِمٌ ﴾ (١٧٥) آية آخر السورة .

[النزول] :

روى البراء بن عازب قال : آخر سورة نزلت كاملة براءة . وآخر آية نزلت خاتمة سورة النساء « يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ » وقال جابر بن عبد الله : نزلت في المدينة وقال ابن سيرين : نزلت في مسير كان فيه رسول الله (ص)

واصحابه . واختلفوا في سبب نزول هذه الآية فقال سعيد بن المسيب : سأل عمر النبي (ص) عن الكلالة ، فقال : اليس قد بين الله ذلك ؟ قال : فزلت « يستفتونك قل الله يفتيك في الكلالة » وقال جابر بن عبد الله : اشتكيت وعندي تسع اخوات لي أو سبع ، فدخل علي النبي (ص) فنفخ في وجهي ، فافقت . فقلت : يا رسول الله ألا أوصي لأخواتي بالثلثين ؟ قال : أحسن . قلت : الشطر . قال : أحسن ، ثم خرج وتركني ، ورجع الي فقال : يا جابر اني لا اراك ميتاً من وجعك هذا ، وإن الله عز وجل قد أنزل في الذي لأخواتك فجعل لهن الثلثين . قال : وكان جابر يقول : نزلت هذه الآية في . وقال قتادة : إن أصحاب رسول الله (ص) همهم شأن الكلالة ، فانزل الله (عز وجل) ، فيها هذه الآية .

| المعنى | :

معنى يستفتونك يسألونك يا محمد إن تفتيهم في الكلالة . وحذف اقتصاراً لما دل الجواب عليه . والاستثناء والاستقضاء واحد . قال : قاضيته وفاتيته . قال الشاعر :

تمالوا نفاتيك أأعيا وفقعس إلى المجد أدنى أم عشيرة حاتم
هكذا انشده الحسين بن علي المغربي . وقد فسرنا معنى الكلالة وذكرنا اختلاف العلماء في ذلك فأغنى عن الاعداد . وقوله : « أن امرؤ هلك ليس له ولد » قال السدي : معناه مات ليس له ولد ذكر واثني ، (وله اخت) يعني وللميت اخت لأبيه وامه ، فلها نصف ما ترك ، فإن لم يكن أخت لآب وأم ، ، وكانت اختاً لآب قامت مقامها ، والباقي عندنا رد على الاخت سواء كان هناك عصبية ، أو لم يكن . وقال جميع الفقهاء : إن الباقي للعصبية ، وإن لم يكن هناك عصبية ، وهم العم وبنو العم ، واولاد الاخ . قال فن قال : الرد على ذوي الارحام ، رد على الاخت الباقي وهو اختيار الجبائي ، وأكثر أهل العلم . وقال زيد بن ثابت ، والشافعي وجماعة : إن الباقي لبيت المال يرثه جميع المسلمين . وقوله : « وهو يرثها إن لم يكن لها ولد » يعني إن كانت الأخت هي

الميتة، ولها أخ من أب وأم، أو من أب فالمال كله له بلا خلاف إذا لم يكن هناك ولد، سواء كان ولدها ذكراً، أو أنثى، فإن كان ولدها ذكراً، فالمال له بلا خلاف ويسقط الأخ، وإن كانت بنتاً كان لها المصنف بالتسمية بلا خلاف والباقي رد عليها، لأنها أقرب دون الأخ، ولأن الله (تعالى) إنما قال : « وهو يرثها » يعني الأخ إذا لم يكن لها ولد. والبنت [ولد] (١) بلا خلاف ومن خالف في تسمية البنت ولداً فقد أخطأ. ذكر ذلك البلخي واستدل على ذلك بأن قال : لو مات وخلف بنتاً وأبوين إن للأبوين الثلث، مع قوله : « ولا بويه لكل واحد منها السدس إن كان له ولد » وإنما أراد الولد الذكر. وهذا الذي ذكره خطأ، لأنه خلاف لاهل اللغة. لأنه لا خلاف في تسمية البنت بأنها ولد، ولأنه قال : « يوصيكم الله في أولادكم » ثم فسر الأولاد فقال : « للذكر مثل حظ الأنثيين » فلو كان الولد لا يقع على الأنثى، لكان المسأل بينهم بالسوية، وذلك خلاف القرآن. على أننا نخالف في المسألة التي ذكرها، فنقول للأبوين السدسان، وللبنت النصف والباقي رد عليهم على قدر سهامهم، فنجمل الفريضة من خمسة ومن رد الباقي على الأب فأنما يرد بالتعصيب، لأن البنت لا تسمى ولداً، فبان بطلان ما قاله. ومن خالفنا من الفقهاء في مسألة الأخ والبنت، يقول : الباقي للأخ، لقوله (ع) : (ما أبقت الفرائض فلأولي عصبته) ذكر هذا الخبر عندنا ضعيف، لأنه أولاً خبر واحد. وقد طعن على صحته. ضعفه أصحاب الحديث بما ذكرناه في مسائل الخلاف، وتهذيب الأحكام، وغير ذلك من كتبنا. وما هذه صفته لا يترك له ظاهر القران. وقوله : « فإن كانتا اثنتين » يعني أن كانت الأختان اثنتين، فلها الثلثان. وهذا لا خلاف فيه والباقي على ما بيناه من الخلاف في الأخت الواحدة. عندنا، رد عايبها دون عصبته، ودون ذوي الأرحام، وإذا كان هناك عصبية، رد الفقهاء الباقي عليهم، وإن لم يكن رد على ذوي الأرحام. من قال بذلك فرد على الأختين، لأنها أقرب، ومن لم يقل بذلك رد على بيت المال. فإن كانت إحدى الأختين لاب وام، والآخرى لاب، فللاخت للاب والام النصف،

بلا خلاف . والباقي رد عليها عندنا ، لأنها تجمع السبين ولا شيء للاخت لـلاب ، لأنها اقردت بسبب واحد وعند الفقهاء لها السدس تكلمة الثلثين والباقي على ما بيناه من الخلاف ، وإن كانوا أخوة رجالاً ونساء يعني يكون الورثة أخوة رجالاً ونساء للاب ، والام ، أو للاب فللذكر مثل حظ الانثيين . بلا خلاف فإن كان الذكور منهم للاب والام والاناث للاب ، اقردت الذكور بجميع المال بلا خلاف . وإن كان الاناث للاب والام والذكور للاب كان للاناث الثلثان ، ما سمي بلا خلاف والباقي عندنا ، رد عليهم لما بيناه من اجتماع السبين لهم . وعند جميع الفقهاء ان الباقي للاخوة من الأب ، لانهم عصبية . وقد قلنا ما عندنا في خبر المصيبة ويمكن ان يحمل خبر المصيبة مم تسليمه على من مات ، وخلف زوجاً أو زوجة وأخالاب وأم ، وأخاً للاب أو ابن اخ لاب وأم ، أو ابن أخ لأب أو ابن عم لاب وأم ، وابن عم لاب فان لازوج . همه المسمى والباقي لمن يجمع كلالة الاب والام دون من يتفرد بكلالة الأب .

وقوله : « يبين الله لكم أن تضلوا » قال الفراء : معناه : لا تضلوا .

قال القطامي :

رأينا مارأي البصراء فيها فآلينا عليها ان تباعا (١)

والمعنى الا تباعا . وقال الزجاج والبصريون : لا يجوز إضمار لا . والمعنى يبين الله لكم كراهة أن تضلوا . وحذف كراهة ، لدلالة الكلام عليه . قالوا : وإنما جاز الحذف في قوله : « وسل القرية » والمعنى وسل أهل القرية ، لأنه بقي المضاف فـدل على المحذوف . فاما حذف (لا) وهي حرف جاء لمعنى النفي ، فلا يجوز ، لـكن قد تدخل في الكلام مؤكدة وهي لغو كقوله : « لئلا يعلم أهل الكتاب » والمراد لئـن يـلم . ومثله قول الشاعر :

وما الوم البيض الا تسخرأ إذا رابن الشمط القفندرا (٢)

والمعنى وما الوهم البيض ان تسخر ومثله قوله : « لا أقسم بهذا البلد » (١)
 « ولا أقسم بيوم القيامة » (٢) والمعنى أقسم . ولا يجوز على القياس على ذلك أن
 تقول : لا أخلف عليك وتريد أخلف عليك ، لان (لا) إنما تلغى إذا مضى صدر
 الكلام على غير النبي ، فإذا بذيت الكلام على النبي ، فقد نقضت الإيجاب وإنما جاز
 الغاء (لا) في اول السورة ، لان القرآن كله كالسورة الواحدة ألا ترى أن جواب
 الشيء فيه يقع وبينهما سور ؟ كما قال تعالى جواباً لقوله : « وقالوا يا أيها الذين
 نزل عليهم الذكر انك لمجنون » (٣) فقال : « نون والقلم وما يسطرون . ما انت
 بنعمة ربك بمجنون » (٤) وبينهما سور كثيرة . ذكره الزجاج . وقوله : « إن
 امرؤ هلك » قال الفراء (هلك) في موضع جزم . ومثله قوله : « وان احداً من
 المشركين استجارك » (٥) ولو كان موضعها يفعل كان جزماً . وقال الزجاج : جاز
 مع ان تقديم الاسم قبل الفعل ، لان (ان) لا تعمل في الماضي ، ولانها (ام) في
 الجزاء . قال : والتقدير ان هلك امرؤ هلك . وانشد الفراء :

صعدة قد نبئت في حائر ايما الريح تميلها نمل

فجزم تميلها . وقد حال بينها وبين ايما بالاسم وهو الريح . وقال عمر : سألت
 رسول الله (ص) عن الكلائة ، فقال : ألم تسمع الآية التي انزلت في الصيف . وفي
 خبر آخر - تكفيك آية الصيف .

وقوله : « امرؤ هلك ليس له ولد وله اخت » فلها نصف ما ترك ، يمنع أن
 يكون الاخت نرث مع البنت ، لانه شرط في ميراثها عدم الولد . والبنت ولد بلا
 خلاف بين أهل اللغة . وما روي عن النبي (ص) أن الاخوات مع البنات عصبة
 خبر واحد ، لا يلغى اليه ، لأنه يخالف نص القرآن . وبما قلناه قال ابن عباس ،
 لانه لم يجعل الاخوات مع البنات عصبة .

(١) - سورة البلد ، آية ١ (٢) - سورة القيامة ، آية ١

(٣) - سورة الحجر ، آية ٦ (٤) - سورة القلم ، آية ١-٢

(٥) - سورة التوبة ، آية ٧

وموضع (ان) في قوله (ان تضلوا) نصب في قول الأكثر ، لاتصالها بالفعل وفي قول الكسائي : خفض ، لان تقديره عنده لئلا تضلوا ، فان قيل : ما وجه قوله : « اثنتين » مع أن قوله : « فان كانتا » قد دل على الثنتين ؟ قيل : يحتمل امرين :

احدهما - ان يكون ذلك تأكيداً للضمير يقول القائل : فعلت أنا .
والثاني - ان يبين بذلك ان المطلوب في ذلك العدد ، لاغيره من الصفات من صغر او كبر أو عقل أو عدمه ، وغير ذلك من الصفات ، بل متى جعل العدد ثبت ما ذكره من الميراث .

وقوله : « والله بكل شي عليم » معناه عالم بكل شي . من مصالح عباده في قسمته موارثهم ، وغيرها من جميع الاشياء ، لا ينحى عليه شي . من جميعه .



سورة المائدة

هي مدنية

في قول ابن عباس ومجاهد وقتادة .

وقال جعفر بن مبشر : هي - مدنية إلا آية منها نزلت في حجة الوداع وهي قوله : « اليوم أكملت لكم دينكم » وهي كلها مدنية بمعنى أنها نزلت بعد الهجرة .

وقال الشعبي : نزل قوله : « اليوم أكملت » والنبي (صلى الله عليه وآله) واقف على راحلته في حجة الوداع .

وقال عبد الله بن عمر آخر سورة نزلت المائدة . وهي مائة وعشرون آية كوفي واثنان وعشرون في المدينتين . وثلاثة وعشرون بصرى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَيْعَةُ الْأَنْعَامِ
إِلَّا مَا يَتْلَىٰ عَلَيْهِمْ غَيْرُ مُحْلِيِّ الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ۖ ﴾ (١)

آية بلا خلاف .

هذا خطاب من الله (تعالى) للمؤمنين المعترفين بوحدايته تعالى الثقلين له بالمبودية المصدقين لرسوله (ص) في نبوته ، وفيما جاء به من عند الله من شريعة الاسلام ، أمرهم الله بايفاء العقود وهي العقود التي عاهدوها مع الله وأوجبوا على أنفسهم حقوقاً ، والزموا نفوسهم بها فروضاً أمرهم الله تعالى بالآعام بالوفاء والكمال لما لزمهم يقال : أوفى بالمهدوفى به وأوفى به لغة أهل الحجاز . وهي لغة القرآن ، واختلف أهل التأويل في العقود التي أمر الله (تعالى) بالوفاء بها في هذه الآية بعد اجماعهم على ان المراد بالعقود العقود ، فقال قوم : هي العقود التي كان أهل الجاهلية عاقد بعضهم بعضاً على النصرة والائازرة . والمظاهرة على من حاول ظلمهم او بغايم سوء وذلك هو معنى الحلف . ذهب اليه ابن عباس ومجاهد ، والربيع ابن أنس والضحاك وقنادة والسدي وسفيان الثوري .

والعقود جمع عقد . وأصله عقد الشيء بغيره . وهو وصلة به ، كما يعقد الحبل إذا وصل به شيئاً . يقال منه : عقد فلان بينه وبين فلان عقداً فهو يعقده . قال الخطيب :

قوم إذا عقدوا عقداً لجارهم شدوا العناج وشدوا فوقه الكربا (١) وذلك إذا واثقه على امر عاهده على عهد بالوفاء له بما عاقده عليه من امان ، أو ذمة أو نصرة ، أو نكاح أو غيره ذلك . قال قنادة : هي عقود الجاهلية الحلف . ويقال : اعقدت العسل فهو عقيد ومعقد وروى بعضهم عقدت ، العسل والكلام وأعقدت . وقال آخرون : هي العقود التي أخذ الله على عباده بالإيمان به ، وطاعته فيما أحل لهم أو حرم عليهم . روي ذلك عن ابن عباس وقال : هو ما أحل وحرم وما فرض ، وما حسد في القرآن كله ، فلا تعدوا أو لا تمكثوا ، ثم سدد فقال :

(١) ديوانه : ٦ مجاز القرآن لأبي عبيدة ١ : ١٤٥ الحان (كرب) من قصيدته التي قلها في الزبرقان بن بدر وبغيت بن عامر من بني أنف النسابة . العناج : خيط يشد في أسفل الدلو . الكرب : الحبل .

« والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه الى قوله : سوء الدار » . وبه قال أيضاً مجاهد : وقال قوم : بل العقود التي يتعاقدها الناس بينهم ويعقدها المرء على نفسه كعقد الايمان ، وعقد النكاح ، وعقد العهد ، وعقد البيع ، وعقد الحلف . ذهب اليه عبد الله بن عبيدة وابن زيد ، وهو عبد الرحمن بن زيد بن اسلم عن ابيه . وقال اخرون : ذلك امر من الله لاهل الكتاب بالوفاء بما أخذ به ميثاقهم من العمل بما في التوراة والانجيل في تصديق محمد (صلى الله عليه واله) وما جاء به من عند الله . ذكر ذلك ابن جريج وأبو صالح وقال الجبائي : أراد به الوفاء بالايمان فيما يجوز الوفاء به . فاما ما كان يميأ بالمعصية ، فمليه حنثه وعليه الكفارة . وعندنا ان اليمين في معصية لا تتمعد ، ولا كفارة في خلافها . وأقوى هذه الاقوال ما حكيناه عن ابن عباس أن معناه أوفوا بعقود الله التي أوجبها عليكم ، وعقدها فيما أحل لكم وحرم ، وألزمكم فرضه . وبين لكم حدوده . ويدخل في جميع ذلك ما قالوه إلا ما كان عقداً على المداونة على أمر قبيح . فإن ذلك محذور بلا خلاف .

وقوله : « أحلت لكم بهيمة الانعام » اختلفوا في تأويل بهيمة الانعام في هذه الآية فقال قوم : هي الانعام كلها : الابل والبقر ، والغنم . ذهب اليه الحسن وقتادة والسدي والربيع والضحاك . وقال اخرون : أراد بذلك اجنة الانعام التي توجد في بطون امهاتها إذا ذكيت الامهات . وهي ميتة . ذهب اليه ابن عمر وابن عباس . وهو المروي عن ابي عبد الله . والأولى حمل الآية على عمومها في الجميع . والانعام جمع نعم ، وهو اسم للابل ، والبقر والغنم خاصة عند العرب كما قال تعالى : « والانعام خلفها لكم فيها داف ومنافع ومنها تأكلون » ثم قال : « والحيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة » ففضل جنس النعم من غيرها من اجناس الحيوان وأما بهائمها فانها أولادها . وقال المرء بهيمة الانعام : وحشها كالظباء ، وبقر الوحش ، والجرالوحشية . وانما سميت بهيمة الانعام ، لان كل حي لا يميز ، فهو بهيمة الانعام ، لانه ابيه عن ان يميز .

وقوله : « الا ما يتلى عليكم » اختلفوا في المراد بقوله « الا ما يتلى عليكم » فقال بعضهم : أراد بذلك أحلت لكم أولاد الابل ، والبقر والغنم إلا ما بين الله تعالى فيما يتلى عليكم بقوله : « حرمت عليكم الميتة والدم . . . الآية » ذهب اليه مجاهد وقتادة وقال : الميتة ، وما لم يذكر اسم الله عليه . وبه قال السدي وابن عباس . وقال اخرون : استثنى من ذلك الخنزير روي ذلك أيضاً عن ابن عباس ، والضحاك . والاول أقوى ، لان قوله : « إلا ما يتلى عليكم » يجب حمله على عموميه في جميع ما حرم الله (تعالى) في كتابه . والذي حرمه هو ما ذكره في قوله : « حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به . . . » إلى آخر الآية « والخنزير وإن كان محرماً ، فليس من بهيمة الانعام ، فتى حملناه عليه كان الاستثناء منقطعاً ، ومتى خصصنا بالميتة والدم ، كان الاستثناء متصلاً . وإن حملناه على الكل نكون غلبنا حكم الميتة وما ذكر بعده ، فيكون الاستثناء أيضاً حقيقة ومتصلاً . واخبار الطبري تخصيصه بالميتة والدم ، وما أهل لغير الله به . قال الحسين ابن علي المغربي إلا ما يتلى معناه من البحيرة والسائبة والوصيلة فلا تكون المحرم ، واستثنى هاهنا ما حرمه (تعالى) فلا يليق بذلك .

وقوله : « غير محلي الصيد وانتم حرم » اختلفوا في تأويله فقال بعضهم : معناه أوفوا بالعقود غير محلين الصيد وانتم حرم أحلت لكم بهيمة الانعام . ويكون فيه التقديم والتاخير ، فغير يكون منصوباً على هذا الحال مما في قوله : « أوفوا بالعقود » من ذكر الذين آمنوا . وتقدير الكلام أوفوا أيها الذين آمنوا بالعقود الله التي عقدها عليكم في كتابه لا محلين الصيد ، وانتم حرم . وقال اخرون : معنى ذلك أحلت لكم بهيمة الانعام الوحشية من الطباء ، والبقر والحمر غير محلي الصيد غير مستحلين اصطيادهم ، وانتم حرم ، وإلا ما يتلى عليكم (فغير) على هذا منصوب على الحال من الكاف ، والباء الاين في قوله : « أحلت لكم بهيمة الانعام » والتقدير أحلت لكم يا أيها الذين آمنوا بهيمة الانعام ، لا مستحلي اصطيادها في حال إحرامكم وقال اخرون : معناه أحلت لكم بهيمة الانعام كلها إلا ما يتلى عليكم . بمعنى إلا

ما كان منها وحشياً ، فإنه صيد ، ولا يحل لكم وائتم حرم . والتقدير على هذا أملت
لكم بهيمة الانعام كلها إلا ما بين لكم من وحشها غير مستحلي اصطيادها في حال
إحرامكم ، فتكون (غير) منصوبة بتلي الحلال الكف وانهم في قوله : إلا ما ينل
عليكم . ذهب إلى ذلك الربيع ، والحرم جمع حرام . وهو المحرم قال الشاعر :

فقلت لها حيي اليك فاتي حرام وإني بعد ذاك لبيب

أي واني ملب .

وقوله : « إن الله يحكم ما يريد » معناه إن الله يقضي في خلقه ما يشاء . من
تحليل ما يريد تحليله ، وتحريم ما يريد تحريمه ، وإيجاب ما يريد إيجابه . وغير ذلك
من أحكامه وقضايه ، فافعلوا ما أمركم به ، وانتهوا عما نهاكم عنه .

[الأعراب] :

(وما) في قوله : « إلا ما يتلى عليكم » في موضع نصب بالاستثناء . وقال
الفراه مجوز أن يكون موضعهما الرفع . كما تقول جاءني القوم ، إلا زيدا وإلا زيدا
قال الزجاج : وهذا لا يجوز إلا أن تكون إلا بمعنى غير ، فتكون صفة . فاما بمعنى
الاستثناء ، فلا يجوز . وقوله عليه السلام : (ذكاة الجنين ذكاة أمه عندنا) معناه
أنه إذا ذكيت الأم وخرج الولد ميتاً ، قد اشعرا وأوبر ، جاز أكله . وبه قال الشافعي
وأهل المدينة . وقال أبو حنيفة : معناه أنه يذكي كما تذكي أمه وهو اختيار البلخي .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخِذُوا اللَّهَ وَالدَّيْنَ حُرْمًا وَلَا
الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ
رَبِّهِمْ وَرِضْوَانًا وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَايُنَا أَنْ
صَدَّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَنْ تَعْتَدُوا وَكُفُّوا أَعْيُنَ الْبَرِّ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا

تَمَآوَنُوا عَلَى الْاَيْمِ وَالْمُدَوَانِ وَاتَّقُوا اللَّهَ اِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (٢)
آية .

[القراءة] :

قرأ أبو بكر عن عاصم ، وأبو جعفر وإسماعيل المسمي (شذئان) بسكون النون
الاولى في الموضعين . الباقر بفتحها وقرأ ابن كثير وأبو عمر (وان صدوكم) بكسر
الهمزة الباقر بفتحها .

[المعنى] :

هذا خطاب من الله (تعالى) للمؤمنين ينههم ان يحلوا شعائر الله . واختلفوا
في معنى شعائر الله على سبعة اقوال :
فقال بعضهم : معناه لا تحلوا حرمة الله ، ولا تمدوا حدوده ، وحلوا الشعائر
على المعالم . وارادوا بذلك معالم حدود الله وأمره ونهيه ، وفرائضه ذهب اليه
عطا وغيره .

وقال قوم : معناه لا تحلوا حرم الله وحلوا شعائر الله على معالم حرم الله من
البلاد . ذهب اليه السدي .

وقال اخرون : معنى شعائر الله مناسك الحج . والمعنى لا تحلوا مناسك الحج ،
فتضيعوها . ذهب اليه ابن جريج ، ورواه عن ابن عباس .

وقال ابن عباس : كان المشركون يحجون البيت ، ويهدون الهدايا ، ويعظمون
حرمة المشاعر ، ويتجرون في حججهم ، فأراد المسلمون أن يغيروا عليهم ، فيهام الله
عن ذلك .

وقال مجاهد : شعائر الله الصفا والمروة والهدي من البدن ، وغيرها . كل هذا
من شعائر الله .

وقال الفراء كانت عامة العرب لا ترى الصفا والمروة من الشعائر ، ولا يطوفون
بهما ، فنهاهم الله عن ذلك وهو قول أبي جعفر (عليه السلام) .
وقال قوم : معناه لا تحلوا ما حرم الله عليكم في إحرآمكم . روي ذلك عن
ابن عباس في رواية أخرى .

وقال الجبائي الشعائر : العلامات المنصوبة للفرق بين الحل ، والحرم نهاهم الله
أن يتجاوزوها إلى مكة بغير إحرآم . وقال الحسين بن علي المغربي : المعنى لا تحلوا
الهدايا المشمرة . وهو قول الزجاج واختاره البلخي . وأقوى الأقوال قول عطاء من
أن معناه ، لا تحلوا حرمت الله ، ولا تضيعوا فرائضه لان الشعائر جمع شعيرة وهي .
على وزن فعيلة ، واشتقاقها من قولهم : شعر فلان بهذا الاسم : إذ اعلم به ، فالشعائر
المعالم من ذلك ، وإذا كان كذلك ، وجب حمل الآية على عمومها ، فيدخل فيه مناسك
الحج ، وتحريم ما حرم في الإحرآم ، وتضييع ما نهى عن تضييعه واستحلال حرمت
الله ، وغير ذلك من حدوده وفرائضه وحلاله وحرامه ، لان كل ذلك من معاملته ،
فيكون حمل الآية على العموم أولى .

وقوله : « ولا الشهر الحرام » معناه ولا تستحلوا الشهر الحرام بقتالكم فيه
اعداءكم من المشركين ، كما قال : « يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه
كبير » وهو قول ابن عباس وقتادة . والشهر الحرام الذي عناه الله هاهنا قال قوم :
هو رجب ، وهو شهر كانت مضر تحرم فيه القتال . وقال قوم : هو ذو العقدة . ذكره
عكرمة . وقال أبو علي الجبائي : هو اشهر الحرام كلها ، نهاهم الله عن القتال فيها .
وهو اليق بالعموم . وبه قال البلخي .

وقوله : « ولا الهدي ولا القلائد » فلهدي جمع واحد هدية واصله هدية
وهو ما هداه الانسان من بعير او بقرة أو شاة أو غير ذلك إلى بيت الله تقربا به إلى
الله (تعالى) وطالبا لثوابه يقول الله : لا تستحلوا ذلك فتغصبوه أهله عليه ، ولا
تحولوا بينهم وبين ما هدوا من ذلك إلى بيت الله ان يبلغوه محله من الحرم ، ولكن

خلوهم حتى يبلغوا به المحل الذي جعله عز وجل له . وهو كعبته . قال ابن عباس : والهدي يكون هدياً قبل ان يقلد ما جعله على نفسه أن يديه ويقلده . وقوله : « ولا القلائد » معناه ولا تحلوا القلائد . واختلفوا في معناه فقال بعضهم : غنى بالقلائد الهدي . وإنما كرر ، لأنه أراد المنع من حل الهدي الذي لم يقلد ، والهدي الذي قلده . وهو قول ابن عباس . وقال آخرون : يعني بذلك القلائد التي كان المشركون يتقلدونها إذا أرادوا الحج مقبلين إلى مكة من لحاء السمر ، وإذا خرجوا منها إلى منازلهم منصرفين منها إلى المشعر . ذهب إليه قتادة وقال كان في الجاهلية إذا خرج الرجل من أهله يريد الحج تقلداً من السمر ، فلا يمرض له أحد وإذا رجع تقلد قلادة سمر ، فلا يمرض له أحد . وقال عطاء : كانوا يتقلدون من لحاء شجر الحرم يأمنون به إذا خرجوا من الحرم . وقال الفراء : كان أهل الحرم يتقلدون بلحاء الشجر ، وأهل غير الحرم يتقلدون بالصوف والشعر وغيرهما ، فزات « لا تحلوا شعائر الله . . . » وقال مجاهد : وهو اللحاء في رقاب الناس . والبهايم آمن لهم . وهو قول السدي . وقال ابن زيد : إنما غنى بالمؤمنين نهائهم أن ينزعوا شيئاً من شجر الحرم يتقلدون به ، كما كان المشركون يفعلونه في جاهليتهم . ذهب إليه عطاء في رواية والربيع بن أنس . وقال أبو علي الجبائي : القلائد هو ما قلده الهدي ، نهائهم عن حلها ، لأنه كان يجب أن يتصدق بها . قال : ومحتمل أن تكون عبارة عن الهدي المقلد . والأقوى أن يكون المراد بذلك النهي عن حل القلائد ، فيدخل فيه الأئمان والبهيمة إذ هو نهى عن استحلال حرمة المقلد ، هو هدياً كان ذلك أو انساناً .

قوله : « ولا آمين البيت الحرام » معناه ، ولا تحلوا قاصدين البيت الحرام . يقال : أمنت كذا : إذا قصدته وعمدته . وبعضهم يقول يعمته قال الشاعر :
إني كذاك إذا ما ساءني بلدٌ يعمت صدر بعيري غيره بلداً (١)
والبيت الحرام بيت الله بمكة . وهو الكعبة .

وقوله : « يبتغون فضلاً من ربهم ورضواناً » معناه يلتمسون أرباحاً في تجارتهم من الله . « ورضواناً » يعني وان ترضى عنهم منسكهم . نهى الله تعالى ان يحلّ ويمنع من هذه صورته . فاما من قصد البيت ظالماً لأهله ، وجب منعه ودفعه عنهم .

النزول :

وقال ابو جعفر (عليه السلام) : نزلت هذه الآية في رجل من بني ربيعة يقال له : الحطم . قال السدي : أقبل الحطم بن هند البكري حتى أتى النبي (صلى الله عليه وآله) وحده ، وخلف خيله خارجة من المدينة ، فدعاه فقال : الام تدعو فأخبره وقت كان النبي (ص) قال : لأصحابه : يدخل اليوم عليكم رجل من ربيعة يتكلم بلسان شيطان ، فلما أخبره النبي (صلى الله عليه وآله) قال : انظروا لعلي اسلم ولي من اشاوره ، فخرج من عنده فقال رسول الله (صلى الله عليه وآله) لعدو دخل بوجه كافر ، وخرج بعقب غادر ، فر بمرج من سرج المدينة فساقه وانطلق به ، وهو يرتجز ويقول :

قد انما الليل بسواق حطم ليس براعي ابل ولا غنم
ولا بمزار على ظهر وضم باتوا نياماً وابن هند لم ينم
بات يقاسبها غلام كالزلم خدج الساقين ممسوح القدم (١)

ثم اقبل من عام قابل حاجاً قد قلده هدياً ، فاراد رسول الله (صلى الله عليه وآله) واليه أن يبعث اليه ، فنزلت هذه الآية « ولا آمين البيت الحرام » وهذا قول ابن جريج ، وعكرمة والسدي وقال ابن زيد : نزلت يوم الفتح في ناس يأمنون البيت من

(١) البيان والتبيين ٢ : ٣٠٨ الاغانى ١٤ : ٤٤ الاسار (حطم) وقيل هذا الرجل قوله هـ اذا اوان الشد فاشتدي زيم حطم السائق الذي يسير بأقصى سرعة : الوضم : خشبة القصاب التي تقطع عليك اللحم الزلم : قدح الميسر . خدج الساقين : ممثلي الساقين . ممسوح القدم : قدمه مستو . وقد جاء في صفة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « مسيح القدمين » .

المشركين يهلون بعمرة . فقال المسلمون : يا رسول الله (ص) إنما هؤلاء مشركون ، مثل هؤلاء دعنا نغير عليهم ، فانزل الله تعالى الآية قال ابن عباس : ذلك في كل من توجه حاجا . وبه قال الضحاك والربيع بن انس

[النسخ] :

واجمعوا على انه نسخ من حكم هذه الآية شيء إلا ابن جريج فانه قال : لم ينسخ منها شيء ، لانه لا يجوز أن يبتدأ المشركون في أشهر الحرم بالقتال إلا إذا قاتلوا . وهو المروي عن ابي جعفر (ع) وقال الشعبي : لم ينسخ من المائدة غير هذه الآية وقال أبو ميسرة : في المائدة ثمانية عشر فريضة ليس منها شيء منسوخ . واختلفوا فيما نسخ منه فقال بعضهم : نسخ جميعها ذهب إليه الشعبي وقال : لم ينسخ من المائدة غير هذه الآية لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ، ولا الهدي ، ولا القلائد . وبه قال مجاهد : قال : نسخها قوله : « اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » وبه قال قتادة والضحاك وحبيب بن ابي ثابت وابن زبد . وقال اخرون : نسخ منها قوله : « ولا الشهر الحرام ، امين البيت الحرام » ذكر ذلك عن ابن ابي عروبة عن قتادة وقال : نسخها قوله : « اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم » وقوله : « ما كان للمشركين أن يعمروا مساجد الله » وقوله : « إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام . . . الآية » في السنة التي نادى علي (عليه السلام) فيها بالاذان . وبه قال ابن عباس وقال قوم : لم ينسخ منه إلا القلائد . وروي ذلك عن ابن ابي بجيج عن مجاهد . وأقوى الأقوال قول من قال : نسخ منها « ولا الشهر الحرام ولا القلائد ولا امين البيت الحرام » لاجتماع الامة على أنه (تعالى) أحل قتال أهل الشرك في أشهر الحرام وغيرها من شهور السنة . واجمعوا أيضاً على أن مشركا لو قتل لهما جميع أشجار الحرم عنقه او ذراعه ، لم يكن ذلك أماناً له من القتل إذا لم يتقدم له امان .

[المعنى] :

وقوله : « ولا آمين البيت » ظاهره يحتمل السلم والمشرق لعموم اللفظ ، لكن خصصنا المشركين بقوله : « اقتلوا المشركين . . . الآية » ويحتمل أيضاً أن يكون مخصوصاً بأهل الشرك . وعليه أكثر المفسرين . فان كان مخصوصاً بهم ، فلا شك أيضاً أنه منسوخ بما قد مناه من الآية والاجماع . وقوله : « يبتغون فضلاً من ربهم ورضواناً » معناه يلتمسون ويطلبون الزيادة ، والارباح في التجارة ورضوان الله عنهم وألا يحل بهم ما حل بغيرهم من الائم بالمعقوبة في غالب دنياهم . وهو قول قتادة وقال : هي للمشركين يلتمسون فضل الله ، ورضوانه بما يصلح لهم دنياهم . وبه قال ابن عباس والربيع بن انس ومجاهد وفي الآية دلالة على جواز حمل المتاع للتجارة في الحج . وقوله : إذا حللتم ، فاصطادوا فأهل الحجاز يقولون : حلت من الاحرام أحل ، والرجل حلال . وكذلك سعد بن بكر وكذا يقولون : حرم الرجل فهو حرام : إذا صار محرماً ، وقوم حرم واسد وقيس ونعيم يقولون : أحل من احرامه ، فهو محل وأحرم فهو محرم . معناه إذا حللتم من إحرامكم ، فاصطادوا الصيد الذي نهيتكم أن تحلوه ، وأنتم حرم . وهو بصورة الامر . ومعناه الاباحة . وتقديره لا حرج عليكم في اصطاده فاصطادوه ان شئتم حينئذ لأن السبب المحرم قد زال . وهو قول جسيم المفسرين : مجاهد وعطاء ، وابن جريج وغيرهم .

وقوله : « ولا يجرمنكم » قال ابن عباس : ولا يحملنكم شأن قوم . وهو قول قتادة . واختلف اهل اللغة في تأويلها ، فقال الاخفش ، وجماعة من البصريين ، لا يحقن لكم ، مثل قوله : « لا جرم ان لهم النار » ومعناه حق ان لهم النار . وقال الكسائي والزجاج معناه : لا يحملنكم وقال بعض : الكوفيين معناه لا يحملنكم . قال : يقال : جرمني فلان على أن صنعت كذا أي حملني عليه . وقال الفراء : معناه لا يكسبنكم شأن قوم . واستشهد الجميع بقول الشاعر :

ولقد طعنت ابا عينة طعنة جرمت فزاره بعدها ان يغضبوا (١)

(١) قاله أبو أسامة بن الضريبة . مجاز القرآن لابي عبيدة : ١ : ١٤٧ اللسان : (جرم)

فهم من حمل قوله : جرت على ان معناه حملت . ومنهم من حمله على أن معناه أحقت الطعمة ، لفزارة الغضب . ومنهم من قال : معناه كسبت فزارة أن يفضبوا وقال المغربي : معناه قطعت فزارة وليس من هذا في شيء . وسمع القراء من العرب من يقول : فلان جريمة أهله أي كاسبهم . وخرج يجرمهم أي يكسبهم . والأقويل متقاربة المعاني . وقراءة القراء المعروفين « لا يجر منكم » - بفتح الياء من جرمة . وقرأ يحيى بن وثاب ، والاعمش « يجر منكم » بضم الياء من أجرمته فهو يجرمني . وقيل : هما لغتان . والاولى أفصح ، وأعرف ، وأجاز أبو علي الفارسي معنى جرم كسب . قال : وهو فعل يتم - يدى الى مفعولين مثل كسب يدل على ذلك قول الشاعر في صفة عقاب :

جرمة ناهض في رأسه نيق يرى لعظام ما جمعت صليبا

معناه تكسب ، لفرخها . جرمة ناهض يحتمل تقريرين :

احدها - جرمة قوت ناهض اي كاسب قوته ، كما قالوا ضارب قداح ، وضرب قداح وعريف وعارف .

والآخر - أن تقدر حذف المضاف ، وتضيف جرمة الى ناهض . والمعنى كاسب ناهض ، فجرم يستعمل في الكسب وما يريد من سعي الانسان عليه .

وأما جرم فمعناه اكتسب الاثم قال الله تعالى : « إن من الجرمين منة قومون » وقال : « فعلى إجرامي » ومعناه فعلى عقوبة إجرامي أو اثم إجرامي ومعنى « لا يجر منكم شئنا أن قوم » لا تكتسبوا لبغض قوم عدوانا ، ولا تفتنوه ، فمن فتح أن أوقع النهي في اللفظ على الشئنا . والمعنى بالنهي المخاطبون ، كما كانوا : لا أريتك هاهنا ولا تمون إلا وانتم مسلمون .

الاعراب :

وكذلك قوله : لا يجر منكم شقاقي ان يصيبكم المفعول الثاني واسماء المخاطبين المفعول الاول ، كما أن المفعول الاول في الآية الأخرى المخاطبون . والثاني قوله : « أن

تعتدوا » ولغظ النبي واقع على الشقاق . والمعني بالنهي المخاطبون . قال الزجاج : موضع (ان) الأولى نصب بأنه مفعول له . وتقديره لا يحملكم بغض قوم لان صدوركم عن المسجد يعني النبي (ص) واصحابه ، لما صدوهم عن مكة . ووضع ان الثانية مفعول به ومعناه لا يكسبكم بغض قوم أي بغضكم قوماً الاعتداء عليهم ، لصدوركم عن المسجد الحرام .

وقوله : « شنتان قوم » معناه بغض قوم في قول ابن عباس ، وقتادة وابن زيد ، وغيرهم يقول : شنت الرجل اشناه شنتاً وشناً وشناً وشناً : إذا أبغضته وذهب سيئويه الى أن ما كان من المصادر على فعالن لم يتعد فعله إلا أن يشد شيء نحو شنيته شناً ولا يجوز أن يكون شنيته براد به حذف الجر ، كقول سيئويه في فرقته وحذرت أنه أصله حذرت منه لان اسم الفاعل منه على فاعل ، نحو شاني و « ان شانتك هو الابتر » وقال الشاعر :

بشانيك الضراعة والكول

قال ابو علي : هذا يقوي أنه مثل علم يعلم ، فهو عالم ، ونحوه من المتعدي وأيضاً ، فان شنيت في المعنى بمنزلة أبغضت ، فلما كان معناه عدي كما عدي أبغضت كما أن الرفث لما كان بمعنى الافضاء عدي بالجار ، كما عدى الافضاء به . وقال سيئويه : قالوا : لو يته حقه لينا على فعالن ، فيجوز أن يكون شنان فيمن أسكن النون مصدراً كالبيان فيكون المعنى لا يحملكم بغض قوم ، لو فتح النون . قال ابو عبيدة : « شنان قوم » بفضاء وهي متحركة الحروف مصدر شنيت ، وبعضهم يسكنون النون الاولى وانشد للاحوص :

وما العيش الا ما تاذ وتشتهي وان عاب فيه ذو الشنان وفندا
خذف الهمزة قال أبو علي : ويجوز أن يكون خففها . وقال أبو عبيدة :
وشنيت أيضاً بمعنى أقررت به ، وبؤت به وانشد للعجاج .
زلّ بنو العوام عن آل الحكم وشنؤا الملك لملك ذو قدم

وقال الفرزدق :

ولو كان هذا الامر في جاهلية شئت به أو غصّ بالماء شارب
قال ابو علي : وقد جاء فعلاً مصدرأً ووصفاً وهما جميعاً قليلاً . فما حل
مصدرأً ما حكاه سيبويه من قولهم : خضبان وندمان . وانشد ابو زيد ما ظاهره أن
يكون فعلاً منه صفة وهو :

لما استمر بها شيجان منبجح بالبين عنك بها مولاك شناً
[اللغة] :

حكى أبو زيد في ، وثالث شنان شناناً . ويقرب أن يكون شيجان فعلاً .
وفي الحديث (ثم اعرض وأشاح) قال ابو علي : وترك صرف شيجان في البيت
مع أنه لا فعل له . ويجوز أن يكون ، لأنه اسم علم . ويجوز أن يكون على قول
من يجوز ترك صرف ما يتصرف في الشعر . فلما الشنان قال ابو علي : فعلاً مجيئاً
على ضربين :

احدهما - اسم ، والاخر - صفة فالاسم على ضربين :
احدهما ان يكون مصدرأً ، كالتقران والغليان ، والطوفان والغشيان . وعامة
ذلك يكون معناه التحرك والتقلب . والاسم الذي ليس بمصدر نحو الورشان
والعاجان . وأما مجيئه فتحو الزفیان والقطوان والصحيان ، وكبش الیان ونعجة
اليانة ، وكباش الي ، ومثله حمار قطوان واثان قطوانة من قطا يقطو قطوآً وقطوآً :
إذا قارب بين خطوه . ومن خفف النون ذهب الى انه مصدر ، مثل لیان . ومعنى الآية
لا يحملنكم بغض قوم أي بغضكم قوماً لصدكم إياكم ومن اجل صدم إياكم ان تعتدوا
فاضيف المصدر الى المفعول وحذف الفاعل كقوله : من دعاء الخير وسؤال نعمتك
وقوله : ان صدوكم من كسر الهمزة ذهب الى ان (ان) للجزاء يقوي ذلك ان في
قراءة ابن مسعود ان يصدوكم فتى ؟ قيل كيف تكون للجزاء والصد ماض ، لأنه كان
سنة الحديبية من المشركين للمسلمين ، وما يكون ماضياً لا يكون شرطاً ؟ قيل :

ذكر ابو علي ان الماضي قد يقع في الجزاء لا ان المراد بالماضي الجزاء ، لكن على انه إن كان مثل هذا الفعل ، فيكون اللفظ على ما مضى والمعنى على مثله ، كانه يقول : إن وقع مثل هذا الفعل يقع منكم كذا . وعلى ذلك حمل قول الشاعر :

إذا ما انتسبنا لم تلدنى لثيمة ولم تجدي من أن تقري به بدأ (١)

إن قد أغنى عنه ما تقدم من قوله : « لا يجرم منكم » والمعنى إن صدوكم قوم عن المسجد الحرام ، فلا تكسبوا عدواناً . ومن فتح الهمزة ، فلانه مفعول له والتقدير لا يجرم منكم شأن قوم ، لان صدوكم عن المسجد الحرام أن تعمدوا ، فان الثانية في موضع نصب بأنه المفعول الثاني ، والأولى منصوبة ، لانه مفعول له وقوله : « ان تعمدوا » معناه إن تجاوزوا حكم الله فيهم إلى ما نهاكم عنه . وذكر انها نزلت في النهي عن الطلب بدخول الجاهلية . ذهب اليه مجاهد وقال : هذا غير منسوخ . وهو الاولى . وقال غيره هو منسوخ ذهب اليه ابن زيد . وإنما قلنا : إنه غير منسوخ ، لان معناه لا تعمدوا الحق فيما امرتكم به . وإذا احتمل ذلك ، لم يخبر أن يقال هو منسوخ إلا بحجة .

وقوله : وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الأثم والعدوان ليس بعطف على أن تعمدوا ، فيكون في موضع نصب ، بل هو استئناف كلام أمر الله تعالى الخلق بأن يعين بعضهم بعضاً على البر وهو العمل بما أمرهم الله به ، واتقاء ما نهاهم عنه ، ونهاهم ان يعين بعضهم بعضاً على الأثم . وهو ترك ما أمرهم به ، وارتكاب ما نهاهم عنه من العدوان ، ونهاهم ان يجاوزوا ما حد الله لهم في دينهم ، وفرض لهم في أنفسهم وبه قال ابن عباس وابو العالية وغيرهما من المفسرين .

وقوله : « واتقوا الله ان الله شديد العقاب » أمر من الله ، ووعيد وتهديد لمن اعتدى حدوده ، وتجاوز أمره بقول الله : اتقوا الله . ومعناه احذروا معاصيه وتعدي حدوده فيما امركم به ونهاكم عنه ، فتستوجبوا عقابه متى خالفتم وتستحقوا

اليم عقابه ، ثم وصف عقابه بالشدّة فقال : إن الله شديد العقاب لمن يعاقبه من خلقه ، لأنه نار لا يطفى حرها ، ولا يحمد جرّها ، ولا يسكن لهيبها (نعوذ بالله منها) .

قوله تعالى :

﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَإِنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَامِ ذَلِكَمْ فِى يَوْمٍ أَنْ يَبْسُوكَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِى الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِى وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِآيِمِّ فَاِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٣) آية بلاخلاف .

[اللغة] :

بين الله (تعالى) في هذه الآية ما استثناء في قوله : « أحلت لكم بهيمة الانعام إلا ما يتلى عليكم » فهذا مما تلاه علينا فقال مخاطباً للمكافين : « حرمت عليكم الميتة » وأصله الميتة مشدد غير انه خفف ، ولو قرئ على الأصل كان جائزاً إلا انه لم يقرأ به احد هاهنا إلا أبا جعفر المدني يقال : ميت بمعنى واحد . وقال بعضهم الميت لما لم يموت والميت لما قد مات وهذا ليس بشيء لان ميت يصلح لما قد مات ، ولما سيموت . قال الله (تعالى) : « انك ميت وانهم ميتون » وقال الشاعر في الجمع بين اللغتين :

ليس من مات فاستراح بميت أما الميت ميت الاحياء

فجعل الميت مخففاً من الميت وقال بعضهم : الميتة كلما له نفس سائلة من دواب

البر ، وطيره مما اباح الله اكلها أهلها ووحشها فارقها روحها بغير تذكية . وقدروي
عن النبي (صلى الله عليه وآله) انه سمى الجرأد والسماك ميتاً فقال : ميتتان
مباحان : الجرأد ، والسماك .

وقوله : « والدم » تقديره ، وحرم عليكم الدم . وقيل : إنهم كانوا يجعلون
في المباخر يشوونها وياكلونها ، فاعلم الله تعالى ان الدم المسفوح أي المصبوب حرام ،
فاما المتلطيخ بالدم ، فهو كاللحم ، وما كان منه كاللحم مثل الكبدة فهو مباح .
وأما الطحال ، فهو محرم عندنا . وقد روي كراهته عن « علي عليه السلام ، وابن
مسمود واصحابهما » وعند جميع الفقهاء أنه مباح . وانما شرطنا في الدم المحرم ما كان
مسفوحاً ، لانه (تعالى) بين ذلك في آية اخرى فقال : « او دماً مسفوحاً » .

وقوله : « ولحم الخنزير » معناه وحرم عليكم لحم الخنزير اهليه وبربه ، فالهيئة والدم
مخرجهما في الظاهر مخرج العموم . والمراد بهما الخصوص . ولحم الخنزير على ظاهره
في العموم . وكذلك كل ما كان من الخنزير حرام كلحمه من الشحم والجلد ، وغير
ذلك وقوله : « وما اهل لغير الله به » موضع ما رفع وتقديره وحرم عليكم ما اهل
لغير الله به . ومعنى اهل لغير الله به ما ذبح للاصنام والأوثان أي ذكر اسم غير الله
عليه ، لان الاهلال رفع الصوت بالشيء . ومنه استهلال العبي وهو صياحه إذا
سقط من بطن امه . ومنه إهلال المحرم بالحج أو العمرة : إذا لبى به . قال ابن احرر :
يهل بالفر قد ركبنا كما يهل الراكب المعتمر

فما تقرب به من الذبح لغير الله او ذكر عليه غير اسمه حرام ، وكل ما حرم اكله
مما عددناه يحرم بيعه ومسلكه ، والتصرف فيه .

والخنزير يقع على الذكر والاثني . وفي الآية دلالة على ان ذبائح من خالف
الاسلام ، لا يجوز اكله ، لانهم - كرون عليه اسم غير الله لانهم يعنون بذلك من
ابد شرع موسى ، أو اتخذ عيسى ابناً ، وكذب محمد بن عبد الله (ص) وذلك غير
الله ، فيجب أن لا يجوز أكل ذبيحته . فلما من اظهر الاسلام ، ودان بالتجسيم ،

والصورة وقال بالجبر والتشبيه أو خالف الحق ، فمعدنا لا يجوز اكل ذبيحته . فاما الصلاة عليه ودفنه في مقابر المسلمين وموارثته ، فانه يجري عليه ، لان هذه الأحكام تابعة في الشرع لآظهار الشهادتين . واما منأكلته فلا تجوز عندنا . وقال البخاري حاكياً عن قوم : إنه لا يجوز أجراه شيء من ذلك عليهم . وحكى عن آخرين أنه يجري جميع ذلك عليهم ، لانها تجري على من اظهر الشهادتين دون المؤمنين على الحقيقة ، وكذلك أجريت على المجانين ، والاطفال . فاما التسمية على الذبيحة ، فمعدنا واجبة من تركها متعمداً ، لايجوز اكل ذبيحته ، وان تركها ناسياً ، لم يكن به بأس . وكذلك إن ترك استقبال القبلة متعمداً لم يحل أكل ذبيحته ، وان تركه ناسياً ، لم يحرم . . . وفي ذلك خلاف بين الفقهاء ذكرناه في الخلاف .

والمخنقة قال السدي : هي التي تدخل رأسها بين شعبتين من شجرة فتختنق وتموت . وقال الضحاك : هي التي تختنق وتموت . وقال قتادة : هي التي تموت في خناقها . وقال ابن عباس : هي التي تختنق ، فتموت . وحكي عن قتادة ان أهل الجاهلية كانوا يخنقونها ، ثم يأكلونها . والاولى حمل الآية على عمومها في جميع ذلك وهي التي تختنق حتى تموت ، سواء كان في وناقها أو بادخال رأسها في موضع لا تقدر على التخلص أو غير ذلك ، لان الله (تعالى) وصفها بأنها المخنقة ، ولو كان الامر على ما حكي عن قتادة ، لقال : « والمخنوقة » .

وقوله : « والموقوذة » يعني التي تضرب حتى تموت : يقال : وقذتها أقذها وقذاً وأوقذها يوقذها إيقاذاً : إذا انحنتها ضرباً . قال الفرزدق :

شفارة تقذ الفصيل برجلها فطارة لقوادم الابكار

وهو قول ابن عباس ، وقتادة والضحاك والسدي :

وقوله : « والمتردية » يعني التي تقع من جبل ، أو تقع في بئر أو من مكان عال ، فتموت . وهو قول ابن عباس . وقتادة والسدي ، والضحاك ومتى وقع في بئر ولا يقدر على موضع ذكاته ، جاز أن يطعن ويضرب بالسكين في غير المذبح حتى

يرد ، ثم يؤكل . وقوله : « والنطيحة » يعني التي تنطح أو تنطح ، فتموت والنطيحة بمعنى المنطوحة ، فنقل من مفعول الى فاعيل ، فان قيل : كيف تثبت فيها الهاء ، وفاعيل إذا كان بمعنى مفعول مثل لحية دهن ، وعين كحيل وكف خضيب ، بلا هاء التأنيث في شيء من ذلك ؟ قيل : اختلف في ذلك فقال : بعض البصريين اثبت فيها الهاء أعني في النطيحة ، لأنها جعلت كالاسم ، مثل الطويلة والظريفة فوجه . هذا تأويل النطيحة الى معنى الناطحة . ويكون المعنى حرمت عليكم الناطحة التي تموت من نطاحها . وقال بعض الكوفيين : إنما يحذف الهاء من فعيلة بمعنى مفعولة إذا كانت صفة لاسم قد تقدمها ، مثل كف خضيب ، وعين كحيل ، فلما إذا حذف الكف والعين والاسم الذي يكون فقيل نعتاً له واجتزوا بفعل أثبتوا فيه هاء التأنيث ، ليعلم بثبوتها فيه أنها صفة للمؤنث دون المذكر فيقول : راينا كحيلة وخضيبة واكلة السبع ، فلذلك دخلت الهاء في النطيحة ، لأنها صفة المؤنث . والقول بأن النطيحة بمعنى المنطوحة هو قول أكثر المفسرين : ابن عباس ، وابو مسرة والضحاك ، والسدي وقتادة ، لانهم اجمعوا على تحريم الناطحة والمنطوحة إذا ماتا . وقوله : « وما اكل السبع » موضع (ما) رفع وتقديره وحرّم عليكم ما اكل السبع بمعنى ما قتله السبع . وهو قول ابن عباس ، والضحاك وقتادة ، وهو فريسة السبع .

وقوله : « إلا ما ذكيت » معناه إلا ما ادر كنتم ذكاته ، فذكيتوه من هذه الاشياء التي وصفها . وموضع (ما) نصب بالاستثناء . واختلفوا في الاستثناء إلى ماذا يرجع فقال قوم : يرجع إلى جميع ما تقدم ذكره من قوله : « حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به والمنخقة والموقودة والمتردية والنطيحة وما اكل السبع » إلا ما لا يقبل الذكاة من الخنزير والدم . وهو الاقوى . ذهب إليه علي (عليه السلام) وابن عباس قال : وهو أن تدركه تتحرك أذنه او ذنبه ، أو تطرف عينه . وهو المروى عن ابي جعفر وابي عبد الله (ع) وبه قال الحسن وقتادة

وإبراهيم وطاووس ، وعبيد بن عمير والضحاك ، وابن زيد وقال آخرون : هو استثناء من التحريم ، لا من المحرمات ، لأن الميتة لا ذكاة لها ، ولا الخنزير قالوا : والمعنى حرمت عليكم الميتة والدم وسائر ما ذكر إلا ما ذكيتم مما أحله الله لكم بالتذكية ، فإنه حلال لكم . ذهب إليه مالك وجماعة من أهل المدينة ، والجبائي وسئل مالك من الشاة يخرق جوفها الصبع حتى يخرج أمعاءها فقال لا أرى أن تذكي ولا يؤكل أي شيء يذكي منها . وقال كثير من الفقهاء ، إنه يراعى أن يلحق فيه حياة مستقرة ، فيذكي ويجوز أن يؤكل وما يعلم أنه لا حياة فيه مستقرة ، فلا يجوز بحال . واختار الطبري الأقل . وقال : كل ما أدرك ذكاهه مما ذكر من طير أو بهيمة قبل خروج نفسه ومفارقة روحه جسده ، لحلال أكله إذا كان مما أحله الله لعباده واختار البلخي ، والجبائي الأول ، فإن قيل : فما وجه تكرير قوله : « وما أهل لغير الله به والمنخنقة والموقوذة » وجميع ما عدد تحريمه في هذه الآية وقد افتتح الآية بقوله : « حرمت عليكم الميتة » والميتة تعم جميع ذلك وإن اختلفت أسباب موته من خنق أو ترد أو نطح أو اهلال لغير الله به أو أكل سبع . وإنما يكون لذلك معنى على قول من يقول : إنها ، وإن كانت فيها حياة إذا كانت غير مستقرة ، فلا يجوز أكلها . قيل : الفائدة في ذلك أن الذين خوطبوا بذلك لم يكونوا يعدون الميت إلا مامات حتف أنفه من دون شيء من هذه الأسباب ، فأعلمهم الله أن حكم الجميع واحد ، وإن وجه الاستباحة هو التذكية المشروعة . وقال السدي إن ناساً من العرب كانوا يأكلون جميع ذلك ، ولا يعدونه ميتاً . إنما يعدون الميت الذي يموت من الوجع .

والتذكية : هو فري الوداج والخلقوم إذا كانت فيه حياة ، ولا يكون بحكم الميت . وأصل الذكاه في اللغة تمام الشيء فمن ذلك الذكاه في السن ، والفهم وهو تمام السن . قال الخليل : الذكاه أن تأتي في السن على قروحه ، وهو سن في ذات الحافر ، هي البرولة في ذات الخف ، وهي الصلوة في ذات الظلف . وذلك تمام استكمال القوة . قال الشاعر :

يفضله اذا اجتهدا عليها تمام السن منه والذكاء

وقيل جرى الذكيات غلاب اي جرى المصار التي قد أسنت ومعنى تمام السن النهاية في الشباب ، فاذا نقص عن ذلك أو زاد ، فلا يقال له الذكاء . والذكاء في الفهم أن يكون فهماً تاماً سريع القبول وذكيت النار إنما هو من هذا تأويله أتت اسماءها فلمعنى على هذا ما ذكيتم أي ما ادركتم ذبحه على التمام .

وقوله : « وما ذبح على النصب » فالنصب : الحجارة التي كانوا يعبدها وهي الاوثان . واحدها نصب ، ويجوز أن يكون واحداً ، وجمعه أنصاب . (وما) وضعه رفع عطف على ما تقدم . وتقديره وحرم عليكم ما ذبح على النصب . وبه قال مجاهد وابن جريج ، وقتادة . وقال ابن جريج : النصب ليست اصناماً انصم يصور وينقش ، وهذه حجارة تنصب ثلثمائة وستون حجراً . ومنهم من يقول ثلثمائة منها الخزاعه ، فكانوا إذا ذبحوا نضحوا الدم على ما أقبل من البيت ، وشرحوا اللحم ، وجعلوه على الحجارة . فقال المسلمون : كان أهل الجاهلية يعظمون البيت بالدم ف نحن أحق أن نعظمه ، فأنزل الله « لن ينال الله لحومها ولا دماؤها . . . » الآية « وقوله : « وان تستقسموا بالأزلام ذلكم فسق » موضع (ان) رفع . وتقديره ، وحرم عليكم الاستقسام بالأزلام . وواحد الأزلام زلم وزلم قال الرازي :

بات يراعيها غلام كالزلم

وهي سهام كانت للجاهلية مكتوب على بعضها أمرني ربي ، وعلى بعضها نهاني ربي ، فاذا أرادوا سفراً أو أمراً يهتم به . ضربوا تلك القداح فان خرج السهم الذي عليه أمرني ربي ، مضى لحاجته وإن خرج الذي عليه نهاني ربي ، لم يمض ، وإن خرج ما ليس عليه شيء أعادوها فبين الله (تعالى) أن ذلك حرام العمل به .

والاستقسام الاستفعال من قسمت أمرى أي قلبته ودبرته قال الرازي :

وتركت قومي يقسمون امورهم اليك أم يتلبثون قليلا

وقيل : معناه طلب قسم الأرزاق بالقдах التي كانوا يتفاهلون بها في اسفارهم وابتداءات أمورهم قال الشاعر يفتخر بقوة عزيمته وانه لا يلتفت إلى ذلك .

أولم اقسم فترئبي القسم (١)

وبه قال ابن عباس ، وقتادة وسعيد بن جبير ، ومجاهد والسدي قال مجاهد : هي سهام العرب ، وكماب فارس والروم كانوا يتقاسمون بها .

وقوله : « ذاكم فسق » معنى هذه الاشياء التي ذكرها فسق يعني خروج من طاعة الله الى معصيته وهو قول ابن عباس ، وأصله من فسقت الرطبة : إذا خرجت من قشرها . قال الزجاج : ولو كان بعض هذه المرفوعات نصباً بتقدير وحرّم الله الدم ولحم الخنزير ، لكان جائزاً إلا انه لم يقرأ به احد والقراءة متبعة ، لا يجوز خلاف ما قرئ به .

وقوله : « اليوم يتأس الذين كفروا من دينكم » نصب اليوم على الظرف . والعامل فيه يتأس ذو والفسق اليوم . وليس يراد به يوماً بعينه ومعناه الآن يتأس الذين كفروا من دينكم ، كما يقول القائل : أنا اليوم قد كبرت ، وهذا لا يصلح إلى اليوم يريد الآن .

ويتأس على وزن فعل يئأس على وزن يفعل - بفتح العين ، وروي بكسرهما - وقيل : يتأس على وزن لعب بكسر اللام ، والعين - وذكر يئأس .

والمعنى ان الله قد حول الخوف الذي كان يلحقكم منكم اليهم ، ويؤمنوا من بطلان الاسلام ، وجاءكم ما كنتم توعدون به من قوله ، ليظهره على الدين كله . والدين اسم لجميع ما تعبد الله به خلقه وأمرهم بالقيام به . ومعنى يتأس انقطع طمعهم من دينكم أن تتركوه ، وترجعوا منه إلى الشرك . وبه قال ابن عباس والسدي وعطاء . وقيل : إن اليوم الذي ذكر هو يوم عرفة من حجة الوداع بعد دخول العرب كلها في الاسلام . ذهب اليه مجاهد ، وابن جريج وابن زيد . وقيل : يوم الجمعة ، لما نظر

(١) في المطبوعة « فتومئني » بدل « فتأمني » . الطبري ٩ - ١٠ مجاز القرآن

لابي عبيدة ١ : ١٥٢ . قسم جمع قسم : الحفظ الرث حبسك الانسان عن حاجته .

النبي (صلى الله عليه وآله) فلم ير الا مسلماً موحداً ، أو لم ير مشركاً .
 وقوله « فلا تخشوهم » هذا خطاب المؤمنين نهام الله ان يخشوا ويخافوا من
 الكفار أن يظهر واطلى دين الاسلام ، ويقهروا المسلمين ويردوهم عن دينهم ، ولكن
 اخشوني وخافوني إن خالفتم امرى واركنتم معصيتي ان احل بكم عقابي وأنزل
 عليكم عذابي وهو قول ابن جرير ، وغيره .

وقوله : « اليوم اكملت لدينكم » في تأويله ثلاثة اقوال :

احدها - قال ابن عباس ، والسدي واكثر المفسرين إن معناه أكملت لديكم
 الفرائض وحسدودي وأمرى ونهى وحلالى وحرامى بتزيلي ما انزلت ، وتبلياني ما
 بينت لديكم ، فلا زيادة في ذلك ، ولا نقصان منه بالنسخ بعد هذا اليوم . وكان ذلك
 اليوم عام حجة الوداع قالوا : ولم ينزل بعد هذا على النبي (ص) شيء من الفرائض
 في تحليل شيء ، ولا تحريمه وأنه (عليه السلام) مضى بعد ذلك بأحدى وعثمانين
 ليلة . وهو اختيار الجبائي والبلخي ، فان قيل : أكان دين الله ناقصاً في حال حتى
 أنه ذلك اليوم ؟ قيل : لم يكن دين الله ناقصاً في حال ، ولا كان إلا كاملاً ، لكن
 لما كان معرضاً للنسخ ، والزيادة فيه . ونزول الوحي لم يمتنع أن يوصف غيره بأنه
 اكمل منه ، حين أمن جميع ذلك فيه . وذلك يجري مجرى وصف العشرة بانها كاملة
 العدد ، ولا يلزم أن توصف بانها ناقصة ، لما كان عدد المئة اكثر منها ، واكمل .
 فكذلك ما قلناه . وقال الحكم وسعيد بن جبير وقتادة معناه أكملت لديكم حجكم
 وأفردتكم بالبلد الحرام تحجون دون المشركين ، ولا يخالطكم مشرك وهو الذي
 اختاره الطبري قال لان الله قد انزل بعد ذلك قوله : « يستفتونك قل الله يفتيكم
 في الكلالة » وقال الفراء هي آخر آية نزلت . وهذا الذي ذكره لو صح لكان
 ترجيحاً لكن فيه خلاف . وقال الزجاج : معنى اكملت لديكم الدين كفتيكم خوف
 عدوكم وأظهرتكم عليهم ، كما تقول : الآن كمل لنا الملك . وكل لنا ما نريد أي
 كفيئنا ما كنا نخافه . وروي عن أبي جعفر وأبي عبد الله (ع) أن الآية نزلت بعد
 أن نصب النبي (ص) علياً علماً للامة يوم غدير خم منصرفه عن حجة الوداع ، فانزل

الله يومئذ « اليوم اكملت لكم دينكم » .

وقوله : « وانعمت عليكم نعمتي » خاطب الله (تعالى) جميع المؤمنين بأنه أنعم نعمته عليهم باظهارهم على عدوهم المشركين ، ونعيمهم بإيأم عن بلادهم ، وقطعه طمعهم من رجوع المؤمنين ، وعودهم إلى ملة الكفر ، وانفراد المؤمنين بالحج والبلد الحرام .
و : قال ابن عباس وقتادة والشمي .

وقوله : « ورضيت لكم الاسلام ديناً » معناه رضيت لكم الاسلام
لأمري والانقياد لطايعتي على ما شرعت لكم من حدوده ، وفرائضه ومعامله ديناً يعني بذلك طاعة منكم لي . فأن قيل : أو ما كان الله راضياً الاسلام ديناً لعباده اليوم أنزلت هذه الآية ؟ قيل : لم يزل الله راضياً لخلقه الاسلام ديناً ، لكنه لم يزل يصف نبيه محمد (صلى الله عليه واله) واصحابه في درجات الاسلام ، ومراتبه درجة بعد درجة ، ومرتبة بعد مرتبة ، وحالا بعد حال حتى اكمل لهم شرائعه وبلغ بهم أقصى درجاته ، ومراتبه ، ثم قال : حين أنزلت هذه الآية « ورضيت لكم الاسلام ديناً » فالصفة التي لها اليوم والحال التي أنتم عليها ، فآزموه ، ولا تفارقوه . قال ابن عباس وعمر وعامر الشامي وقتادة ، كان ذلك يوم الجمعة . وقال الطائوس بن شهاب ، وشهر ابن خوشب ، واكثر المفسرين نزلت هذه الآية يوم عرفة حجة الوداع . وروى حنشل عن ابن عباس ، قال : ولد النبي (ص) يوم الاثنين ، وخرج من مكة يوم الاثنين ، ودخل المدينة يوم الاثنين ، وأنزلت المسائدة يوم الاثنين ، وأنزلت « اليوم اكملت لكم دينكم يوم الاثنين » ورفع الذكر يوم الاثنين . وقال الربيع بن أنس : نزلت في المسير من حجة الوداع . وقوله : « فمن اضطر في نخمصة غير متجانف لإثم » معناه من دعت الضرورة في مجاعة لان الخمصة شدة ضمور البطن لا إثم أي غير مائل إلى إثم .

والخمصة مفعلة ، مثل الجنبة والمنجلة من خمس البطن وهو طيه ، واضطماره من الجوع ، وشدة السغب ها هنا دون أن يكون مخلوقا كذلك . قال النابغة الدنباني

في صفة اسرأة بخمص البطن :

والبطن ذو عكن خميص لين والنحر ينفجه بشدري مقعد (١)
ولم يرد بذلك وصفها بالجوع ، لكن أراد وصفها بلطافة طي ماعلا الاوراك
والانفاذ من جسدها ، لان ذلك المحمود من النساء . فاما الاضطمار من الضرف فكقول
أعشى ثعلبة !

تبيتون في المشتى ملاء بطونكم وجاراتكم غير تبئن خماصاً (٢)
يعني يبيتن مضطرات البطن من الجوع . وقال بعض نحوي البصريين :
المخمصة المصدر من خمصه الجوع . وغيره يقول : هو اسم للمصدر ، وكذلك تقع
المفعلة اسماً في المصادر للتأنيث ، والتذكير : والذي قلناه هو قول ابن عباس وقتادة
والسدي وابن زيد .

وقوله : « غير متجانف لأثم » نصب على الحال . والمتجانف المتمايل للأثم
المنحرف اليه . ومعناه في هذا الموضع المعتمد له القاصد اليه من جنف القوم : إذا
مالوا . وكل اعوج ، فهو اجنف .

والمعنى فمن اضطر الى أكل الميتة ، وما عدى الله تحريمه عند المجاعة الشديدة غير
متعمد الى ذلك ، ولا مختار له ، ولا مستحل له على كل حال ، فان الله أباحه له . تناول
ذلك مقدار ما يمسك ريقه ، لا زيادة عليه . وهو قول أهل العراق . وقال أهل
المدينة : يجوز أن يشبع منه عند الضرورة . وما قلناه قول ابن عباس ، ومجاهد
وقتادة . قال قتادة : « غير متجانف لأثم » أي غير عاص بان يكون باغياً أو محارباً
أو خارجاً في معصية . وقال ابن زيد : لا تأكل ذلك ابتغاء الأثم ولا جرأة عليه .
وقوله : « فان الله غفور رحيم » في الكلام متروك دلّ ما ذكر عليه ، لان
المعنى فمن اضطر في نخصة الى ما حرمت عليه مما ذكرت في هذه الآية غير متجانف
لأثم ، فأكله لدلالة الكلام عليه .

ومعنى « فان الله غفور رحيم » ان الله لمن أكل ما حرمت عليه بهذه الآية

(١) - ديوانه : ٦٦ والاسان : (قد) . العكن : اضطواء البطن . تنفجه : ترفعه .

(٢) دوانه : ١٠٩ . ومجاز القرآن ١ : ١٥٣ .

أكله في نخصة متجانف ، لأنهم غفور لذنوبه أي سائر عليه أكله ، ويعفو عن مؤاخذته به ، وليس يريد أن يغفر له عقاب ذلك ، لانه اباحه له ، فلا يستحق عليه العقاب وهو رحيم أي رفيق بعباده . لان رحمته ورفقه أنه أباح لهم أكل ما حرم عليهم في حال الخوف على النفس وروى المثنى قال : قلنا يارسول الله (ص) إنا بارض يصيبنا فيها نخصة ، فما يصلح لنا من الميتة ؟ قال : إذا لم تصطبجوا أو تعذبوا أو تحتفوا بها بقللا ، فشا نكم بها . وقال الحسن : يأكل منها مسكته . وذكر في تحتفوا خمس لغات : تحتفوا بالهمزة وتحتفوا - بحذفها - وتحتفوا - بقلبها يا - وتحنفوا وتحنفوا - بالتخفيف - والخمأ أصل البردي كانوا يقشرونه ويأكلونه في المجاعة ، فمع وجود ذلك لا يجوز أكل الميتة .

وقوله : « فان الله غفور رحيم » عقيب قوله : « فمن اضطر في نخصة غير متجانف لأنهم » لا يدل على ان له أن يعاقبهم على فعل المباح ، لان الوجه في ذلك أنه أراد أن يصف نفسه بمغفرة الذنوب وسترها ، والصفح عنها ليدل بذلك على أنه أحرى ألا يؤخذ بفعل المباحات التي ليست بذنوب ، كما قال : « إن تعذبهم فأنهم عبادك وإن تغفر لهم فأنك انت العزيز الحكيم » فدل على أن ما يفعله من المغفرة أو العقوبة صواب وحكمة ، ليكون أعم في الدلالة على استحقاقه الاوصاف الحمودة . واجاز بعضهم أن يكون ذلك نواباً لبعض المكلفين قدمه ، كما انه يجوز ان تكون الحدود عقاباً لهم قدمه فلا شبهة في ذلك .

قوله تعالى :

﴿ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُم مِّنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ تَعْلَمُونَ هُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فُكُلُوا مِمَّا امْسَكْنَ عَلَيْكُمْ وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ (٥)
- آية بلا خلاف - .

موضع (ما) رفع ويحتمل أن يكون وحدها اسماً وخبرها قوله : (ذا)
واحد من صلة ذا . وتقديره أي شيء الذي أحل لهم ؟ ويحتمل أن يكون ما وذا
اسماً واحداً ، ورفع بالابتداء وتقديره أي شيء أحل لهم ؟ وأحل لهم خبر الابتداء .
فمنى الآية يسألك يا محمد أصحابك ما الذي أحل لهم أكله من المطاعم ، فقل لهم :
أحل لكم الطيبات منها وهي الحلال الذي أذن لكم ربكم في أكله من الذبائح على
قول الطبري والجبائي ، وغيرها وقال البلخي : الطيبات هو ما يستأذ به . قال قوم :
وأحل لكم أيضاً مع ذلك صيد ما علمتم من الجوارح وهي الكواكب من سباع
الطير ، والبهائم ولا يجوز أن يحتج بحديثنا أن كل شيء مما اصطاده الجوارح من
السباع سوى الكلب إلا ما أدرك ذكاته . وسميت الطير جوارح ، لجرحها أربابها
وكسبها إياهم أقواتهم من الصيد يقال منه : جرح فلان أهله خيراً إذا كسبهم خيراً .
وفلان جارحة أهله يعني كاسبهم ، ولا جارحة لفلانة أي لا كاسب لها قال اعشى
بني ثعلبة :

ذات خد منضج ميسمها تذكر الجارح ما كان اجترح

يعني اكتسب . وقوله : « وما علمتم » تقديره وصيد ما علمتم من الجوارح
وحذف لدلالة الكلام عليه ، لأن القوم على ما روي كانوا سألوا رسول الله (ص)
حين أمرهم بقتل الكلاب عما يحل لهم اتخاذها ، وصيده ، فأمر الله (تعالى)
فيما سألوا عنه هذه الآية ، فاستثنى (عليه السلام) مما كان حرم اتخاذها منها ،
وأمر بقتله كلاب الصيد ، وكلات الماشية ، وكلات الحرث وأذن في اتخاذ ذلك ذكرت
ذلك سلمى أم رافع عن أبي رافع . قال جاء جبرائيل إلى النبي (ص) يستأذن عليه ، فأذن
له فقال : قد أذنك يا رسول الله فقال : أجل ولكننا لا ندخل بيتاً فيه كلب . قال
أبو رافع : فأمرني رسول الله (صلى الله عليه وآله) أن أقتل كل كلب بالمدينة ،
فقتلت حتى انتهيت إلى امرأة عندها كلب يبيع عليها ، فتركته رحمة لها . وجاءت
إلى رسول الله (ص) فاخبرته ، فأمرني فرجعت ، وقتلت الكلب ، فجاءوا فقالوا :
يا رسول الله ما محل لنا من هذه الامة التي أمرت بقتلها ، فسكت رسول الله (ص)

فأنزل الله « يسألونك ماذا احل لهم قل احل لكم الطيبات وما علمتم من الجوارح مكليين » وبه قال عكرمة ومحمد بن كعب القرطبي واختلفوا في الجوارح التي ذكر الي الاية : بقوله : « وما علمتم من الجوارح مكليين » فقال قوم : هو كل ما علم فم يصد فيتململه بهيمة كانت او طيراً . ذهب اليه الحسن ، ومجاهد وحثيمة بن عبد الرحمن . ورووه عن ابن عباس ، وطاؤوس وعلي بن الحسين وابي جعفر (ع) وقالوا : الفهد والبازي من الجوارح . وقال قوم : عنى بذلك الكلاب خاصة دون غيرها من السباع . ذهب اليه الضحاك والسدي وابن عمر وابن جريج . وهو الذي رواه أصحابنا عن ابي عبد الله (ع) فاما ما عدا الكلاب ، فما ادرك ذكاته ، فهو مباح ، وإلا فلا يحل أكله . ويقوي قولنا قوله تعالى : « مكليين » وذلك مشتق من الكلب ومن صاد بالباز والصقر لا يكون مكلياً .

وقوله : « مكليين » نصب على الحال وتقديره وأحل لكم صيد ما علمتم من الجوارح مكليين أي في هذه الحال . يقال : رجل مكلب وكلاب إذا كان صاحب صيد بالكلاب . وفي ذلك دليل على أن صيد الكلب الذي لم يعلم ، حرام إذا [لم] (١) تدرك ذكاته .

وقوله : « تعلمونهم بما علمكم الله » . معناه تؤدبون الجوارح ، فتعلمونهم طلب الصيد لكم بما علمكم الله من التأديب الذي أدبكم به . وقال بعضهم : معناه كما علمكم الله . ذهب اليه السدي . وهذا ضعيف لأن من المعنى الكاف لا يعرب في الافة ، ولا بينها تقارب ، لان الكاف للتشبيه ومن للتبعيض واختلفوا في صفة التعليم للكلاب فقال بعضهم : هو ان يحتشلي لطلب الصيد إذا أرسله صاحبه ، ويمسك عليه إذا أخذه ، فلا يأكل منه ويستجيب له إذا دعاه . فإذا توالى منه ذلك كان معلماً . ذهب إليه ابن عباس وعط وابن عمر والشعبي وطاؤوس وابراهيم والسدي . قال عطاء : إذا أكل منه فهو ميتة . وقال ابن عباس : إذا أكل الكلب من الصيد ، فلا تأكل منه فاما امسك على نفسه . وهو الذي دلت عليه أخبارنا . غير أنهم اعتبروا ان يكون

أكل الكلب للصيد دائماً . فاما إذا كان نادراً ، فلا بأس بأكل ما أكل منه . وقال ابو يوسف ، ومحمد : حد التعليم أن يفعل ذلك ثلاث مرات . وقال قوم : لاحد لتعليم الكلاب ، فإذا فعل ما قلناه ، فهو معلم . وقد دل على ذلك رواية اصحابنا ، لانهم رووا أنه إذا أخذ كلب مجوسي فعلمه في الحال ، فاصطاد به ، جازأكل ما يقتله . وقد بينا أن صيد غير الكلب ، لا يحل أكله الا ما أدرك ذكاته . فلا يحتاج أن تراعي كيف تعلمه ، ولا اكله منه . ومن أجاز ذلك أجاز أكل ما اكل منه البازي والصقر . ذهب اليه عطاء وابن عباس والشامي وابراهيم ، وقالوا : تعلم البازي هو أن يرجع إلى صاحبه . وقال قوم : جوارح الطير والسباع سواء في ذلك ما أكل منه ، وما لا يؤكل . روي ذلك عن النبي (ص) والشامي وعكرمة ، وابن جريج . وقال قوم : تعليم كل جارحة من البهائم والطير واحد وهو أن يشلى على الصيد ، فيستشلى ، ويأخذ الصيد ، ويدعوه صاحبه ، فيجيب ، فإذا كان كذلك كان معلماً اكل منه أو لم يأكل . روي ذلك عن سلمان رواه قتادة عن سميد بن المسيب ، عن سلمان ، قال : وان اكل ثلثه فكل . وبه قال سعد بن ابي وقاص . وقال لو لم يبق إلا جنسية ، جازأكلها وبه قال ابو هريرة ، وابن عمر . وقد بينا مذهبنا في ذلك وهو الذي رواه عدي بن حاتم عن النبي (صلى الله عليه واله) .

وقوله : « فكلوا مما امسكن عليكم » يقوي قول من قال : ما أكل منه الكلب لا يجوز أكله ، لانه أمسك على نفسه . ومن شرط استباحة ما يقتله الكلب أن يكون صاحبه سمى عند إرساله ، فان لم يسم لم يحزله اكله إلا إذا ادرك ذكاته وحده أن يحده يتحرك : عينه أو أذنه أو ذنبه ، فيذكيه حينئذ بفري الحلقوم والادواج ، واختلفوا في (من) [من] قوله : « مما امسكن عليكم » فقال قوم : هي زائدة ، لان جميع ما أمسكه ، فهو مباح . وتقديره فكلوا مما امسكن عليكم . وجرى ذلك مجرى قوله : « يكفر عنكم من سيئاتكم » وقوله : « وينزل من السماء من جبال فيها من برد » وتقديره وينزل من السماء جبالا فيها برد . وقال بعضهم : وينزل من

السما من جبال فيها من برد أي من السماء من برد يجعل الجبال من برد في السما ويجعل الانزال منها وانكر قوم ذلك وقالوا (من) للتبويض وقوي قولهم : قد كان من مطر وكان من حديث . يقول هل كان من مطر ، وهل كان من حديث عندكم ونكفر عنكم من سيئاتكم ما يشاؤه ويريده . وقوله : « وينزل من السماء من جبال فيها من برد » يحيز حذف (من) برد ولا يحيز حذفها من الجبال . ويقول : المعنى وينزل من السماء من امثال جبال برداً ، ثم أدخلت في من البرد منبر عنده عن امثال الجبال . وقد أقيمت الجبال مقام الامثال . والجبال هي جبال فلا يحيز حذف (من) من الجبال ، لأنها دالة على أن في السماء الذي أنزل منه البرد امثال جبال برد ، لا جبال برد . واجاز حذف (من) من برد ، لان البرد مفسر من الامثال ، كما يقال : عندي رطلان زيتاً ، ومن زيت . وليس عندك الرطلان وإنما عندك المقدار ، فن تدخل في المفسر وتخرج منه ، وكذلك عندهذا القائل من السماء من امثال جبال ، وليس بجبال . وقال : فان كان أنزل من جبال في السماء من برد جبالاً ، ثم حذف الجبال الثانية فالجبال الأولى في السماء جاز كما يقال : أكلت من الطعام يريد أكلت من الطعام طعاماً ، ثم يحذف الطعام ، ولا يحذف (من) . والاقوى أن تكون من في الآية للتبويض ، لان ما يمسه الكلب من الصيد ، لا يجوز أكل جميعه لان في جلته ما هو حرام من الدم ، والفرث والغدد ، وغير ذلك مما لا يجوز أكله ، فاذا قال : فكلوا مما امسكن عليكم ، أفاد ذلك بعض ما أمسكن ، وهو الذي أباح الله أكله من اللحم ، وغيره . وقوله : « ونكفر عنكم من سيئاتكم » قد بينا الوجه فيه وسنبين الوجه في قوله : « من السماء جبال فيها من برد » إذا انتهينا اليه ان شاء الله .

وقوله : « واذكروا اسم الله عليه » صريح في وجوب التسمية عند الارسال . وهو قول ابن عباس والسدي وغيرهما . وقوله : « واتقوا الله » معناه واجتنبوا ما نهاكم عنه ، فلا تقربوه ، واحذروا معاصيه في ارتكاب ما نهاكم عنه في أن تأكلوا من صيد الكلب غير المألم ، أو مما لم يمسه عليكم ، أو تأكلوا مما لم يمسّ

الله عليه من الصيد ، والذبايح مما صاده اهل الاوثان والاصنام « ان الله سريع الحساب » معناه التخويف بأنه سريع حسابه لمن حاسبه على نعمه ، لا يشغله حساب بعض عن بعض . ومتى غاب الكتاب والصيد عن العين ، ثم رآه ميتاً لا يجوز أن يأكله ، لانه يجوز أن يكون مات من غير قتل الصيد . وفي الحديث : (كل ما أصميت ولا تأكل ما أنميت) فمضى أصميت أن تصطاد بكتاب أو غيره ، فمات وأنت تراه مات بصيدك . واصل الصميان المرعة والخفة : ومعناه هاهنا ما أسرع فيه الموت وأنت تراه . ومعنى ما أنميت ما غاب عنك فلا تدري مات بصيدك أو بعارض آخر يقال نمت الرمية : إذا مضت والسهم فيها . وأنميت الرمية : إذا رميتها ، ففضيت ، والسهم فيها قال امرؤ القيس :

فهو لا تنمى رميته ماله لا عد من قره

وقال الحارث بن ولة الشيباني :

قالت سليمة فد غنيت فتى فالآن لا تصمى ولا تنمى

أي عشت ومتى اخذ الكلب الصيد ومات في يده من غير أن يجرحه ، لم يجز أكله . واجاز قوم ذلك . والاول أحوط . وكل من لا تؤكل ذبيحته من أجناس الكفار ، لا يؤكل صيده أيضاً . فأما الاصطياد بكتابه المتعلمه فجاز إذا صاده المسلم .

قوله تعالى :

﴿ الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتِ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ وَالْمَحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمَحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ

وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٥) آية بلا خلاف .

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه أحل للمؤمنين الطيبات ، وهي الحلال على ما بينا القول فيه في الآية الاولى ، دون ما حرم في الآية المتقدمة . وقيل : معنى الطيبات ما يستلذ ويستطاب . وظاهر الآية على هذا يقتضي تحليل كل مستطاب إلا ما قام دليل على تحريمه .

وقوله : « وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم » رفع بالابتداء « وحل لكم » خبره . وذلك يختص عند أكثر اصحابنا بالحبوب ، لأنها المباحة من أطعمة أهل الكتاب ، فاما ذبائحهم وكل ما أسح يباشرونه بأيديهم فإنه نجس ولا يحل استعماله وتذكيتهم لا تصح لأن من شرط صحتها التسمية ، لقوله : ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وهؤلاء لا يذكرون اسم الله . وإذا ذكروه قصدوا بذلك اسم من أبدع شرع موسى أو عيسى أو اتخذ عيسى ابناً . وكذب محمداً (صلى الله عليه وآله) وذلك غير الله . وقد حرم الله ذلك بقوله : « وما أهل لغير الله به » على ما مضى القول فيه وأكثر المفسرين على أن قوله : « وطعام الذين أوتوا الكتاب » المراد به ذبائحهم وبه قال قوم من اصحابنا : فمن ذهب اليه الطبري والبلخي والجبائي وأكثر الفقهاء ، ثم اختلفوا ، فهم من قال : أراد بذلك ذبائح كل كتابي ممن أنزل عليه التوراة والانجيل ، أو ممن دخل في ملتهم ودان بدينهم ، وحرم ما حرموا ، وحل ما حللوا . ذهب اليه ابن عباس والحسن وعكرمة وسعيد بن المسيب ، والشعبي وابن جريج ، وعطاء الحسك وقتادة . واجازوا ذبائح نصارى بني تغلب وقال آخرون : إنما عني به الذين أنزلت التوراة والانجيل عليهم ، ومن كان دخيلاً فيهم من سائر الامم ، ودان بدينهم ، فلا تحمل ذبائحهم . حكى ذلك الربيع عن الشافعي من الفقهاء . وروي تحريم ذبائح نصارى تغلب عن علي (عليه السلام) ورواه سعيد بن جبير عن ابن عباس . وقال مجاهد ، وابراهيم وابن عباس وقتادة والسدي والضحاك ، وابن زيد وابو الدرداء إن اطعام الذين أوتوا الكتاب ذبائحهم وغيرها من الاطعمة .

وبه قال الطبري والجبائي والبلخي وغيرهم .

وقوله : « وطعامكم حل لهم » فيه بيان إن طعامنا ايضاً حل لهم ، فان قيل فما معنى ذلك ، وهم لا يستحلون طعامنا بتحليلنا لهم ذلك ؟ قلنا عنه جوابان : احدهما - ان الله بين بذلك أنه حلال لهم ذلك سواء قبلوه ، أو لم يقبلوه . والثاني - أن يكون حلال للمسلمين بذله لهم ، ولو كان محرماً عليهم ، لما جاز لمسلم بذله اياه .

وقوله : « والمحصنات من المؤمنات » معناه واحل لكم العقد على المحصنات يعني العفائف من المؤمنات . وقيل هن الحرائر منهن ، ولا يدل ذلك على تحریم من ليس بعفيفة ، لان ذلك دليل خطاب يترك لدليل يقوم على خلافه ، ولا خلاف أنه لو عقد على من ليس بعفيفة ، ولا امة كان عقده صحيحاً غير مفسوخ ، وان كان الاولى تجنبه . وكذلك لو عقد على أمة بشرط جواز العقد على الأمة على ما مضى القول فيه . واختلاف المفترون في المحصنات التي عناهن ها هنا فقال بعضهم غنى بذلك الحرائر خاصة : فاجرة كانت أرعيفة وحرموها إمام اهل الكتاب بكل حال لقوله : « ومن لم يستطع منكم طولا ان ينكح المحصنات فمأملكت إيمانكم من فتياتكم المؤمنات » . ذهب اليه مجاهد وطارق بن شهاب ، وعامر الشعبي والحسن وقتادة . وقال اخرون : أراد بذلك العفائف من الفريقين : حرائر كن او إماء ، وأجازوا العقد على الامة المكتناية . روى ذلك أيضاً عن مجاهد ، وعامر الشعبي وسفين وابراهيم والحسن بن ابي الحسن وقتادة في رواية ، ثم اختلفوا في المحصنات من الذين أوتوا الكتاب ، فقال قوم : هو عام في العفائف منهن : حرة كانت أو أمة ، حربية كانت اودمية . وهو قول من قال المراد بالمحصنات العفائف . وقال اخرون : أراد الحرائر منهن : حرييات كن اودميات . وعلى قول الشافعي المراد بذلك من كان من نساء بني اسرائيل دون من دخل فيهن من سائر الملل . وقال قوم : أراد بذلك الذميات منهن . ذهب اليه ابن عباس . واختار الطبري أن يكون المراد بذلك الحرائر

من المسلمات والكتابات. وعندنا لا يجوز العقد على الكتانية نكاح الدوام،
انوله تعالى: «ولا تنكح المشركات حتى يؤمن»، ولقوله: «ولا تمسكوا بمعصم
الكوافر» فاذا ثبت ذلك، قلنا في قوله: «والمحصنات من الذين اوتوا الكتاب»
تأويلان.

احدهما - ان يكون المراد بذلك اللائي أسلمن منهن. والمراد بقوله: «والمحصنات
من المؤمنات» من كن في الاصل مؤمنات. ولدن على الاسلام قيل: إن قوماً
كانوا يتخرجون من العقد على الكافرة إذا أسلمت فبين الله بذلك أنه لا حرج في
ذلك، فلذلك أفردهن بالذكر حتى ذلك البلخي.

والثاني - أن يخص ذلك بنكاح المتعة أو ملك اليمين، لأنه يجوز عندنا وطؤها
بعقد المتعة، وملك اليمين على أنه روى أبو الجارود عن أبي جعفر (ع) أن ذلك
منسوخ بقوله: «ولا تنكح المشركات حتى يؤمن» روى عن أبي عبد الله (ع)
أنه قال: هو منسوخ بقوله: «ولا تمسكوا بمعصم الكوافر» وقوله: «وإذا
أتت موهن أجورهن» يعني هورهن. وهو عوض الاستمتاع بهن. وهو قول
ابن عباس، وجميع المفسرين.

وقوله: «محصنين غير مسافحين ولا متخذي أخذان» نصب على الحال وتقديره
أحل لكم المحصنات من الفريقين، وأنتم محصنون غير مسافحين، ولا متخذي أخذان
يعني اغفاء غير مسافحين بكل فاجرة، وهو الزنا، ولا متخذي أخذان يعني
اعمال غير مسافحين، ولا متخذي أخذان، ولا متمردين ببغية واحدة، خادنها
وخادته اتخذها لنفسه صديقة يفجر بها. وقد بينا معنى الاحصان ووجوهه، ومعنى
السباح والخدن في سورة النساء، فلا وجه لاعادته وبذلك قال ابن عباس وقتادة
والحسن.

وقوله: «ومن يكفر بالآيمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين»
يعني من يمجده ما أمر الله الاقرار به، والتصديق به من توحيد الله، ونبوة نبيه،

والاقرار بما جاء به فقد حبط عمله يعني الاعمال التي يعملها ، ويمتقدها قربات إلى الله ، فانها تنحبط ، ولا يستحق عليها ثواباً ، بل يستحق عليها العقاب ، « وهو في الآخرة من الخاسرين » يعني الها لكين الذين غبنوا نفوسهم حظها من ثواب الله بكفرهم ، واستحقاقهم العقاب على جحدهم التوحيد ، والاسلام . وقال قوم : إن قوله : « ومن يكفر بالايمان » عني به اهل الكتاب ، لان قوماً تخرجوا من نكاح نساء أهل الكتاب ، واكل طعامهم وما بين الله في هذه الآية . ذهب اليه قتادة وابن جريج ومجاهد وابن عباس . فان قيل ما معنى « ومن يكفر بالايمان » قيل : الايمان هو الاقرار بتوحيد الله ، وصفاته ، وعدله ، والاقرار بالنبي (صلى الله عليه وآله) وما جاء به من عند الله . فن جحد ذلك أو شيئاً منه كان كافراً بالايمان . وقد حبط عمله الذي يرجو به الفوز والنجاة . وهو في الآخرة من الخاسرين . وقال مجاهد : معناه من يكفر بالله . قال البلخي لا يعرف تأويل مجاهد في اللغة .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْكُمْ مَنْ جُنبًا فَاطَّهَرُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صِدَأً طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (٦) - آية بلا خلاف -

[القراءة]

قرأ نافع وابن عامر والكسائي وحفص ويعقوب ، والاعشى إلا الدقار « وارجلكم » - بالنصب - الباقون بالجر وقرأ لمستم بسلا الف حمزة والكسائي

وخلف الباكون لامستم بالف هاهنا وفي النساء هذا خطاب للمؤمنين أمرهم الله إذا أرادوا القيام إلى الصلاة ، وهم على غير طهر ، أن يغسلوا وجوههم ، ويفعلوا ما أمرهم الله به فيها . وحذف الارادة ، لان في الكلام دلالة عليه ، ومثله « فإذا قرأت القرآن فاستمعذ بالله » ومعناه وإذا اردت قراءة القرآن فاستمعذ ، وإذا قت فيهم فأقت لهم الصلاة ومعناه فاردت أن تقم لهم الصلاة . ثم اختلفوا هل يجب ذلك كلما أراد القيام إلى الصلاة او بعضها او في اي حال هي ؟ فقال قوم : المراد به إذا اراد القيام اليها ، وهو على غير طهر . وهو الذي اختاره الطبري والبلخي والجبائي والزجاج وغيرهم . وهو المروي عن ابن عباس ، وسعد بن ابي وقاص ، وابي موسى الاشعري وأبي العالية ، وسعيد بن المسيب وجابر بن عبد الله ، وابراهيم والحسن والضحاك ، والاسود والسدي ، وغيرهم . وقال آخرون : معناه إذا قمتم من نومكم إلى الصلاة ذهب اليه زيد ابن اسلم والسدي وقال آخرون : المراد به كل حال قيام الانسان إلى الصلاة ، فعليه ان يجدد طهر الصلاة . ذهب اليه عكرمة . وقال : كان علي يتوضأ عند كل صلاة ، ويقرأ هذه الآية . وقال ابن سيرين إن الخلفاء كانوا يتوضئون لكل صلاة . والاول هو الصحيح عندنا . وما روي عن علي (عليه السلام) في تجديد الوضوء عند كل صلاة محمول على الندب . وقال قوم : كان الفرض أن يتوضأ لكل صلاة ، ثم نسخ ذلك بالتخفيف ، وهو المروي عن ابن عمر انه حدثه أسماء بنت زيد بن الخطاب أن عبد الله بن حنظلة بن ابي عامر الغسيل حدثها أن النبي صلى الله عليه وآله أمر بالوضوء عند كل صلاة ، فشق ذلك عليه فأمر بالسواك ورفع عنه الوضوء لإلّا من حدث ، فكان عبد الله يرى أن فرضه عليه ، فكان يتوضأ وروى سليمان بن بريدة عن ابيه قال : كان رسول الله (صلى الله عليه وآله) يتوضأ لكل صلاة ، فلما كان عام الفتح صلى الصلوات بوضوء واحد . فقال عمر : يا رسول الله صنعت شيئا ما كنت تصنعه ! قال : عهداً فعملته يا عمر . وقال الحسين بن علي المغربي : معنى إذا قمتم إذا عزمتم عليها وهممتم بها . قال الراجز للرشيدي :

ما قاسم دون الفتى ابن امه وقد رضىناه فقم فسمه
فقال : يا أعرابي ، ما رضىت ان تدعونا إلى عقد الامر له قعوداً حتى أمرتنا
بالقيام ، فقال : قيام عزم لا قيام جسم . وقال حريم الهمداني :
فحدثت نفسي أنها أو خيالها - اتانا عشاء حين قما لنهجعاً

أي حين عزمنا للهجوع . وأقوى الأقوال ما حكيناه أولاً من ان الفرض
بالوضوء يتوجه إلى من اراد الصلاة وهو على غير طهر ، فاما من كان متطهراً ،
فعمله ذلك استحباباً . وما روي عن النبي (ص) والصحابة في تجديد الوضوء ، فهو
محمول على الاستحباب في جميع الأحوال ، لاجتماع أهل العصر على أن الفرض في
الوضوء كان في كل صلاة ، ثم نسخ ، فعلنا بذلك أن ما روي من تجديد الوضوء ،
كان على وجه الاستحباب . وقال قوم : إن الله (تعالى) أنزل هذه الآية أعلاماً
للنبي (صلى الله عليه وآله) أنه لا وضوء عليه إلا إذا قام إلى الصلاة دون غيرها
من الاعمال ، لانه كلن إذا أحدث امتنع من الاعمال حتى يتوضأ فأباح الله له
بهذه الآية أن يفعل ما بداله من الاعمال بعد الحدث إلى عمل الصلاة ، توضأ أو لم
يتوضأ . وأمره بالوضوء للصلاة . روى ذلك عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم
عن عبد الله بن علقمة عن أبيه قال : كان رسول الله (صلى الله عليه وآله) إذا بال لم
يرد جواب السلام حتى يتطهر للصلاة ، ثم يحجب حتى نزلت هذه الآية .

وقوله : « فاعسلوا وجوهكم » أمر من الله بغسل الوجه واختلفوا في حد
الوجه الذي يجب غسله ، فحده غفدا من قصاص شعر الرأس إلى محاذي شعر الذقن
طولا وما دخل بين الوسطى والابهام عرضاً ، وما خرج عن ذلك فلا يجب غسله .
وما نزل من الشعر عن المحادر ، فلا يجب غسله . وقال بعضهم : ما ظهر من بشرة
الانسان من قصاص شعر رأسه منحدرأ إلى منقطم ذقنه طولا ، وما بين الاذنين
عرضاً . قالوا والاذنان وما بطن من داخل الفم والانف والعين ، فليس من الوجه ،
ولا يجب غسل ذلك ، ولا غسل شيء منه . واما ما غطاه الشعر كالذقن ، والصدغين ،

فان اسرار الماء على ما علا الشعر عليه يحجزى من غسل ما بطن منه من بشرة الوجه ، لان الوجه عندهم ما ظهر لعين الناظر من ذلك يقابلها دون غيره . وهذا بعينه مذهبنا . إلا ما خرج عن الابهام والوسطى إلى الاذن ، فانه لايجب غسله . ذهب إلى ما حكيناه إبراهيم ، ومغيرة والحسن وابن سيرين ، وشعبة والزهري وربعية وقتادة ، والقاسم بن محمد وابن عباس ، وابن عمر . قال ابن عمر : الاذانان من الرأس . وبه قال قتادة والحسن ، ورواه أبو هريرة عن النبي (صلى الله عليه واله) وقال آخرون : الوجه كل ما دون منابت شعر الرأس إلى منقطع الذقن طولا ، ومن الاذن إلى الاذن الأخرى عرضاً ما ظهر من ذلك لعين الناظر ، وما بطن منه من منابت شعر اللحية ، والعارضين ، وما كان منه داخل الفم والأنف ، وما أقبل من الاذنين على الوجه . وقالوا : يجب غسل جميع ذلك ومن ترك شيئاً منه لم تجزه الصلاة . ذهب إليه ابن عمر في رواية نافع عنه ، وأبو موسى الأشعري ، ومجاهد وعطاء والحكم ، وسعيد بن جبير وطاووس ، وابن سيرين والضحاك ، وأنس بن مالك وأم سلمة ، وأبو أيوب وأبو امامة ، وعمار بن ياسر وقتادة كلهم قالوا بتخليل اللحية ، فاما غسل باطن الفم ، فذهب إليه مجاهد ، وحامد وقتادة . واما من قال : ما أقبل من الاذنين يجب غسله ، وما أدبر يجب مسحه فالشعبي . وقد بينا مذهبنا في ذلك . والذي يدل على صحة ذلك أن ما قلناه يجمع على انه من الوجه . ومن ادعى الزيادة فمليه الادلة . واستوفينا ذلك في مسائل الخلاف وتهذيب الاحكام .

وقوله : « وايديكم إلى المرافق » منصوب بالمعطف على الوجوه الواجب غسلها . ويجب عندنا غسل الأيدي من المرافق ، وغسل المرافق معها إلى رؤوس الاصابع ، ولا يجوز غسلها من الاصابع إلى المرافق (وإلى) في الآية بمعنى مع كقوله : « تاكلوا اموالهم الى اموالكم » وقوله : « من انصاري إلى الله » وأراد بذلك (مع) قال اسرؤ القيس :

له كفل كالدعص لبدنه الندى الى حارك مثل الرتاج المضرب

وقال النابغة الجعدي :

ولوح ذراعين في بركة الى جؤجؤ رهل المنكب

اراد مع حارك ومع رهل . وطعن الزجاج على ذلك فقال : لو كان المراد بالي مسح ، لوجب غسل اليد إلى الكتف ، لتناول الاسم له . وإنما المراد بالي الغاية والانتهاء ، لكن المرافق يجب غسلها مع اليدين . وهذا الذي ذكره ليس بصحيح ، لانا لو خلينا ، وذلك ، لقلنا بما قاله . لكن خرجنا بدليل . ودليلنا على صحة ما قلناه : اجماع الامة على أنه متى بدأ من المرافق كان وضوءه صحيحاً وإذا جعلت غاية ففيه الخلاف . واختلف أهل التأويل في ذلك ، فقال مالك بن أنس : يجب غسل اليدين إلى المرفقين ، ولا يجب غسل المرفقين . وهو قول زفر . وقال الشافعي : لا أعلم خلافاً في ان المرافق يجب غسلها . وقال الطبري : غسل المرفقين ، وما فوقها مندوب اليه غير واجب . وإنما اعتبرنا غسل المرافق ، لاجماع الامة على أن من غسلها صحت صلاته . ومن لم يغسلها ، ففيه الخلاف . والمرافق جمع مرفق . وهو المكان الذي يرتقى به ، ويتكأ عليه على المرفقة وغيرها .

وقوله : « وامسحوا برؤوسكم » اختلفوا في صفة المسح ، فقال قوم : بمسح منه ما يقع عليه اسم المسح ، وهو مذهبنا . وبه قال ابن عمر ، والقاسم بن محمد ، وعبد الرحمن بن ابي ليلى ، وابراهيم والشمي وسفيان . واختاره الشافعي واصحابه والطبري . وذهب قوم إلى انه يجب مسح جميع الرأس ذهب اليه مالك . وقال ابو حنيفة ، وابو يوسف ومحمد : لا يجوز مسح الرأس بأقل من ثلاثة أصابع . وعنه روايتان فيها خلاف ، ذكرناهما في الخلاف . وعندنا لا يجوز المسح إلا على مقدم الرأس . وهو المروي عن ابن عمر والقاسم بن محمد ، واختاره الطبري . ولم يعتبر احد من الفقهاء ذلك . وقاوا : أي موضع مسح أجزاء وإنما اعتبرنا المسح ببعض الرأس ، لدخول الباء الواجبة ، للتبويض لان دخولها في الموضع الذي يتعمد الفعل فيه بنفسه لا وجه له غير التبعض وإلا كان لغواً . وحملها على الزيادة لا يجوز مسح

إمكان حملها على فائدة جديدة ، فان قيل : يلزم على ذلك المسح ببعض الوجه في التيمم قلنا كذلك نقول ، لانا نقول بمسح الوجه من قصاص الشمر إلى طرف الانف ومن غسل الرأس ، فانه لا يجزيه عن المسح عندنا . وخالف جميع الفقهاء في ذلك ، وقالوا يجزيه لانه يشتمل عليه . وهذا غير صحيح ، لان حد المسح هو إمرار العضو الذي فيه نداوة على العضو الممسوح من غير أن يجري عليه الماء . والفعل لا يكون الا بجريان الماء عليه ، فعناهما مختلف ، وليس إذا دخل المسح في الفعل يسمى الفعل مسحاً ، كما أن العمامة لا تسمى خرقة ، وان كانت تشتمل على خرق كثيرة .

وقوله : « وارجلكم الى الكعبين » عطف على الرؤوس فن قرأ بالجر ذهب إلى انه يجب مسحها كما وجب مسح الرأس ، ومن نصبها ذهب إلى انه معطوف على موضع الرؤوس ، لان موضعها نصب لوقوع المسح عليها ، وانما جر الرؤوس لدخول الباء الموجبة للتعبيض على ما بيناه فالقراءتان جميعاً تقييدان المسح على ما نذهب اليه . ومن قال بالمسح ابن عباس والحسن البصري وابو علي الجبائي ومحمد بن جرير الطبري ، وغيرهم ممن ذكرناهم في الخلاف ، غير أنهم أوجبوا الجمع بين المسح والغسل للمسح بالكتاب ، والغسل بالسنة وخيرة الطبري في ذلك . وأوجبوا كلهم استيماب جميع الرجل ظاهرأ وباطناً . وعندنا أن المسح على ظاهرهما من رؤوس الأصابع إلى الكعبين . وهما الفاتان في وسط القدم على ما استدل عليه . وقال عكرمة عن ابن عباس : الرضوء غسلمان ومسحتان . وبه قال أنس بن مالك . وقال عكرمة ليس على الرجلين غسل إنما فيهما المسح . وبه قال الشعبي : ألا ترى أن التيمم بمسح ما كان غسلاً ويلغى ما كان مسحاً . وقال قتادة اقترض الله مسحتين وغسلتين . روى أوس ابن أبي أوس قال : رأيت النبي (صلى الله عليه وآله) توضأ ومسح على نعليه ، ثم قام فصلى . وروى حذيفة قال : أتى رسول الله (ص) سباطة قوم ، فبال عليها فأعماً ، ثم دعا بماء ، فتوضأ ومسح على نعليه . وروى حبة الغري قال : رأيت علي بن ابي طالب (عليه السلام) شرب في الرحبة قائماً ، ثم توضأ ومسح على نعليه . وروي عن ابن عباس أنه وصف وضوء رسول الله (صلى الله عليه وآله) فمسح

على رجله . وعنه أنه قال : إن كتاب الله المسح ويأبى الناس إلا الفصل . وعن
أمير المؤمنين علي (عليه السلام) أنه قال ما نزل القرآن إلا بالمسح . فان قيل :
القراءة بالجر ليست على العطف على الرؤوس في المعنى . وإنما عطف عليها على طريق
المجاورة ، كما قالوا : حجر ضب خرب ، وخرب ، من صفات الحجر لا الضب وكما
قال الشاعر :

كان بشيراً في عرائن وبله كبير اناس في مجاد مزمل
والمزمل من صفة الكبير لا البجاد . وقال الاعشى :
لقد كان في حول نواء ثوبته تقضى لبانات ويسام سأم
قلنا : هذا لا يجوز من وجوه :

احدها - ما قال الزجاج أن الاعراب بالمجاورة ، لا يجوز في القرآن ، وإنما
يجوز ذلك في ضرورة الكلام والشعر .

والثاني - أن الاعراب بالمجاورة لا يكون مع حرف العطف فاما قول الشاعر :

فهل انت ان ماتت اتانك راحل الى آل بسطام بن قيس مخاطب
قالوا : جر مع حرف العطف الذي هو الفاء ، فإنه يمكن أن يكون أراد الرفع
وإنما جر الراوي وهما . ويكون عطفاً على راحل يكون قد أقوى لان القصيدة
مجزورة . وقال قوم : أراد بذلك الامر وإنما جر لاطلاق الشعر .

والثالث - أن الاعراب بالمجاورة إنما يجوز مع ارتفاع اللبس . فاما مع
حصول اللبس ، فلا يجوز ، ولا يشتبه على احد أن خرب من صفة حجر ، لا الضب .
وكذلك قوله : مزمل من صفة الكبير لا البجاد . وليس كذلك في الآية ، لان
الأرجل يمكن أن تكون ممسوحة ومفسولة ، فاما قول الشاعر : نواء ثوبته ، فأنما
جره بالبدل من المحول والمعنى لقد كان في نواء ثوبته تقضى لبانات . وهو من
بدل الاشتمال ، كقوله : « قتل اصحاب الاخدود النار » . وقول الشاعر :

لم يبق الا اسير غير منقلت وموثق في عقال الامر مكبول
فليس خنض موثق على المجاورة ، لان معنى البيت لم يبق غير اسير فالأمر بمعنى

غير وهي تماقبتها في الاستثناء . فقوله غير موثق عطف المعنى على موضع اسير . وتقديره لم يبق غير اسير وغير منفلت . واما قوله : « وحوور عين » في قراءة من جرهما ، فليس بمجورور على المجاورة ، بل يحتمل امرين :

احدهما - أن يكون عطفاً على قوله : « يطوف عليهم ولدان مخلدون باكواب وباريق وكأس من معين » الى قوله : « وحوور عين » عطف على اكواب . وقولهم : انه لا يطاق إلا بالكأس غير مسلم ، بل لا يمتنع أن يطاق بالحوور العين كما يطاق بالكأس وقد ذكر في جملة ما يطاق به الفاكة واللحم .

والثاني - أنه لما قال : « اولئك المقربون في جنات النعيم » عطف بحور عين على جنات النعيم فكانه قال : هم في جنات النعيم . وفي مقاربة أو معاشرة حور عين . ذكره أبو علي الفارسي ، فلما من قال : الرجلان ممسوحان ويراد بالمسح الغسل ، فقوله : يبطل بما قلناه من أن المسح غير الغسل . واستشهدهم بقولهم : تمسحت للصلاة وأنهم سموا الغسل مسحاً . وقوله : « فطفق مسحاً بالسوق والاعناق » ، وأنه أراد غسلها باطل بما قدمناه ، ولانه لو كان ذلك محتملاً لفة ، لما احتتمل شرعاً ، لان الشرع فرق بين الغسل والمسح ، ولذلك قالوا بعض اعضاء الطهارة مغسولة ، وبعضها ممسوحة . وفلان يرى غسل الرجلين ، وفلان يرى مسحها ، ولانه لا خلاف أن الرأس ممسوح مسحاً ليس بغسل ، فلا بد ان يكون حكم الرجلين حكمه ، انكونها معطوفتين عليه . وقولهم : تمسحت للصلاة ، فلا أنهم لما أرادوا أن يخبروا بلفظ مختصر عن جميع أفعال الصلاة ، لم يخز أن يقولوا اغتسلت للصلاة ، لان في الطهارة ما ليس بغسل . واستطالوا أن يقولوا أغتسلت وتمسحت للصلاة قالوا : بدلا من ذلك تمسحت توسعاً ، ومجازاً . وقوله : « فطفق مسحاً بالسوق » فأكثر المفسرين على ان المراد به فطفق ضرباً . ذهب اليه الفراء وأبو عبيدة . وقال آخرون : أراد المسح في الحقيقة ، وأنه كان مسح أعراقها وسوقها . وانما حمل على الغسل شاذ منهم ومن قال القراءة تقتضي المسح غير أنه المسح على الخفين ، فقوله باطل ، لان الخف

لا يسمى رجلاً في لغة ولا شرع . والله (تعالى) أمر بإيقاع الفرض على ما يسمى رجلاً في الحقيقة . وأما القراءة بالنصب ، فقد بينا أنها معطوفة على موضع الرؤوس لان موضعها النصب ، والحكم فيها المسح والعطف على الموضع جائز ، لانهم يقولون : لست بقائم ولا قاعداً . ويقولون حسبت بصدرة وصدور زيد وإن زيدا في الدار وعمرو ، فيرفع عمرو بالعطف على الموضع . وقال الشاعر :

معاوي اننا بشر فاسجح فلسنا بالجبال ولا الحديد

وقال اخر :

هل انت باعث دينار لحاجتنا او عبد رب اخاعون بن مخراق
وانما نصب عبد رب ، لان التقدير باعث ديناراً ، فحمله على الموضع ، وقد سوغوا العطف على المعنى ، وان كان اللفظ لا يقتضيه قال الشاعر :

جئني بمثل بني عمرو لقومهم أو مثل اسرة منظور بن سبار
لما كان معنى جئني هات مثلهم ، أو اعطني مثلهم . قال : أو مثل بالنصب عطفاً على المعنى ، وعطف الأرجل على الايدي لا يجوز ، لان الكلام متى حصل فيه عاملان : قريب وبعيد لا يجوز إعمال البعيد دون القريب مع صحة حمله ، عليه . لا يجوز أن يقول الفائل : ضربت زيدا وعمراً وأكرمت خالداً وبكراً . ويريد بنصب بكر العطف على زيد أو عمرو المضروبين ، لان ذلك خروج عن فصاحة الكلام ، ودخول في معنى اللغو ويمثل ما قلناه ورد القرآن واكثر الشعر قال الله تعالى : « وانهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحداً » ولو أعمل الاول ، لقال : كما ظننتموه . وقال : « آتوني افرغ عليه قطراً » ولو أعمل الاول ، لقال أفرغه . وقال : « هاؤم اقرأوا كتابيه » ولو أعمل الاول لقال : هاؤم اقرأوه . وقال الشاعر :

قضى كل ذي دين فوفى غريمه وعزة ممتول معنى غريمها

ولو أعمل الاول ، لقال : فوفاه غريمه . فلما قول أمرى القيس :

فلو انما أسمى لادنى معيشة كفاني ولم اطلب قليل من المال

— ٤٥٦ — يا ايها الذين آمنوا إذا قمتم الى الصلاة . . . (٩)

فإنما أعمل الاول للضرورة ، لانه لم يجعل القليل مطلوباً وإنما كان المطلوب عنده الملك . وجعل القليل كافياً . ولولم يرد هذا ونصب ، لفسد المعنى . فاما من نصب بتقدير واغسلوا أرجلكم ، كما قالوا :

متقلداً سيفاً ورمحاً و علفها تبناً وماء بارداً

فقد اخطأ ، لان ذلك إنما يجوز إذا استحال حمله على اللفظ . فاما إذا جاز حمله على ما في اللفظ ، فلا يجوز هذا التقدير . ومن قال يجب غسل الرجلين ، لأنها محدودتان كاليدين ، فقلوه ليس بصحيح ، لانا لا نسلم ان العلة في كون اليدين مفسولتين كونها محدودتين . وإنما وجب غسلها ، لأنها عظماء على عضو مفسول . وهو الوجه . فكذلك إذا عطف الرجلين على ممسوح هو الرأس ، وجب أن يكونا ممسوحين . والكعبان عندنا هما الناثان في وسط القدم . وبه قال محمد بن الحسن وإن أوجب الغسل . وقال اكثر المفسرين والفهاء : السكبان هما عظما الساقين يدل على ما قلناه أنه لو أراد ما قالوا ، لقال إلى الكعب ، لان في الرجلين منها أربعة . وايضاً فكل من قال : يجب مسح الرجلين ، ولا يجوز الغسل قال الكعب هو ما قلناه ، لان من خالف في أن الكعب ما قلناه على قولين : فائل يقول بوجوب الغسل ، وآخر يقول بالتخير . قال الزجاج : كل مفصل للعظام فهو كعب . وفي الآية دلالة على وجوب الترتيب في الوضوء من وجهين :

احدهما - ان الواو يوجب الترتيب لغة على قول الفراء وأبي عبيد وشرعاً على قول كثير من الفقهاء ، ولقوله (عليه السلام) : ابدأوا بما بدأ الله به .

والثاني - ان الله أوجب على من يريد القيام الى الصلاة إذا كان محدثاً أن يغسل وجهه أولاً ، لقوله : « إذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا » والفاء توجب التمهيب والترتيب بلا خلاف ، فإذا ثبت أن البداة بالوجه هو الواجب ، ثبت في باقي الاعضاء ، لان أحداً لا يفرق ويقويه قوله (عليه السلام) للاعرابي - حين علمه الوضوء ، فقال : هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به ، فان كان رتب فقد بين انه الواجب الذي لا يقبل الله الصلاة إلا به ، وان لم يرتب لزم أن يكون من رتب ،

لا يجزبه . وقد اجتمعت الامة على خلافه . وفي الآية دلالة على أن من مسح على العمامة أو الخفين لا يجزبه ، لان العمامة لا تسمى رأساً . والخف لا يسمى رجلاً كما لا يسمى الرقع وما يستر اليدين وجهاً ولا يداً . وما روي من المسح على الخفين أخبار احاد لا يتركها ظاهر القرآن . على أنه روي عن علي (عليه السلام) أنه قال : نسخ ذلك بهذه الآية وكذلك قال لمن قال : اقبل المائدة أو بعدها . وفي الآية دلالة على وجوب النية في الوضوء ، لانه قال : إذا قمم الى الصلاة فاغسلوا . وتقديره فاغسلوا للصلاة كما يقول الغائل : إذا أردت لقاء عدوك ، فخذ سلاحك بمعنى فخذ سلاحك للقاءه ولا يمكن أن يكون غاسلاً هذه الاعضاء للصلاة إلا بنية . وقوله : « وان كنتم جنباً فاطهروا » . معناه وان أصابتكم جنابة وأردتم القيام الى الصلاة فاطهروا بالاغتسال . والجنابة تكون بشيئين :

احدها - يانزال الماء الدافق في النوم أو اليقظة . وعلى كل حال بشهوة كان أو بغير شهوة .

والآخر - بالنساء الختانين وحده غيبوبة الحشفة أنزل أو لم ينزل ، والجنب يقم على الواحد والجماعة والائنين ، والمذكور أثوث مثل رجل عدل ، وقوم عدل ، ورجل زور وقوم زور ، ونحو ذلك وهو بمنزلة المصدر قال الزجاج : تقديره ذو جنب . ويقال أجنب الرجل وجنب واجتنب والعمل الجنابة وقد حكى في جمعه أجنب والأول أظهر . واصل الجنابة البعد قال علقمة :

فلا تحرمني نائلاً عن جنابة فاني امرؤ وسط القباب غريب

وقوله : « وان كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء » معناه وان كنتم مرضى يعني ان كنتم جرحى أو مجذرين أو مرضى يضركم استعمال الماء وكنتم جنباً أو على غير وضوء قد بينا ذلك في سورة النساء وقوله : « أو على سفر » معناه وإن كنتم مسافرين وأنتم جنباً وجاء أحد منكم من الغائط معناه أو جاء أحد منكم من الغائط قد قضى حاجته فيه ، وهو مسافر أو لا مستم النساء معناه أو جاءتم النساء ، وأنتم مسافرون . وقد بينا اختلاف الفقهاء في لمس ، وبيننا أصح الأقوال في ذلك ، فلا وجه لاعادته ، فان قيل : ما معنى

تكرير قوله : لا مستم النساء إن كان معنى اللبس الجماع مع انه قد تقدم ذكر الواجب عليه لقوله : « وان كنتم جنباً فاطهروا » قلنا وجه ذلك أن المعنى في قوله : « وان كنتم جنباً » غير المعنى الذي ألزمه الله بقوله : او لا مستم النساء ، لانه (تعالى) بين الحكم بقوله : « وان كنتم جنباً فاطهروا » معناه إذا كنتم واجدين للماء ممكنين لاستعماله ، ثم بين حكمه إذا عدم الماء ، أو لا يتمكن من استعماله أو هو مسافر غير مريض مقيم ، فاعلمه أن التيمم هو فرضه ، وهو طهارته . وقد بينا حكم التيمم ومعناه وكيفيته فيما مضى .

وقوله : « فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه » قد بينا جميع ذلك فيما مضى . جملته أنه يقول : أيها المؤمنون إذا قمتم الى الصلاة ، وانتم على غير طهر ، ولم تجدوا ماء ، ولا تتمكنون من استعماله ، فاقصدوا وجه الارض طاهراً نظيفاً غير نجس ، ولا قدر « فامسحوا بوجوهكم وايديكم منه » يعني مما يعلق بايديكم منه يعني من الصعيد وقد بينا كيفية التيمم ، وأنه من قصاص الشعر الى طرف الانف ، ومن الزند الى اطراف الاصابع في اليدين وقد بينا اختلاف المفسرين والفقهاء في ذلك ، فلا معنى لا عادته . وقوله : « ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج » معناه ما يريد الله مما فرض عليكم من الوضوء إذا قمتم الى الصلاة والغسل من الجنابة والتيمم صعيداً طيباً عند عدم الماء أو تعذر استعماله ، ليلزمكم في دينكم من ضيق ، ولا لفتنكم فيه ، وهو قول علي (عليه السلام) ومجاهد وجميع المفسرين . وقوله : « ولكن يريد الله ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون » معناه لكن يريد الله ليطهركم بما فرض عليكم من الوضوء والغسل من الاحداث والجنابة أن ينظف بذلك اجسامكم من الذنوب . واللام في قوله : « ليطهركم » دخلت لتبين الارادة والمعنى ارادته لتطهيركم كما قال الشاعر :

اريد لا نسى ذكرها فكانما تمثل لي ايلى بكل سبيل

روي ما قلناه عن قتادة عن شهر بن حوشب عن أبي امامة ان رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال : إن الوضوء يكفر ما قبله . وقوله : « وليتم نعمته

عليكم » معناه ويريد الله مع تطهيركم من ذنوبكم بطاعتكم إياه فيما فرض عليكم من الوضوء والغسل إذا قمت إلى الصلاة مع وجود الماء ، والتيمم مع عدمه ، أن يتم نعمته بأباحته لكم التيمم ، وتصديره لكم الصعيد الطيب طهوراً رخصة منه لكم في ذلك مع سوابغ نعمه التي أنعم بها عليكم « لعلكم تشكرون » معناه ولتشكروا الله على نعمه التي أنعم بها عليكم بطاعتكم إياه فيما أمركم به ونهاكم عنه .

قوله تعالى :

﴿ وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ (٧) آية
بلا خلاف .

في هذه الآية اذكار بنعم الله تعالى عليهم برسوله (صلى الله عليه واله) وميثاقه الذي واثقهم به عندما ضمنوا لرسول الله (ص) (السمع والطاعة ، ثم حذرهم ان ينقضوا ذلك بقلوبهم ، واعلمهم أنه عليهم بذات الصدور .

والميثاق الذي واثقهم به قال البلخي : والجبايى هو ما أخذ عليهم رسول الله (صلى الله عليه واله) عند اسلامهم وبيعتهم بأن يطيعوا الله في كل ما يفرضه عليهم مما ساءهم أو سرهم . قل الجبايى : هو مبايعتهم له ليلة العقبة وبيعة الرضوان وهو قول ابن عباس وقال آخرون : هو ما أخذه عليهم حين أخرجهم من صلب آدم (ع) واشهدهم على أنفسهم الست بربكم ؟ قالوا : بلى . ذهب إليه مجاهد . والصحيح قول ابن عباس لامرين :

احدهما - ان الخبر مروى في أخذ الميثاق على من استخرج من صلب آدم (ع) ضعيف تحيله العقول .

والثاني - أن الله (تعالى) ذكر بعقب تذكيره المؤمنين ميثاقه الذي واثق به اهل النوراة بعدما أنزل كتابه على نبيه موسى (ع) فيما أمرهم به ونهاهم عنه ،

فقال : « ولقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً » الايات بعدها . نبياً بذلك أصحاب رسول الله محمد (صلى الله عليه واله) على مواضع حفظهم من الوفاء لله بما عاهدهم عليه وتعريفهم سوء عاقبة هل الكتاب في تضيعهم من الوفاء لله بما عاهدهم عليه وما ضيعوا من ميثاقه الذي وانتم به في أمره ونهيه زاجراً لهم عن نكث عهده لئلا يحل بهم ما حل بمن تقدم من الناكثين عهده من اهل الكتاب . وقال ابو الجارود عن ابي جعفر (ع) - الميثاق هو ما بين لهم في حجة الوداع من تحريم كل مسكر وكيفية الوضوء على ما ذكره الله وغير ذلك ونصب امير المؤمنين (عليه السلام) اماماً للخاق وهذا داخل فيما حكيناه عن ابن عباس إذ هو بعض ما أمر الله به

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ مُشْهَدَةً بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَنْ لَا تَعْدِلُوا اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ (٨) آية - بلا خلاف - .

هذا خطاب للمؤمنين امرهم الله تعالى ان يكونوا قوامين بالقسط أي قائمين بالعدل يقومون به ، ويدومون عليه شهداء . الله أي مبينون عن دين الله ، لان الشاهد يبين ما شهد عليه .

و « قوامين » نصب بانه خير كان (شهداء) نصب على الحال .
وقوله : « ولا يجرمكم » قد فسرناه فيما مضى . قال الكسائي : و ابو عبيدة معناه لا يحملنكم بغض قوم على الا تعدلوا يقال : جرمني فلان على أن فعلت كذا أي حملني عليه وقال الفراء يجرمكم يكسبكم يقال : جرت على أهلي أي كسبهم . وفلان جرمه أهله أي كاسبهم قال الكسائي : وفيه لغتان جرمت اجرم جرماً وأجرت اجرم أجراماً . وشأن قال الكسائي : معناه البغض وفيه لغتان : فتح

النون الاولى وجزءها . وقد بينا اختلاف القراء فيه . قال الزجاج : من حرك النون اراد بغض قوم . ومن سكن اراد بغيض قوم . وحكى ايضا جرم واجرم لغتين وقبل اجرمة ادخلته في الجرم كما قيل أئتمته ومعناه ادخلته في الأثم والمعنى لا يحملنكم شأن قوم اي بغض قوم ألا تعدلوا في حكمكم فيهم ، وسيرتكم بينهم ، فتجوروا عليهم . وقال عبد الله بن كثير : نزلت هذه الآية في يهود حين مضى النبي (ص) إلى حصن بني قريظة يستعينهم في دية فهموا أن يقتلوه ، فنزلت هذه الآية ، ثم أمرهم بعد النهي عن الجور أن يفعلوا العدل مع كل أحد وليا كان أو عدواً ، فان فعل العدل أقرب لكم أيها المؤمنون إلى التقوى ، ثم حذرهم تعالى فقال « واتقوا الله » أي خافوا عقابه باجتنب معاصيه وفعل طاعاته ، فان الله خير أي عالم بأعمالكم والكناية في قوله : « هو أقرب للتقوى » كناية عن العدل أي العدل أقرب للتقوى ، ولو لم يكن هو في الكلام ، لكان أقرب نصباً ، كما قال : انتهوا خيراً لكم وكفى عن الفعل في هذا الموضع بهو .

قوله تعالى :

﴿ وَاعْدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ (٩) - آية بلا خلاف . -

وعد الله تعالى في هذه الآية الذين صدقوا بوحدانية الله وأقروا بنبوة نبيه محمد (صلى الله عليه واله) وعملوا الصالحات ان لهم مغفرة او وعدهم مغفرة ووقعت الجملة موقع المفرد كما قال الشاعر :

وجدنا الصالحين لهم جزاء وجنات وعينا سلسبيلاً

وتكون الجملة التي هي لهم مغفرة في موضع النصب ، ولذلك عطف في البيت وعينا ، فنصب على الموضع ، ويحتمل أن يكون موضع (لهم مغفرة) في موضع الرفع ، ويكون الموعود به محذوفاً ، ويكون التقدير لهم مغفرة وأجر عظيم فيما

وعدم أولهم مغفرة وأجر عظيم هو الجنة . وهو معنى قول الحسن والجبائي والوعد ، هو الخبر الذي يتضمن النفع من الخير . والوعيد : هو الخبر الذي يتضمن الضرر من الخير . وتقول : وعدته خيراً وأوعدته شراً والاماد مطلقاً يكون في الشر . والوعد مطلقاً في الخير ، فإذا قيدته بذكر الخير أو الشر ، قلت فيها معاً وعده وأوعده معاً فيها حكاه الزجاج . والغفرة اصلها التغطية ومعناها تكفير السيئة . والتكفير ايضاً : التغطية ومنه تكفر في السلاح : اذا تغطى به قال لبيد :

في ليلة كفر النجوم غمامها

والاجر المذكور في الآية هو الثواب الذي وعد الله المؤمنين به على فعلهم الطاعات . والفرق بين الثواب والاجر في العرف أن الثواب هو الجزاء على الطاعات . والاجر قد يكون مثل ذلك وقد يكون في المعنى المماضة على المنافع بمعنى الاجر . قوله تعالى :

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾

(١٠) - آية - .

قوله : « والذين كفروا » معناه جحدوا ونحوه الله ، وصفاته وعدله ، وانكروا نبوة نبيه ، والاعتراف بما جاء به من عند الله ، وكذبوا بآيات الله أخبر الله عنهم أنهم اصحاب الجحيم . وجحيم اسم من اسماء جهنم ، فملئ هذا قوله ، « والذين » في موضع رفع على الابتداء « وكفروا » في صلة الذين وكذبوا بآياتنا عطف على ما في الصلاة . وقوله : اولئك اصحاب الجحيم جملة في موضع خبر الذين . وحده الكفر عندنا كل معصية يستحق بها عقاب دائم ، لان ما ليس بكفر من المعاصي لا يستحق عليه إلا عقاب منقطع ، ثم ينقسم قسمين فان كان كفر ردة ، تعلقت عليه أحكام من منع الموارثة من المسلم والصلاة عليه ، والدفن في مقابر المسلمين ، وغير ذلك . وان كان كافراً ملة بأن يكون مظهراً للشهادتين لم يجر عليه شيء من هذه الاحكام . وقال قوم : إن الكفر أعظم الأجرام ، لانه جحد انعم الله ،

ونعمته أعظم النعم ، ويستحق عليها أعظم الشكر ، فيجب أن يكون كفرها وجحدها أعظم الاجرام . والمكذب بآيات الله ، وان يملأها آيات ، فهو كافر إذا كان له سبيل إلى معرفتها . ومعنى أصحاب الجحيم أنهم يخلدون في النار ، لان المصاحبة تقتضي الملازمة كما يقال اصحاب الصحراء بمعنى الملازمين لها .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (١١) - آية بلا خلاف .

هذا خطاب للمؤمنين ذكرهم الله نعمته عليهم حين هم قوم أن يَبْسُطُوا إِلَيْهِمْ أَيْدِيَهُمْ . واختلفوا في الباسطين أيديهم على خمسة اقوال :

فقال مجاهد وقتادة وابو مالك : هم اليهود هموا بأن يقتلوا النبي (ص) لما مضى إلى بني قريظة يستعين بهم على دية مقتولين من بني كلاب بعد بئر معونة كانوا وفدا على النبي (صلى الله عليه واله) فلقبها عمرو بن أمية الضمري فقال : أمسلمين ؟ فقالا : بل رافدين ، فقتلها ، فقال له النبي (ص) قتلتم قتيلين قبل أن يبلغا الماء والله لا دينها . ومضى إلى يهود بني قريظة يستعين بهم .

وقيل : كان يستقرض لأجل الدية لانه كان يحملها ، فهمت بنو قريظة بالامتك به وبقتله ، فأعلم الله تعالى النبي (ص) ذلك فأنصرف عنهم .

وقال الحسن : إنما بعثت قريش رجلا ليفتك بالنبي (صلى الله عليه واله) فأطلع الله نبيه على امره ومنعه الله منه ، لانه دخل على النبي (ص) وسيفه مسلول فقال له : أرنيه فأعطاه إياه ، فلما حصل في يده قال : ما الذي بمنعني من قتلك ؟ فقال النبي (صلى الله عليه واله) الله بمنعك فرمى بالسيف وأسلم . واسم الرجل عمرو بن وهب الجمحي بعث صفوان بن أمية ليفتاله (صلى الله عليه واله) بعد بدر ،

فاعلمه الله ذلك . وكان ذلك سبب إسلام عمرو بن وهب .

وقال الواقدي . غزا رسول الله (ص) جماعاً من بني ذبيان ومحارب بنذي أمر فتحصنوا برؤوس الجبال ، ونزل رسول الله (ص) بحيث يراهم ، فذهب لحاجته فاصابه مطر قبل ثوبه ، فذشره على شجرة واضطجع تحته بعيداً من أصحابه ، والاعراب ينظرون اليه فاخبروا سيدهم دشور بن الحارث المخاربي فجاء حتى وقف على رأسه بالسيف مشهوراً ، فقال : يا محمد (ص) من يمنعك مني اليوم ؟ فقال : الله ودفع جبرائيل في صدره ووقع السيف من يده ، فآخذه رسول الله (ص) ، وقام على رأسه وقال : من يمنعك مني اليوم ؟ فقال : لا احد وانا شهد ان لا اله الا الله ، وان محمداً رسول الله (ص) فنزلت الآية .

وقال ابو علي الجبائي المعني بذلك ما لطف الله (تعالى) المسلمين من كبح أعدائهم عنهم حين هموا باستئصالهم بأشياء شغلهم بها من الامراض والقحط ، وموت الاكابر ، وهلاك المواشي وغير ذلك من الاسباب التي انصرفوا عندها عن قتل المؤمنين :

وقال ابن عباس . كانت اليهود دعوا رسول الله (ص) إلى طعام لهم ، وعزوا ، وا على الفتك به ، فاعلم الله ذلك نبيه (ص) فلم يحضر .

وقال آخرون : نزلت الآية فيما عزم المشركون على الايفاع بالنبي (ص) وأصحابه يوم بطن المخلة إذا دخلوا في الصلاة ، فاعلمه الله ذلك ، فصلى بهم صلاة الخوف . وانما جعل الله تخليص النبي مما هموا به نعمة على المؤمنين من حيث كان إمامهم وسيدهم ، وكان مبعوثاً اليهم بما فيه مصالحهم ، فقامه بينهم نعمة على المؤمنين ، فلذلك اعتد به عليهم . وقال قوم : هو مردود على قوله : « اليوم يئس الذين كفروا من دينكم » ومعناه جملة الظاهر .

[اللغة] :

والذكر هو حضور المعنى للنفس يقال : ذكر يذكرك ذكراً . واذكركم اذكراك واذكروا تذكراً . وذاكركم مذاكرة . وذاكركم تذكيراً . واستذكرك استذكراك وادكراك اذكراك . وقد يستعمل الذكر بمعنى القول ، لأن من شأنه أن تذكر به المعنى . والتذكر هو طلب

المنني لاطلب القول . والفرق بين الذكر والعلم ان الذكر ضده الجهل . وقد يجمع الذكر للشيء والجهل به من وجه واحد . ومحال ان يجتمع العلم به والجهل به من وجه واحد والفرق بين الذكر والخطأ أن الخطأ مرور المعنى على القلب . والذكر حصول المعنى في النفس وايضاً الذكر يجري على تقيض النسيان ، لانه يستعمل بعدما نسيه . وليس كذلك الخطأ .

والهم بالامر هو حديث النفس بفعله . يقال : هم بالامرهم ما . ومنه الهم . وهو الفكر الذي يفهم . وجمعه هموم واهم اهتماماً . وأهمه الأمر إذا غني به ، فحدث نفسه به والفرق بين الهم بالشيء والقصد اليه انه قد يهم بالشيء قبل أن يريد . ويقصده بان يحدث نفسه به وهو مع ذلك مميل في فعله ثم يعزم اليه ويقصد اليه . قوله تعالى :

﴿ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَزْتُمْ أَوْقُرَضْتُمْ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴾ (١٢) - آية بلا خلاف .

الميثاق : اليمين المؤكدة ، لانه يستوثق بها من الأمر ، فأخذ الله ميثاقهم باخلاص العبادة له ، والايمان برسوله . وما يأتون به من شرايع دينه .

وقوله : « بعثنا منهم اثني عشر نقيباً » فالنقيب فيه أربعة أقوال :

قال الحسن : هو الضمين وقال الربيع : هو الامين .

وقال قتادة : هو الشهيد على قومه . وقال قوم : هو الرئيس من الرعاة .

[اللغة] :

واصل النقيب في اللغة الثقب وهو الثقب الواسع . وقال ابو مسلم : هو

فعليل بمعنى مفعول كانه اختير ونقر عليه ، فقيل نقيب ، لانه ينقب عن احوال

القوم ، كما ينقب عن الاسرار . ومنه نقاب المرأة . ومنه المناقب وهي الفضائل . والنقب : الطريق في الجبل . ويقال نقب الرجل على القوم ينقب نقبا : إذا صار نقباً . ونكب عليهم ينكب نكابة : إذا صار منكباً . وهو عون العريف . وقد نقب نقابة . والنقبة سراويل بغير رجلين لاتساع نقبه تلبسة المرأة . وأول الجرب النقبة وجمعها النقب . والنقب قال الشاعر :

متبذلاً تبدو محاسنه يضع الهداء مواضع النقب

ويقال : كلب نقيب إذا نقب حنجرتة ، لئلا يرتفع صوته في نباحه يفعل ذلك البخلاء ، لئلا يطرَقهم ضيف بجمع نباح الكلاب . ومنه نقبت الحائط : إذا بلغت في النقب آخره .

وفي معنى قوله : « اثني عشر نقيباً » قولان :

أحدهما - قال الحسن والجبائي : أنه اخذ من كل سبط منهم ضميماً بما عقد عليهم بالميثاق من امر دينهم .

الثاني قال مجاهد والسدي : إنهم بعثوا إلى الجبارين ، ليقفوا على آناهم ويرجموا بذلك إلى موسى ، فرجعوا ينهون قومهم عن قتالهم لما رأوا من شدة بأسهم ، وعظم خلقهم إلى اثنين منهم .

وقال البلخي : يجوز أن يكون النقباء رسلاً ويجوز أن يكونوا قادة . وقوله : « بعثنا » لا يدل على أنهم رسل ، كما إذا قال القائل : الخليفة بعث الأمير أو القضاة لا يفيد أنهم رسل ، بل يفيد أنه ولاهم وقادهم . والغرض بذلك إعلام النبي (ص) أن هؤلاء الذين هموا بقتل النبي (ص) صفاتهم وأخلاقهم أخلاق أسلافهم الغادر ، ونقض العهد .

وقوله : « وقال الله اني معكم » معناه ناصركم على عدوكم وعدوي الذي أمرتكم بقتالهم إن قاتلوا هم ، ووفيتهم بمهدي وميثاق الذي أخذته عليكم . وفي الكلام حذف ، وتقديره وقال الله : إني معكم . وإنما حذف استغناء بقوله : « ولقد اخذ الله ميثاق بني اسرائيل » ثم ابتدأ تعالى قصا ، لأن أقم الصلاة معشر بني اسرائيل

« وآتيتكم الزكاة » أي اعطيتكموها « وآمتمم برسلي » معناه وصدقتم بما اتاكم به رسلي من شرائع ديني وقال الربيع بن أنس : هذا الخطاب من الله للعباد وقال غيره : هو خطاب للنبي اسرائيل . والتقدير ان موسى (ع) قال لهم عن الله تعالى : إن الله ناصركم على عدوكم ما اقمتم الصلاة وآتيتكم الزكاة وآمتمم برسلي « وعززتموهم » قيل معناه قولان :

احدهما - قال مجاهد والسدي : معناه نصرتموهم وهو اختيار الزجاج .
الثاني - قال عبد الرحمن بن زيد : معناه ونصرتموهم وأطعمتموهم . وبه قال أبو عبيدة . والعزز - في اللغة - : الرد والمنع في قول المرء أقول : عزرت فلاناً : إذا أدبته ، وفعلت به ما يرد عنه عن القبيح . وقال تعالى : « وتمزروه وتوقروه » ومعناه تمصروه . وإلا كان تكراراً . وهو اختيار الطبري وأنشد أبو عبيدة في التعزير بمعنى التوقير قول الشاعر :

وكم من ما جدد لهم كريم ومن ليث يعزر في الندي (١)
أي يعظم . وهو قول أبي علي .

وقوله : « واقترضتم الله قرضاً حسناً » معناه وانفقتم في سبيل الله ، وجهاد عدوه وعدوكم قرضاً حسناً . وقيل : معناه بطيبة نفس . وقيل معناه الا يتبمه من ولاذئ . وقيل من الحلال دون الحرام . وإنما قال : قرضاً ، ولم يقل إقراضاً ، لانه رده إلى قرض قرضاً ، كما قال : « انبتكم من الارض نباتاً » (٢) ولم يقل انبتاً ويقال : اعطيته عطاء . وقال امرؤ القيس :

ورضت فذلت صعبة اي إذلال (٣)

لان فيه معنى اذلت .

وقوله : « لا كفرن عنكم سيئاتكم » اللام جواب القسم . وهو قوله : « لن اقمتم الصلاة » فالأولى لام القسم والثانية جوابه . وقال قوم : كل واحد منها

(١) - مجاز القرآن لابن عبيدة ١ : ١٥٧ وتفسير الطبري ١٥ : ١٢٠ . الندي

مجانس القوم ماداموا مجتمعين فيه .

(٢) - سورة نوح ، آية ١٧ . (٣) ديوانه : ١٤١ . راضي الدابة عليها السير .

— ٤٦٨ — فيما نقضهم ميثاقهم اعانهم وجعلنا قلوبهم . . . (١٣)

فهم . وصحيح الأول ، لان الكلام لم يتم في قوله : « لئن اقمتم الصلاة واتيتم الزكوة » ومعنى « لا كفرن » لا عطين بعفوي وصفحي عن عقوبتكم على مامضى اجرامكم ، ولا دخلنكم مع ذلك جنات تجري من تحتها الأنهار والجنات البساتين والكفر معناه الجحود ، والتغطية والستر . قال لبيد :

فهي ليلة كفر النجوم غمامها (١)

وقوله تجري من تحتها يعني من تحت اشجار هذه الجنات الانهار .
وقوله : فن كفر بعد ذلك منكم يعني من جحد منكم يامعشر بني اسرائيل ما أمرته به ، فتركه أو ركب ما نهيته عنه بعد اخذي الميثاق عليه ، فقد ضل يعني أخطأ قصد الطريق الواضح ، وزال عن منهاج السبيل القاصد . والضلال هو الركوب على غير هدى . وسواء السبيل يعني وسطه .

قوله تعالى :

﴿ فَبِمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَازِينِهِ تَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ (١٣) - آية بلا خلاف . .

[القراءة] :

قرأ حمزه والكسائي قـية بلا الف - وقرأ الباقون قاسية - بالف .

[المعنى] :

المعنى بالآية تسلية النبي (ص) فقال الله له : لا تعجب من هؤلاء اليهود الذين هموا ان ييسطوا ايديهم اليك وإلى اصحابك ونكثوا العهد الذي بينك

وبينهم ، وغدروا بك ، فإن ذلك من عادتهم ، وعادات اسلافهم ، لأنني اخذت ميثاق سلفهم على عهد موسى على طاعتي ، وبعثت منهم اثني عشر نقيباً ، فنقضوا ميثاقى ، ونكثوا عهدي ، فلعنهم بنقضهم ميثاقهم . وفي الكلام محذوف اكتفى بدلالة الظاهر عليه . والمعنى فن كفر بعد ذلك منكم ، فقد ضل سواء السبيل ، فنقضوه ، فلعنهم فيما نقضهم ذلك لعناهم فأكتفى بقوله : فيما نقضهم من ذكر فنقضوا .

(وما) زائدة والتقدير فبنقضهم (وما) مؤكدة . وهو قول قتادة وجميع

المفسرين ومثله قول الشاعر :

لشيء ما يسود من يسود

والهاء والميم كنايةتان عن بني اسرائيل واللعن هو الطرد للسخط على العبد ، وهو الابعاد من رحمة الله على جهة العقوبة . وقال الحسن : هو المسخ الذي كان فيهم حين صاروا قردة ، وخنازير . ومعنى جعلنا - هاهنا - قال البلخي : سميهاها بذلك عقوبة على كفرهم ، ونقض ميثاقهم . قال : ويجوز أن يكون المراد ان الله بكفرهم لم يفعل بهم اللطف الذي تشرح به صدرهم كما يفعل بالمؤمن . وذلك مثل قولهم : افسدت سيفك : إذا تركت تعاهده حتى صدئ . ويقولون : جعلت اظافيرك سلاحك : إذا لم تقصها . ويشهد للاول قوله تعالى : « وجعلوا لله شركاء الجن » وأراد بذلك أنهم سموه شركاء . وقال ابو علي : هو البيان عن حالهم ، وجفا قلوبهم عن الايمان بالله ورسوله ، كما يقال : جعلته فاسقاً مهتوكاً : إذا أبان عن حاله للناس .

ومعنى قاسية . أي يابسة يقال للرحيم : لين القلب ، ولغير الرحيم : قاسي القلب . والقاسي والقاسح - بالحاء - الشديد الصلابة . ويقال : قسا يقسو قسوة ومنه « فهي كالبحجارة أو أشد قسوة » وقسمة أشد مبالغة . وقاسية أعرف وأكثر في الاستعمال . وقال ابو عبيدة : قاسية معناه فاسدة من قولهم : درهم قسي أي زائف قال أبو زيد :

لها صواهل في صم السلام كما صاح النفسيات في ابدي الصياريف
يصف وقع المساحي في الحجارة . وقال ابو عباس : الدرهم انما سمي قسيماً
اذا كان فاسداً اشد صوته بالقس الذي فيه ، فهو راجع الى الاول . وقال الراجر :

وقيد قسوت وقسا لداني

وقوله : « يحرفون الكلام » فالتحريف يكون بأمرين : بسوء التاويل ،
وبالتغيير والتبديل ، كما قال تمالى : « ويقولون هو من عند الله وما هو من عند
الله » بمد قوله : « وان منهم لفریقاً يلون السفتهم بالكتاب لتحضبوه من
الكتاب وما هو من الكتاب » والكلم جمع كلمة .

وقوله : « ونسرا حظاً مما ذكروا به » معناه تركوا نصيباً مما ذكروا به يعني
مما أنزل على موسى . وهو قول الحسين والسدي وابن عباس .

وقوله : « ولا تزال تطلم على خائنة منهم » معناه على خيانة منهم وفاعله
في اسماء المصادر كثير ، نحو عافاه الله عافية . « والؤفكات بالخطئة » و « اهلكوا
بالطاغية » ويقال : قائمة بمعنى القيلولة . كل ذلك بمعنى المصدر وراية الال
وناغية الشاة . ويقال : رجل خائنة قال الشاعر :

حدثت نفسك بالوفاء ولم تكن للفدر خائنة مغل الاصبغ
خائنة على وجه البالغة ، كما قالوا : رجل نسابة ، لانه يخاطب رجلاً .
وممما لا تخن ، فتغل اصبعك في المتاع أي تدخلها الخيانة ، ومغل بدل من خائنة .
ويجوز أن يكون على خائنة معناه على فرقة خائنة .

وقوله : « الا قليلا منهم » نصب على الاستثناء من الهاء واليم في قوله :

« على خائنة منهم » .

وقوله : « فاعف عنهم واصفح ان الله يحب المحسنين » قال قتادة : هو

منسوخ بقوله : « قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر » وقال ابو علي بقوله : « واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء » وقال البلخي : يجوز أن يكون أمر بالمغو والصفح بشرط التوبة أو بذل الجزية ، لانهم إذا بذلوا الجزية لا يؤاخذون بشيء من كفرهم . وهو قول الحسن ، وجعفر بن مبرر . واختار الطبري هذا . فعلى هذا لا يكون منسوخا وقوله : « يحرفون الكلم » لا يدل على أنه جعل قلوبهم قاسية ، ليحرفوا بل يحتمل امرين :

احدها - ان يكون كلاما مستأنفاً ويكون التام عند قوله : « قاسية » ثم أخبر عنهم بأنهم يحرفون الكلام عن مواضعه .

الثاني - أن يكون ذلك حالا ، لقوله : « فيما نقضهم ميثاقهم يحرفون » اي يحرفون الكلم ناسين لحظوظهم « لعناهم وجعلنا قلوبهم قاسية » .

قوله تعالى :

﴿ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ السُّدُودَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴾ (١٤) - آية بلا خلاف .

قوله : « ومن الذين قالوا إنا نصارى » انما لم يقل : من النصارى لما قاله الحسن : من أنه اراد تعالى بذلك أن يدل على أنهم ابتدعوا النصرانية التي هم عليها اليوم ، وتسموا بها .

وقوله : « اخذنا ميثاقهم » يعني بتوحيده الله عز وجل ، والاقرار بنبوته المسيح ، وجميع انبياء الله وانهم كلهم عبيد الله لا يذكر . وقال ابو علي : معناه تركوا العمل به ، فكان كالذي لا يذكر .

وقوله : « مما ذكرنا به » يعني فيما أنزل الله على موسى وعيسى في التوراة والانجيل ، والكتب المتقدمة .

وقوله : « فأغرينا بينهم » قال مجاهد وقتادة وابن زيد والسدي والجلباني :
معناه بين اليهود والنصارى . وقال الربيع والزجاج والطبري :
معناه بين النصارى . وهو ما وقع بينهم من الخلاف نحو الملكية ، وهم الروم
والنسطورية ، واليعقوبية من المداوة . وأصل الاغراء تسليط بعضهم على بعض .
وقيل : معناه التحريش . وأصله اللصوق . يقال : غريت بالرجل غري - مقصور
وممدود - ومعناه لصقت به . قال كثير :

إذا قيل مهلا قالت المين بالبكاء غراء ومدتها حوافل تهمل

واغريت زبدًا بكذا حتى غرى به . ومنه الغراء الذي يغرى به للصوق والاغراء
بالشيء معناه الاصلاق من جهة التسليط . وإنما أغرى بينهم بالاهواء المختلفة في
الدين في قول إبراهيم . وقيل . بالقاء البغضاء بينهم - عن الحسن وقتادة - وقيل :
ياسر بعضهم أن يعادي بعضًا في قول أبي علي فكأنه يذهب إلى ما تقدم من الأمر لهم
بعمادة الكفار . والذي يقوله أن الوجه في اغراء الله فيما بينهم أنه أمر النصارى
بعمادة اليهود فيما يعملهم اليهود من القبيح في التكذيب بالمسيح ، وشتم امه ، والقذف
لها والغرية عليها ، وضافتها إليه تعالى ، ووصفها بما لا يليق ، وأمر اليهود بعمادة
النصارى في اعتقادهم التثليث ، وأن المسيح ابن الله وغير ذلك من اعتقاداتهم
الفاسدة ، نقضوا هذا اليثاق واعرضوا عنه حتى صار بمنزلة المنسي فكان في ذلك
أمر كل واحد منهم بالطاعة ، فإن قيل يمنع من ذلك قوله : « ففسوا حظًا مما ذكروا
به فأغرينا بينهم المداوة والبغضاء » فجعل اغراءهم بالمداوة جوابًا لقوله : « ففسوا
حظًا مما ذكروا به » لأن الماء تبدل على الجواب . وإذا كانت جوابًا ، وجب أن
يكون (تعالى) إنما أغرى بينهم ، لاجل نسيانهم للحظ الذي ذكروا به ، وأنه عاقبهم
بهذا الاغراء ، وليس في الأمر والنهي والعبادات عقوبات - بلا خلاف - فدل
جوابه بالقاء في قوله : « فأغرينا » عقيب قوله : « ففسوا حظًا » على أنه عاقب
بالاغراء لا على ما قلتموه ؟ قيل : قوله « ففسوا حظًا مما ذكروا به » جوابه وأنه
فعل هذا الاغراء ، لاجل نسيانهم . غير أنه ليس بعقوبة ، وإن كان جوابًا . فكأن

لأجل نسيانهم . غير أنه ليس بعقوبة ، وإن كان جواباً . فكان الاغراء إنما وقع بينهم من أجل نسيانهم لحظهم من قبل أنهم نسوا ما ذكروا به من معرفة النوحيد ، والتدين به ، فصاروا إلى القول بالانحاد والشرك والفربة عليه (تعالى) فـلـأجل ذلك أمر الله أضدادهم بمعاداتهم ، واغرائهم بهم . فان قيل : فان الله (تعالى) ذكر النصارى في هذه الآية بنسيان حظهم ثم أجاب بالغاء في قوله : « فأغرينا بينهم » وليس يصح على هذا أن يكون أغرى بينهم من أجل ما فعله النصارى من الكفر ، لانه إذا أمر اليهود بمعادة النصارى ، لأجل نسيان النصارى وكفرهم فانما هذا عن امر الله اليهود بهم ، وليس باغراء بعضهم ببعض ، وقوله : « فأغرينا بينهم » يدل على ان الله بمث كل واحد من الفريقين على صاحبه ، وهذا يوجب خلاف قولكم ؟ ! قيل : الامر على ما قلتم من أن امر اليهود بمعادة النصارى هو إغراء لهم بهم ، وليس باغراء بين النصارى ، لكنه تعالى قد ذكر اليهود فيما تقدم من هذه السورة ، وتكذيبهم ، وفريتهم على الله ، ثم ذكر النصارى ، فلما جمع بين الفريقين في الذكر في هذه السورة ، وان لم يجمعهم في هذه الآية ، جاز ان يذكر انه اغرى بينهم المداوة بان امر كل واحد منها بمعادة عدوه فيما عصى فيه . وصح الاغراء بينهم والقاء المداوة والتباعد والمنافرة ، وصح أن يجعل ذلك جواباً . وقد قال البلخي جواباً آخر : وهو ان يكون الاغراء بين النصارى خاصة بعضهم لبعض على ظاهر الآية ، وهو أن الله تعالى نصب الادلة على ابطال قول كل فرقة من فرق النصارى ، فاذا عرفت طائفة منها فساد مذهب الأخرى فيما نصب الله لها من الادلة ، وان جهلت فساد مقالة نفسها لتفريطها في ذلك ، وسوء اختيارها ، فجاز على هذا أن يضاف الاغراء في ذلك إلى الله من حيث انه امر كل فرقة منها بمعادة الاخرى على ما تعتقده ، وان أمرها ايضاً بأن تترك ما هي متمسكة به لقساده وهذا واضح بحمد الله ، فان قيل : أيجوز على هذا ان يقال ان الله اغرى بين المؤمنين والكفار المداوة ؟ قلنا : اما اغراء المؤمن بالكافر فصحيح ، واما اغراء الكافر بالمؤمن ، فليس بصحيح ، لان ما عليه المؤمنون حق ، وما عليه الكفار ، باطل . وإنما يقال : إن الله اغرى بين

قوم وقوم إذا كان على بطلان قول كل طائفة منها دليل يدل على فساد قول من يخالفها فعلى هذا لا يصح إطلاق القول بما قالوه ، وحتى قيد القول على ما بيناه ، جاز ، وأن لم يخبر مع الإطلاق .

وقوله : « وسوف يذبهم الله بما كانوا يصنعون » لما قال (تعالى) لنبيه : « فاعف عنهم واصفح » بين انه من وراء الانتقام منهم ، وانه سيجازيهم عند ورودهم عليه ، بما كانوا يصنعون في الدنيا من نقض الميثاق ، ونكث العهد ويعاقبهم على ذلك بحسب استحقاتهم .

قوله تعالى :

﴿ يا اهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين الله لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفو عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل السلام ويخرجهم من الظلمات الى النور باذنه ويهديهم الى صراط مستقيم ﴾ ()

آيتان كوفي وثلاث بصري ومدني . هذا خطاب لأجل الكتاب من اليهود والنصارى الذين عصوا الرسول فيما أمرهم به ، ودعاهم اليه ، فقال لهم : قد جاءكم رسولنا محمد (صلى الله عليه واله) يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب أي يبين للناس ما كنتم تخفونه . وقال ابن عباس وقناة : إن مما بينه رجم الزاين ، وأشياء كانوا يحرفونها بسوء التأويل . وإنما لم يقل : يا أهل الكتابين ، لأن الكتاب اسم جنس . وفيه معنى العهد ، وهو أو جزوا حسن في اللفظ من حيث كانوا ، كانوا أهل كتاب واحد . والوجه في تبين بعضه ، وترك بعضه أنه يبين ما فيه دلالة على نبوة النبي (ص) من صفاته ، ونعمته ، وبشارته به ، وما يحتاج إلى علمه من غير ذلك مما تنفق له الأسباب التي يحتاج معها إلى استعمال ذلك ، كما اتفق في الرجم

وما عدا هذين مما ليس في تفصيله فائدة يكفي ذكره في الجملة .
وقوله : « ويمفو عن كثير » معناه يترك كثيراً لا يأخذكم به ، ولا يذكره
لأنه لم يؤمر به على قول أبي علي وقال الحسن : ويمفح عن كثير بالتوبة منه .
ومعنى النور في الآية يحتمل اسرين :

أحدهما - أنه النبي (صلى الله عليه وآله) في قول الزجاج
والآخر - هو القرآن على قول أبي علي وأما سمي نوراً ، لأنه يهتدى به كما يهتدى بالنور
، ويجب أن يتبع لأنه نور مبين عن الحق من الباطل في الدين . والاولى أن
يكون كناية عن النبي ، لأن قوله : « وكتاب مبين » المراد به القرآن ،

وقوله : « يهدي به الله » يعني يفعل اللطف المؤدي الى سلوك طريق الحق يعني
بالنبي (صلى الله عليه وآله) أو الكتاب « من اتبع رضوانه » يعني رضا الله
والرضوان والرضا من الله ضد السخط . وهو ارادة الثواب لمستحقه وقال قوم : هو
المدح على الطاعة والثناء . وقال الرماني : هو جنس من الفعل يقتضي وقوع الطاعة
الخالصة مما يبطلها ، ويضاد الغضب . قال لأن الرضا بما كان يصح ، واردة ما كان
لا يصح إذ قد يصح أن يرضى بما كان ، ولا يصح أن يريد ما كان . وهذا الذي
ذكره ليس بصحيح ، لأن الرضا عبارة عن ارادة حدوث الشيء من الغير ، غير انها
لا تسمى بذلك إلا إذا وقع مرادها ، ولم يتخللها كراهة ، فتسميتها بالرضا ، وقوفة
على وقوع المراد إلا أن بعد وقوع المراد بفعل ارادة هي رضا لما كان فسقط ما قاله .
وقوله : « سبل السلام » السبل جمع سبيل . وفي السلام قولان :

أحدهما - هو الله في قول الحسن والسدي - والمعنى دين الله . وقال :
« هو الله الذي لا اله إلا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن »
الثاني - قال الزجاج : إنه السلامة من كل مخافة ومضرة إلا ما لا يعتمد به ،
لأنه يؤول إلى نفع في العاقبة .

وقوله : « يخرجهم من الظلمات الى النور بأذنه » معناه من الكفر الى الايمان ،
لأن الكفر بتحير فيه صاحبه كما يتحير في الظلام ، ويهتدي بالايمان إلى النجاة كما

يهتدي . بالسور وقوله : « باذنه » معناه بلطفه .

وقوله : « يهديهم الى صراط مستقيم » معناه يرشدهم الى طريق الحق . وهو دين الحق . وقال الحسن : هو الذي يأخذ بصاحبه حتي يؤديه الى الجنة . وبه قال أبو علي . ومعنى « صراط مستقيم » طريق مستقيم وهو دين الله القويم الذي لا اعوجاج فيه .

قوله تعالى :

﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ تَمَنَّى مَلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَآمَنَهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْتَقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ () آية بلا - خلاف -

اللام في قوله : « لقد كفر » جواب للقسم وتقديره أقسم لقد كفر الذين قالوا . وانما كفروا بقولهم : إن الله هو المسيح بن مريم على وجه الندين به ، لانهم لو قالوه على وجه الحكاية منكرين لذلك لم يكفروا به . وانما كانوا بذلك كافرين من وجهين :

احدهما - انهم كفروا بالنعمة من حيث أضافوها إلى غير الله ممن ادعوا الهيته .

والثاني - كفر صفة لانهم وصفوا المسيح وهو محدث بصفات الله تعالى ، فقالوا : هو إله واحد فكل جاهل بالله كافر ، لأنه لما ضيع حق نعمة الله ، كان بمنزلة من أضافها إلى غيره . ومعنى من يملك من الله شيئاً من يقدر ان يدفع من أمر الله شيئاً ، من قولهم : ملكت على فلان أمره : إذا اقتدرت عليه حتى لا يمكنه انفاذ شيء من أمره الا بك . وتقديره من يملك من أمره شيئاً . ووجه الاحتجاج بذلك انه لو كان المسيح إلهاً ، أقدر على دفع أمر الله اذا أتى باهلاكه واهلاك غيره ، وليس

بقادر عليه لاستحالة القدرة على مغالبة القديم (تعالى) إذ ذلك من صفات المحتاج الدليل .

وقوله : « والله ملك السموات والأرض وما بينهما » انها لم يقل وما بينهما مع ذكر السموات على الجمع ، لانه أراد به النوعين أو الصنفين كما قال الشاعر :

طرقاً فتلك ما همى اقربها قلماً لواقح كالقنبي وحولا

فقال : طرفاً ، ثم قال : فتلك ما همى . فان قيل : كيف حكى عنهم ان الله هو المسيح بن مريم . وعندهم هو ابن الله ؟ قلنا : لأنهم زعموا انه اله . وهذا الاسم انما هو للاله بمنزلة ذلك ، كما لو قال الدهري : إن الجسم قديم لم يزل ، وان لم يذكره بهذا الذكر .

قوله تعالى :

(وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَفْعَلُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ) ()

- آية بلا خلاف - .

روي عن ابن عباس أن جماعة من اليهود قالوا للنبي حين حذرهم بنقمة الله وعقوباته ، فقالوا : لا نخوفنا فاننا أبناء الله وأحباؤه وقال السدي : إن اليهود تزعم ان الله عز وجل أوحى الى بني اسرائيل إن ولدك بكر من الولد . وقال الحسن : انما قالوا ذلك على معنى قرب الولد من الوالد . واما قول النصارى ، فقيل فيه : إنهم تأولوا ما في الإنجيل من قول عيسى اذهب الى ابي وأبيكم . وقال قوم : لما قالوا : المسيح ابن الله أجرى ذلك على جميعهم ، كما يقولون : هذيل شعراء أي منهم شعراء وكما قالوا في رهط مهيبة قالوا : نحن انبياء أي قال قائلهم . وكما قال جرير :

ندسنا ابا مندوسة القين بالقني

فقال : ندسنا . وإنما النادس رجل من قوم جرير .

وقوله : « واحباؤه » جمع حبيب ، فقال الله لنبيه محمد (صلى الله عليه واله) قل لهؤلاء المفتريين على ربهم : « فلم يعذبكم بذنوبكم » فلاي شيء يعذبكم بذنوبكم إن كانت الأمر على ما زعمتم ، فإن الأب يشفق على ولده . والحبيب على حبيبه ، لا يعذبه وهم يقولون بأنهم معذبون ، لأنهم لو لم يقولوا به ، كذبوا بكبتهم وأباحوا الناس ارتكاب فواحشهم . واليهود تقرأهم يعذبون أربعين يوماً . وهي عدة الأيام التي عبدوا فيها العجل .

وقوله : « بل أنتم بشر » معناه قل لهم : ليس الأمر على ما زعمتم أنكم أبناء الله واحباؤه ، بل أنتم بشر ممن خلق من بني آدم أن أحسنتم جوزيتهم على إحسانكم مثلهم ، وإن أسأتم ، جوزيتهم على إساءتكم ، كما يجازي غيركم . وليس لكم عند الله إلا ما لغيركم من خلقه .

وقوله : « يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء » فإنه وإن علق العذاب بالمشيئة ، فالمراد به المعصية ، لأنه تعالى لا يشاء العقوبة إلا لمن كانت عاصياً ، فكان ذكرها أوجز وأبلغ ، لما في ذلك من رد الأمر إلى الله الذي يجازي به على وجه الحكمة . وإنما هذا وعيد من الله لهؤلاء اليهود والنصارى المتكلمين على منازل أسلافهم في الجنان عندهم . فقال الله تعالى : لا تغتروا بذلك فإنهم نالوا ما نالوا بطاعتي وإيثار رضاي ، لا بالاماني . وقال السدي : معنى « يغفر لمن يشاء » يعني يهدي من يشاء في الدنيا فيغفر له ، ويميت من يشاء على كفره ، فيعذبه .

وقوله تعالى : « والله ملك السموات والأرض » معناه أنه يملك ذلك وحده لا شريك له يمارضه ، فقد وجب اليأس مما قدروا من كل جهة ، وأنه لا منجى لهم إلا بالعمل بطاعة الله واجتناب معاصيه . وقال أبو علي : ذلك بأنه يملك السموات والأرض وما بينهما على أنه لا ولد له ، لأن الملك لذلك لا شبه له ، ولأن الملك لا يملك ولده لخلق له .

وقوله : « واليه المصير » معناه أنه يوئل إليه امر العباد في أنه لا يملك ضررهم ،

ولا نفهم غيره — عز وجل — ، لانه يبطل تمليكه لغيره ذلك اليوم كما ملكهم في دار الدنيا كما يقال : صار أمرنا الى القاضي لا على معنى قرب المكان ، وإنما يراد بذلك أنه المتصرف فينا والامر لنا دون غيره .

قوله تعالى :

﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَىٰ فَتْرَةٍ مِّنَ الرَّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٢١) — آية بلاخلاف —

هذا خطاب لليهود والنصارى ناداهم الله خصوصاً لينبهم على ما

يذكر لهم .

وقوله (قد جاءكم رسولنا يبين لكم) يدل على أنه اختصه من العلم بما ليس مع غيره « على فترة من الرسل » يعني على انقطاع من الرسل . وفيه دلالة على أن زمان الفترة : لم يكن فيه نبي . والفترة انقطاع ما بين النبيين عند جميع المفسرين . والأصل فيها الانقطاع عما كان عليه من الجد فيه من العمل ، يقال : فتر عن عمله وفترته عنه . وفتر الماء إذا انقطع عما كان عليه من البرد الى السخونة . وامرأة فاترة الطرف أي منقطعة عن حدة النظر . وفتر البدن كفتور الماء ، والفتر ما بين السبابة والابهام إذا فتحا . وقال الحسن : كانت هذه الفترة بين عيسى ومحمد (ص) ستمائة سنة وقال قتادة خمسمائة وخمسين سنة . وقال الضحاك أربعمائة سنة وبضعاً وستين سنة .

وقوله (أن تقولوا ما جاءنا من بشير ولا نذير) يدل على بطلان مذهب

المجبرة في القدرة ، لان الحجة بمنع القدرة أوكد من الحجة بمنع اللطف ، وتكون الحجة في ذلك لمن علم الله أن بعثة الأنبياء مصلحة لهم ، فاذا لم يبعث ، تكون لهم الحجة ، فاما من لا يعلم ذلك فيهم ، فلا حجة لهم ، وان لم يبعث اليهم الرسل • ومعنى « أن تقولوا » ألا تقولوا « ما جاءنا من بشير ولا نذير » • على قول الفراء وغيره من الكوفيين ، كقوله تعالى : « يبين الله لكم أن تضلوا » ومعناه ألا تضلوا • وقال البصريون : معناه كراهة أن تضلوا ، وكراهة أن تقولوا ، وحذفت كراهة • كما قال « واسأل القرية » وإنما أراد أهلها • وأن « تقولوا » في موضع نصب عند أكثر البصريين وقال الخليل والكسائي : موضعه الجر وتقديره لئلا تقولوا • والبيان الذي أتاها به النبي (ص) هو دين الاسلام الذي ارتضاه الله • وهو بيان نفس الحق من الباطل ، وما يجب • والبشير هو البشر لكل مطيع بالثواب • والنذير هو المنذر المخوف كل عاص لله بالعقاب لئلا يتمسك المطيع بطاعته ، ويجتنب العاصي لمعصيته • والجملة التي ذكرناها قول ابن عباس وقتادة وجميع المفسرين •

قوله تعالى :

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مِمَّا لَمْ يَأْتِ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ (٢٢) آية بلا خلاف

في هذه الآية اعلام من الله تعالى للنبي (ص) قديم تمادي هؤلاء اليهود في الغي وبعدهم من الحق وسوء اختيارهم لانفسهم وشدة خلافهم لانبياهم مع

كثرة نعم الله عليهم وتتابع أياديهِ وآلائهِ عليهم ، مسايًا بذلك نبيه (ص) من مقاساتهم في ذات الله • فقال : فاذكر يا محمد إذ قال موسى لهم (يا قوم اذكروا . نعمة الله عليكم) وأياديهِ لديكم وآلائهِ عليكم • وهو قول ابن عباس وابن عيينة •

وقوله (إذ جعل فيكم أنبياء) يعني ان موسى ذكر قومه بنعمه عليهم ، وبلائه لديهم فقال لهم (اذكروا نعمة الله عليكم) إذ فضلكم بأن جعل فيكم أنبياء يخبرونكم بأنباء لغير ، ولم يعط ذلك غيركم في زمانكم هذا • وقيل ان الأنبياء الذين ذكرهم الله أنهم جعلوا فيهم هم الذين اختارهم موسى إلى الجبل : وهم السبعون الذين ذكرهم الله تعالى فقال (واختار موسى قومه سبعين رجلا لميقاتنا) ^(١) وقال قوم : هم الأنبياء الذين كانوا بعد موسى (ع) • وقوله (وجعلكم ملوكا) معناه سخر لكم من غيركم خدماً يخدمونكم • وقال قتادة : لأنهم أول من سخر لهم الخدم من بني اسرائيل ، وملكوا • وقال قوم : كل من ملك بيتاً أو خادماً أو امرأة ولا يدخل عليه إلا بأمره فهو ملك — كائنًا من كان — ذهب اليه عمرو بن العاص وزيد بن اسلم والحسن والفراء قال : هؤلاء إنما خاطبهم موسى بذلك لأنهم كانوا يملكون الدور والخدم ولهم نساء وأزواج • وبه قال الحسن وابن عباس ومجاهد • وروي عن النبي (ص) • وقال السدي جعلهم ملوكا يملك الرجل منهم نفسه وأهله وماله • وقال الزجاج : جعلكم الله تملكون أمركم ولا يغلبكم عليه غالب • وقال البلخي :

(١) سورة ٧ الاعراف آية ١٥٤ •

ليس ينكر أن يكون الله جعل لهم الملك والسلطان ووسع عليهم التوسعة التي يكون الانسان بها ملكاً • وقال المؤرج : معناه — بلغة كنانة وهذيل — جعلكم أحراراً • وقال أبو علي : الملك هو الذي له ما يستغني به عن تكلف الاعمال وتحمل المشاق ، والتسكع في المعاش • وقال ابن عباس ، ومجاهد : جعلوا ملوكاً بالمن والسلوى والحجر والغمام • وزاد الجبائي : وبغير ذلك من الاموال • وقال قوم : ملكوا أنفسهم بالتخلص من الغيظ •

وقوله : (وآتاكم ما لم يؤت أحدًا من العالمين) يعني أعطاكم ما لم يعط أحدًا من عالمي زمانهم • وهو قول الحسن والبلخي • وقال أبو علي : أعطاكم ما لم يعط أحدًا من العالمين أي من اجتماع هذه الامور وكثرة الأنبياء فيهم ، والآيات التي جاءتهم ، إزال المن والسلوى عليهم • وهو قول الفراء والزجاج • وقال ابن عباس ومجاهد والحسن : هذا خطاب موسى لامته — وهو الأظهر — وقال سعيد بن جبير ، وأبو مالك : هو خطاب من الله لامة محمد (ص) • وإنما قلنا : أن الاول أولى لأن الله أخبر حاكياً عن موسى (ع) أنه قال لهم « اذكروا نعمة الله عليكم إذ جعل فيكم أنبياء وجعلكم ملوكاً » ثم عطف على ذلك قوله : (وآتاكم ما لم يؤت أحدًا من العالمين) فالعدول عن ذلك من غير ضرورة لا يجوز •

وقوله : « أنبياء » لا ينصرف في معرفة ولا نكرة لان علامة التأنيث فيها لازمة مثل حمراء تأنيث أحمر • ويخالف ذلك علامة التأنيث في طلحة وقائمة تأنيث قائم فلذلك انصرف هذا في النكرة دون المعرفة •

قوله تعالى :

﴿يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ﴾ (٢٣) آية بلاخلاف

هذه حكاية عن موسى (ع) أنه خاطب قومه وأمرهم بالدخول الى الارض المقدسة وهي : بيت المقدس على قول ابن عباس ، وابن زيد ، والسدي وأبي علي . وقال الزجاج والفراء : هي دمشق وفلسطين وبعض الاردن . قال الفراء بتشديد النون — وقال قتادة : هي الشام . وقال مجاهد هي أرض الطور . والمقدسة في اللغة : المطهرة . وقيل : إنها طهرت من الشرك وجعلت مسكناً وقراراً للأنبياء والمؤمنين ، والاصل التقديس ، وهو التطهير ، ومنه قيل للمسطل الذي يتطهر منه : القدس . وقيل : بيت المقدس لانه يطهر من الذنوب . ومنه تسبيح الله وتقديسه سبحانه قدوس ، وهو تنزيهه عما لا يجوز عليه من نحو الصحابة والولد والظلم والكذب .

وقوله : « كتب الله لكم » يعني في اللوح المحفوظ . فان قيل : كيف كتب الله لهم مع قوله « فانها محرمة عليهم » ؟ قلنا عنه جوابان :

أحدهما — قال ابن اسحاق : إنها كانت هبة من الله لهم ثم حرمهم إياها . والثاني — إن ظاهر ذلك يقتضي العموم بأن الله كتب لهم ، فلما قال « إنها محرمة عليهم أربعين سنة » استثنى ذلك من جملته .

ويحتمل أن يكون المراد انها يدخلها قوم منهم . وقيل : ان القوم الذين كتب لهم دخولها غير الذين حرم عليهم ، والذين كتب لهم دخولها مع يوشع بن

نون بعد موت موسى بشهرين •

وقوله « ولا ترددوا على أديباركم » فيه قولان :

أحدهما — لا ترجعوا عن طاعة الله الى معصيته — في قول أبي علي •

الثاني — لا ترجعوا عن الارض التي أمرتم بدخولها •

وقوله « فتقلبوا خاسرين » قيل في معناه قولان :

أحدهما — أنه كان فرض عليهم دخولها كما فرضت الصلاة والصوم

والزكاة والحج ، فلما لم يفعلوا فقد خسروا الثواب • هذا قول قتادة والسدي •

والثاني — أنه أراد بذلك خسران حظهم كالخسران في البيع بذهاب

رأس المال •

وخاسرين نصب على الحال ، والعامل فيه « فتقلبوا » دون قوله

« ولا ترددوا » •

قوله تعالى :

قَالُوا يَا مُوسَى إِن فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَدْخُلُهَا حَتَّىٰ
يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ (٢٤) آية بلا خلاف

هذه حكاية من الله عن قوم موسى لما أمرهم بدخول الأرض المقدسة ،

انهم قالوا : إن في الارض قوماً جبارين ، ونصب (جبارين) ب (أن) و (فيها)

خبر (إن) قدم على الاسم • والجبار هو الذي لا ينال بالقهر وأصله — في

النخل — ما فات اليد طويلاً والجبار من الناس هو الذي يجبرهم على ما يريد •

وقال ابن عباس : بلغ من جبرية هؤلاء القوم أنه لما بعث موسى من قومه

اثني عشر تقيماً ليخبروه خبرهم ، رأهم رجل من الجبارين يقال له عوج فأخذهم في كمه مع فاكهة كان حملها من بستانه وأتى بهم الملك فنثرهم بين يديه وقال معجباً للملك منهم : هؤلاء يريدون قتالنا ؟! فقال الملك : ارجعوا إلى صاحبكم فاخبروه خبرنا •

وقال قتادة ومجاهد مثله • قال مجاهد كانت فاكهتهم لا يقدر على حمل عنقود لهم خمسة رجال بالخشب • ويدخل في قشر نصف رمانة خمسة رجال • وان موسى كان طوله عشرة أذرع وله عصا طولها مثل ذلك ونزا من الأرض مثل ذلك ، فبلغ كعب عوج بن عوق فقتله • وقيل كان سريره مئة ذراع • وأصل الجبار من الاجبار على الأمر وهو الاكراه عليه • والجبر جبر العظم وهو كالاكراه على الصلاح • قال العجاج :

قد جبر الدين الاله فجبر وعور الرحمن من ولى العور ^(١)
 أي أصلحه ولأمره كجبر العظم كرهاً • والجبار هدر الارش لأن فيه معنى الكره • والجبار في صفات الله صفة التعظيم ، لانه يفيد الاقتدار ، وتقول : لم يزل الله جباراً بمعنى أن ذاته تدعو العارف بها إلى تعظيمها • والفرق بين الجبار والقهار أن القهار هو الغالب لمن ناوأه أو كان في حكم المناوئ بمعصيته إياه ، ولا يوصف فيما لم يزل بأنه قهار • والجبار في صفة المخلوقين صفة ذم ، لانه يتعظم بما ليس له من العظمة • فان العظمة لله تعالى • وقوله (وإنا لن ندخلها حتى يخرجوا منها) يعني هؤلاء الجبارين « فان

(١) لسان العرب (جبر) ، (عور) ، والعور هنا بمعنى قبح الامر وفساده ، تقول : عورت عليه أمره أي أفسدته عليه •

يخرجوا منها فافا داخلون » تمام الحكاية عن قوم موسى •

قوله تعالى :

قالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا ادْخُلُوا
عَلَيْهِمُ السَّبَابَ فَاذًا دَخَلْتُمُوهُ فَآتِكُمْ غَالِبُونَ ﴿٢٥﴾
وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٦﴾ آيتان في البصري
وآية عند الباقر .

هذا إخبار من الله تعالى عن رجلين من جملة النقباء الذين بعثهم موسى
لتعرف خبر القوم • وقيل هما يوشع بن نون ، وكالب ، وقيل كلاب بن يوفنا ،
في قول ابن عباس ومجاهد والسدي وقتادة والربيع • وقال الضحاك : هما
رجلان كانا في مدينة الجبارين وكانا على دين موسى (ع) • وقوله « من الذين
يخافون » قال قتادة : يخافون الله — عز وجل — وقال أبو علي يخافون
الجبارين أي لم يمنعهم الخوف من الجبارين أن قالوا الحق « أنعم الله عليهما »
بالتوفيق للطاعة • وقال الحسن : أنعم الله عليهما بالاسلام • وكان سعيد بن
جبير يقرأ « يخافون » بضم الياء • وروي تأويل ذلك عن ابن عباس : انهما
كانا من الجبارين أنعم الله عليهما بالاسلام •

وقوله : « ادخلوا عليهم الباب فاذا دخلتسوه فانكم غالبون » إخبار عن
قول الرجلين انهما قالا ذلك • وإنما صار الظفر بدخول باب مدينة الجبارين
لما رأوا من رعبهم وما ألقى الله في قلوبهم من حكمة بأنه كتبها لهم ، وما تقدم
من وعد موسى (ع) إياهم بأنهم إن دخلوا الباب غلبوا •
وقوله « وعلى الله فتوكلوا إن كنتم مؤمنين » معناه فتوكلوا على الله في

نصره إياكم على الجبارين إن كنتم مؤمنين بالله ، وبما آتاكم به رسوله من عنده •

قوله تعالى :

قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَنَ نَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ (٢٧) آية بلا خلاف .

هذا إخبار عن قوم موسى أنهم قالوا : لا ندخل هذه المدينة ما دام الجبارون فيها ، لانهم جبنوا وخافوا من قتال الجبارين لعظم أجسامهم وشدة بطشهم ، ولم يثقوا بوعد نبيهم بالنصر لهم عليهم والغلبة لهم • وقوله « فاذهب أنت وربك » إنما أبرز الضمير ليصح العطف عليه ، لانه لا يجوز العطف على الضمير قبل أن يؤكد • وإنما جاز في قوله « فاجمعوا أمركم وشركاءكم » (١) ذلك ، لأن ذكر المفعول صار عوضاً عن المنفصل مثل (لا) في « لو شاء الله ما اشركنا ولا آباؤنا » (٢) وإنما لم يقرن قوله (اذهب أنت وربك فقاتلا » بالنكير — إذ الذهاب لا يجوز عليه تعالى — لأمرين : أحدهما — لأن الكلام كله يدل على الافكار عليهم والتعجب من جهلهم في تلقيهم أمر نبيهم بالرد له والمخالفة عليه •

الثاني — لانهم قالوا ذلك على المجاز بمعنى وربك معين لك — على ما ذكره البلخي — والأول أقوى لأنه أظهر من أولئك الجهال • وإنما يتأول على ما قاله البلخي لو كانوا ممن لا يجوز عليهم مثل ذلك • وقال الحسن : هذا القول منهم يدل على أنهم كانوا مشبهة وأنهم كفروا بذلك بالله • وقال أبو علي : إن كانوا قالوه على وجه الذهاب من مكان الى مكان فهو كفر ، لان

(١) سورة يونس آية ٧١ (٢) سورة الأنعام آية ١٤٨

ذلك جل بالله تعالى • وإن قالوه على وجه الخلاف فهو فسق •
فان قيل : هل يجوز وصفه تعالى بالقتال كما قال « قاتلهم الله أنى
يؤفكون » (١) ؟

قلنا : هذا مجاز ، والمعنى إن عداوته لهم عداوة المقاتل ، وأنه يحل بهم
ما يحله بالمقاتل المستعلي بالاعتدار وعظم السلطان ، وليس كذلك قول هؤلاء
الجهال •

قوله تعالى :

قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافْرِقْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ
الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ (٢٨) آية بلا خلاف .

في هذه الآية إخبار من الله تعالى عما قاله موسى (ع) عقيب ما كان من
قومه من الخلاف وقلة القبول على نبيهم ، وخرج ذلك مخرج الغضب منه على
قومه لما كان من عصيانهم إياه • ومثل ذلك لا يخرج إلا على غضب •
وقوله « لا أملك إلا نفسي وأخي » مجاز ، لأن الانسان لا يصح أن
يملك نفسه ، لأن الأصل في الملك القدرة ، والمالك هو القادر ، ومحال أن يقدر
الانسان على نفسه ، ثم من حق المملوك أن يكون مقدورا عليه أو في حكم
المقدور عليه في أن له أن يصرفه تصرف المقدور عليه كملك الانسان للمال
والعبد ونحوه ، فلا يجوز على هذا أن يملك نفسه • ومعنى الآية أنه لما ملك
تصرف نفسه في طاعة الله جاز أن يصف نفسه بأنه يملكها ، لأنه مما يجوز أن
يملكه • وقوله : « وأخي » لأنه كان أيضا طائعا له فيما يأمره به ، فكان
كالقادر عليه • ويحتمل موضعه أربعة أوجه :

(١) سورة ٩ التوبة آية ٣١ وسورة ٦٥ المنافقون آية ٤ •

أحدهما — الرفع على موضع (إن) وتقديره : إني لا أملك إلا نفسي وأخي لا يملك إلا نفسه •

الثاني — الرفع أيضاً بالعطف على الياء في (إني) •

الثالث — النصب بالعطف على الياء في (إني) •

الرابع — النصب بالعطف على نفسي •

وقوله « فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين » قيل في الوجه الذي سأل

الفرق بينه وبينهم قولان :

أحدهما — أن يحكم ويقضي بما يدل على بعدهم عن الحق وذهابهم عن الصواب فيما ارتكبوا من العصيان ولذلك القوا في التيه • هذا قول ابن عباس والضحاك •

الثاني — قال أبو علي إنما دعا بأن يفرق بينه وبينهم في الآخرة بأن يكون هؤلاء في النار ، وأن يكون هؤلاء في الجنة • ولو دعا بالهلاك في الدنيا لأهلكهم الله •

وقال قوم : إنما سأل أن ينصره الله عليهم حتى يرجعوا إلى الحق • وقال البلخي معناه باعد ، وافصل • وحكي عن المؤرج أن معناه : اقض — بلغه مدب — والفرق الذي يدل على المباعدة مثل قول الراجز :

يا رب فافرق بينه وبينني أشد ما فرقت بين اثنين

وقوله « الفاسقين » — في الآية — لا يدل على أن ما وقع منهم كان فسقاً لا كفراً ، لأن الكفر قد يوصف بالفسق ، لأن الفسق هو الخروج من الطاعة إلى المعصية على وجه التمرد ، ويكون ذلك في الكفر قال الله تعالى « إلا إبليس كان من الجن ففسق عن أمر ربه » ^(١) وكان بذلك كافراً بلا خلاف •

قوله تعالى :

قَالَ فَإِنَّهَا مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ
فَلَا تَأْسَ عَلَى الْفَاسِقِينَ (٢٩) آية

هذه الآية إخبار من الله ، وخطاب لموسى (ع) أن قومه قد حرم عليهم دخول بلد الجبارين أربعين سنة ، وفي كيفية التحريم قولان : أحدهما — قول أكثر المفسرين : أنه تحريم منع كما قال الشاعر :

جالت لتصرعني فقلت لها اقصري
اني امرؤ صرعي عليك محرم
يعني دابته التي هو راكبها ويريد بذلك إني فارس لا يمكنك أن تصرعني • وقال أبو علي : يجوز أن يكون المراد به تحريم تعبد — والأول هو الأظهر — وقال البلخي : يجوز أن يكونوا أمروا بأن يطوفوا فيه أربعين سنة يتيهون في الأرض يعني في المسافة التي بينهم وبينها • وقال الربيع : وكان مقداره ستة فراسخ • وقال مجاهد ، والحسن : كانوا يصبحون حيث أمسوا • ويسسون حيث أصبحوا • وقال الحسن : لم يمت موسى (ع) في التيه • وروي عن ابن عباس أنه مات في التيه على علم منه فيه • وأما هارون فإنه مات قبل موسى في التيه ، وكان أكبر من موسى • واستخلف موسى يوشع بعده • وقال : إن الله بعثه نبياً • وفي دخوله أيضاً مدينة الجبارين خلاف •

وأصل التيه التحير الذي لا يهتدى لأجله للخروج عن الطريق الى الغرض المقصود • وأصله الحيرة • يقال : تاه يتيه تيهاً : إذا تحير • وتيهته ، وتوهته ، والياء أكثر • والتهاء — من الأرض — هي التي لا يهتدى فيها • يقال : أرض تيه وتيهاء • قال الشاعر :

تبه أتاويه على السقاط

فان قيل : يجوز على جماعة — عقلا — كثيرين أن يسيروا في فراسخ
يسيرة فلا يهتدوا للخروج منها ؟ قلنا عنه جوابان :
أحدهما — قال أبو علي : يكون ذلك بأن تحول الأرض التي هم عليها
إذا ناموا فيردهم الى المكان الذي ابتدؤا منه •
الثاني — أن يكون بالاشتباه • والاسباب المانعة من الخروج عنها إما بأن
يمحو العلامات التي يستدل بها أو بأن يلقي شبه بعضها على بعض ، ويكون
ذلك معجزة خارقة للعادة •

وقيل : إن التيه كان عقوبة لهم بعدد الايام التي عبدوا فيها العجل عن
كل يوم سنة • ومن قال هذا قال : لم يكن موسى وهارون فيها ، أو كانا فيها
غير متوهين ، كما كان ابراهيم في نار نرود غير متألم بها •
وقوله : (أربعين سنة) نصبه يحتمل أمرين :
أحدهما — على قول الربيع بـ « محرمة » حرما عليهم أربعين سنة •
والثاني — « يتيهون » على قول الحسن وقتادة ، لانهما قالوا : إنه ما دخلها
أحد منهم • وقيل : انه دخلها يوشع بن نون وكالب بن يوفنا بعد موت موسى
بشهرين • قالوا لانه لا خلاف بين المفسرين أن دخولها كان محرم عليهم على
طريق التأييد • وإنما دخلها أولادهم مع يوشع وكالب بن يوفنا • وقوله :
« فلا تأس على القوم الفاسقين » خطاب لموسى (ع) أمره الله أن لا يحزن على
هلاكهم لفسقهم • والاسى : الحزن يقال أسى بأسى أي حزن قال امرؤ
القيس :

وقوفاً بها صحبي على مطيهم يقولون لا تهلك أسى وتجمل

وقال الزجاج : هو خطاب للنبي (ص) •

قوله تعالى :

وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتُقُبِّلَ
مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا
يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ (٣٠) آية بلا خلاف

وجه اتصال هذه الآية بما قبلها أن الله تعالى أراد أن يبين أن حال اليهود
في الظلم ونقض العهد وارتكاب الفواحش من الامور كحال ابن آدم قابيل في
قتله أخاه هابيل ، وما عاد عليه من الوبال بتعديه . فأمر نبيه أن يتلو عليهم
اخبارهما وفيه تسلية للنبي (ص) لما ناله من جهلهم بالتكذيب في جحوده
وتبكيته اليهود .

وقوله : « إذ قربا قربانا » متعلق بنبا ، وتقديره : اقرأ عليهم خبر ابني
آدم وما جرى منهما إذ قربا قربانا . والقربان يقصد به القرب من رحمة الله
من أعمال البر وهو على وزن فعلان من القرب ، كالفرقان من الفرق ، والعدوان
من العدو ، والشكران من الشكر ، والكفران من الكفر .

قال ابن عباس وعبد الله بن عمر ، ومجاهد ، وقتادة ، وأكثر المفسرين :
إن المتقربين كانا ولدي آدم لصلبه : قابيل ، وهابيل . وقال الحسن ، وأبو
مسلم محمد بن بحر ، والزجاج : هما من بني اسرائيل ، لأن علامة تقبل القربان
لم تكن قبل ذلك . وكان سبب قبول قربان أحدهما . ورد الآخر أحد أمرين :
أحدهما — أنه رد قربان أحدهما لأنه كان فاجراً فاسقاً . وقبل قربان
هابيل لانه كان متقياً مطيعاً ، ولذلك قال الله (إنما يتقبل الله من المتقين) .
الثاني — انه قرَّب بشر ماله وأخسه . وقرب الآخر بخير ماله ، وأشرفه .

فتقبل الأشرف ، ورد الاخس .

وقال قوم ان سبب قربان أنه لم يكن هناك فقير فمن أراد قربان أخرج من ماله ما أحب ، ففعلا ذلك ، فأكلت النار قربان أحدهما دون الآخر ، ولم يكن ذلك عن أمر الله . وقال أكثر المفسرين ورواه أبو جعفر وغيره من المفسرين : أنه ولد لكل واحد من قابيل وهابيل اخت توأم له فأمر آدم كل واحد بتزويج اخت الآخر . وكانت اخت قابيل أحسن من الاخرى ، فارادها ، وحسد أخاه عليها ، فقال آدم قربا قربانا ، فأيكما قبل قربانه فهي له ، وكان قابيل صاحب زرع فعمد الى اخبث طعام . وعمد هابيل الى شاة سميئة ولبن وزبد ، فصعدا به الجبل فأنت النار فأكلت قربان هابيل ، ولم تعرض لقربان قابيل . وكان آدم غائبا عنهما بمكة ، فقال قابيل لا عشت يا هابيل في الدنيا ، وقد تقبل قربانك ولم يتقبل قرباني . وتريد أن تأخذ اختي الحسناء . وآخذ اختك القبيحة ، فقال له هابيل : ما حكاك الله تعالى ، فشدخه بحجر فقتله ، ثم حمله على عاتقه وكان يضعه على الارض ساعة ويبكي ويعود يحمله كذلك ثلاثة أيام إلى أن رأى الغرايين .

وقوله : « لأقتلنك » معناه قال الذي لم يتقبل قربانه : و « قال إنما يتقبل الله » يعني الذي تقبل قربانه ، وإنما حذف لدلالة الكلام عليه .
وقيل في علامة القبول قولان :

قال مجاهد كانت النار تأكل المردود . وقال غيره بل كانت العلامة في ذلك نارا تأتي فتأكل المتقبل ولا تأكل المردود .

وقال قوم في الآية دلالة على ان طاعة الفاسق غير متقبلة لكنها تسقط عقاب تركها . واما النافلة فيصل اليه ضرب من النفع بها . وتقبل الطاعة إيجاب الثواب عليها - وهذا الذي ذكروه غير صحيح - لأن قوله « إنما يتقبل الله

من المتقين » : معناه إنما يستحق الثواب على الطاعات من يوقعها لكونها طاعة فاما إذا فعلها لغير ذلك فانه لا يستحق عليها ثواباً • فاذا ثبت ذلك ، فلا يمتنع أن تقع من الفاسق يوقعها على الوجه الذي يستحق عليها الثواب فيستحق الثواب ولا تحابط عندنا بين ثوابه وما يستحق عليه العقاب • والافتاء يكون لكل شيء يمتنع منه غير أنه لا يطلق اسم المتقين إلا على المتقين للمعاصي خاصة بضرب من العرف ، لأنه أحق ما يجب أن يخاف منه كما لا يطلق خالق إلا على الله — عز وجل — لأنه أحق بهذه الصفة من كل فاعل ، لان جميع أفعاله تقع على تقدير وترتيب وقوله : « إنما يتقبل الله من المتقين » يعني القرايين إنما

قوله تعالى :

لَّئِنْ بَسَطْتَ إِلَىٰ يَدِكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لَأَقْتُلَكَ
إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ (٣١) آية

يتقبلها الله من الذين يتقون معاصي الله خوف عقابه دون من لا يتقيها • في هذه الآية إخبار عن ولد آدم المقتول ، وهو هابيل أنه قال لآخيه حين هدّده بالقتل لما تقبل قربانه ولم يتقبل قربان أخيه ، فقال « لئن بسطت إلي يدك » ومعناه لئن مددت إلي يدك • والبسط هو المد وهو ضد القبض « لتقتلني » معناه لأن تقتلني ما أنا باسط يدي اليك لأن أقتلك •

فان قيل لم قال ذلك وقد وجب بحكم العقل الدفع عن النفس وإن أدّى إلى قتل المدفوع ؟! قلنا : عنه جوابان :

أحدهما — أن معناه لئن بدأتني بقتل لم أبدأك لا على أنني لا ادفعك عن نفسي إذا قصدت قتلي هذا قول ابن عباس وجماعة ، وقيل : إنه قتله غيلة بأن ألقى عليه وهو نائم صخرة شدّخه بها •

الثاني - قال الحسن ، ومجاهد ، والجبائي : إنه كان كتب عليهم إذا أراد الرجل قتل رجل تركه ولم يمتنع منه • وكان عمرو بن عبيد يجيز الوجهين وهو الأقوى لأن كلا الأمرين جائز •

فان قيل كيف يجوز الوجه الاخير وفيه اطماع في النفس؟! قلنا : ليس فيه شيء من ذلك لأنه يجري مجرى قول القائل لغيره لئن ظلمتني ام أظلمك ، ولئن قبحت في أمري لم أقبح في أمرك بل في ذلك غاية الزجر والردع عن القبيح ، لأن القبيح منفر عن نفسه صارف عن فعله • وقوله : « إني أخاف الله رب العالمين » يعني أخاف الله في ابتداء مدي اليك يدي لقتلك « رب العالمين » يعني رب الخلائق •

واللام في قوله « لئن » لام القسم وتقديره أقسم « لئن بسطت إلي يدك » وجوابه « ما أنا بباسط » ولا تقع (ما) جواباً للشرط والفرق بينهما أن لـ (ما) صدر الكلام والقسم لا يخرجها عن ذلك كما جاز ان يكون جواب القسم بـ (أن) ولام الابتداء ، ولم يجز بالفاء لأن المقسم عليه ليس يجب بوجوب القسم وإنما القسم يؤكد ، وجواب الشرط يجب بوجوبه ، وإذا اجتمع القسم والجزاء كان جواب القسم أولى من جواب الجزاء ، لأنه لما تقدم وصار الجزاء في حشو الكلام غلبه على الجواب فصار له واكتفى به من جواب الجزاء ادلالته عليه •

وروى غياث بن ابراهيم عن ابي اسحق الهمداني عن علي (ع) أنه قال : لما قتل ابن آدم (ع) اخاه بكاء وقال :

تغيرت البلاد ومن عليها	فوجه الارض مغبر قبيح
تغير كل ذي لون وطعم	وقل بشاشة الوجه المليح

فأجاب آدم (ع) :

أياها بيل قد قتلا جميعاً وصار الحي بالموت الذبيح
وجاء بشرة قد كان فيه على خوف فجاء بها يصيح

قوله تعالى :

إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبُوءَ بِإِثْمِي وَإِثْمُكَ فَتَكُونَ مِنْ أَصْحَابِ
النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ (٣٢)

في هذه الآية إخبار عن ابن آدم (ع) المقتول أنه قال : لا أبدأك بالقتل
لأنني « أريد أن تبوء باثمي » ومعناه أن ترجع ، وأصله الرجوع الى المنزل
يقال : باء إذا رجع الى المباءة وهي المنزل « وباءوا بغضب من الله » (١) أي
رجعوا . والباء الرجوع بالقود ، وهم في هذا الأمر بواء أي سواء ، لانهم
يرجعون فيه الى معنى واحد . وقال الشاعر :

ألا تنتهي عنا ملوك وتنتي محارمنا لا ييؤو الدم بالدم (٢)

أي لا يرجع الدم بالدم . وقوله « باثمي وإثمك » معناه اثم قتلي ان
قتلتني ، وإثمك الذي كان منك قبل قتلي — هذا قول ابن عباس ، وابن مسعود
والحسن ، وقتادة ، والضحاك ، ومجاهد — وقال مجاهد معناه خطيأتي ودمي ،
ذهب الى ان المعنى مثل إثمي . وقال الجبائي ، والزجاج . وإثمك الذي من
أجله لم يتقبل قربانك . ويجوز أن يريد باثمي الأول اثم قتلي ان قتلتني

(١) سورة ٢ البقرة آية ٦١ وسورة ٣ آل عمران آية ١١٢

(٢) اللسان (بوء) وفيه روايتان : لا ييأ ، لا ييؤ .

واثمك الذي قتلتنى ، فاضافه تارة الى المفعول واخرى الى الفاعل ، لأنه مصدر يصح ذلك فيه ، كما تقول ضرب زيد عمراً وضرب عمرو زيد فتضيفه تارة الى الفاعل واخرى الى المفعول .

فان قيل : كيف جاز أن يريد منه الاثم وهو قبيح ؟

قلنا : المراد بذلك عقاب الاثم ، لأن الرجوع بالاثم رجوع بعقابه ، لأنه لا يجوز لأحد أن يريد معصية الله من غيره كما لا يجوز أن يريدها من نفسه ، وهو قول أبي علي وغيره . وقال قوم : التقدير إني أريد أن لا تبوء باثمي كما قال « بين الله لكم أن تضلوا » ومعناه ألا تضلوا . وهذا وجه يحتمله الكلام لكن الظاهر خلافه ، وإنما يحمل على ذلك إذا دل الدليل على أنه لا يجوز أن يريد من غيره الاثم . وليس ههنا ما يدل عليه والكلام يدل على أنه أراد العقاب لامحالة لو أراد الاثم . وقوله « فتكون من أصحاب النار وذلك جزاء الظالمين » لا يدل على فساد القول بالارجاء ، لان ظاهره يقتضي أنه يستحق بذلك النار والعذاب ، وان ذلك جزاءه وليس في ذلك ما يمنع من جواز اسقاطه بغير توبة فينبغي أن لا يمنع منه . وفي الآية دلالة على أن الوعيد بالنار قد كان في زمن آدم بخلاف ما يدعيه جماعة من اليهود والنصارى .

قوله تعالى :

فَطَوَّعَتْ لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ — فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ

الْخَاسِرِينَ (٣٣) آية بلا خلاف

قيل في معنى « طوَّعت له نفسه » ثلاثة أقوال :

أحدها — شجعت نفسه على قتل أخيه في قول مجاهد • وقال قتادة زينت له نفسه قتل أخيه • وقال قوم : معناه ساعدته نفسه على قتل أخيه ، فلما حذف حرف الجر نصب قونه « قتل أخيه » •

ومن قال معناه زينت نصبه كأنه مفعول به • يقال طاع لهذه الظبية اصول الشجرة ، وطاع لفلان كذا أي أتاه طوعاً ، ويقال أيضاً انطاع • ولا يقال اطاعته نفسه ، لأن (اطاع) يدل على قصد لموافقة معنى الأمر ، وليس كذلك طوَّع ، لأنه بمنزلة انطاع له اصول الشجرة • وفي الفعل ما يتعدى الى نفس الفاعل نحو حرك نفسه ، وقتل نفسه • وفيه ما لا يتعدى نحو أمرَ ونهى ، لأن الأمر والنهي لا يكون إلا ممن هو أعلى لمن هو دونه •

وقال ابن عباس وابن مسعود وأبو مالك وأبو جعفر (عليه السلام) : إنه قتله بصخرة شدخ رأسه بها ، وقال مجاهد : لم يدر كيف يقتله حتى ظهر له ابليس فعلمه ذلك ، ظهر في صورة طير ، فأخذ طيراً آخر وترك رأسه بين حجرين فشدخه ، وقايل ينظر اليه ففعل مثله • وقيل هو أول قتل كان في الناس • وقوله : « فأصبح من الخاسرين » لا يدل على أنه قتله ليلاً ، لأن معناه صار من الخاسرين بقتله ليلاً أو نهاراً ، لأنه يحسن في هذا أن يقال : أصبح ، لأنه بمنزلة الأمر الذي يبت ليلاً ، فكانت ثمرته الوبال والخسران • والمعنى — وهنا — ذهاب رأس المال بهلاك نفسه • وذلك أعظم الخسران كما قال تعالى « خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة » فمعنى الآية أصبح من الذين باعوا الآخرة بالدنيا ، فخسروا في ذلك وخابت صفقتهم •

قوله تعالى :

فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ كَيْفَ يُوَارِي
سَوَاءَ أَخِيهِ قَالَ يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا
الْغُرَابِ فَأُوَارِيَ سَوَاءَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ (٣٤)
آية بلا خلاف

قرأ الحسن (يا ويلتي) مضاف ، وهما لعتان يقال يا ويلتا ويا ويلتي
ذكره الأزهري •

قيل : إنه كان أول ميت من الناس فلذلك لم يدر كيف يواريه وكيف
يدفنه حتى بعث الله غرابين أحدهما حي والآخر ميت ، وقيل كانا حين فقتل
أحدهما صاحبه ثم بحث الحي الأرض فدفن فيه الغراب الميت ، ففعل به مثل
ذلك قابيل ، وهو قول ابن عباس وابن مسعود وابن مالك ومجاهد والضحاك
وقتادة • وفي ذلك دلالة على فساد ما قال الحسن وأبو علي وأبو مسلم إنهما
كانا من بني إسرائيل ، لأنه لم يكن الناس الى زمان بني اسرائيل ، لا يدرون
كيف يدفنون ميتهم ، قال الرماني ولا يجوز أن يكون الغراب مكلفاً ، لأن
المعاوم من دعوة الرسول أن المكلفين هم الملائكة والانس والجن ، والمعلوم
ضرورة أنه لا مطيع لله أحد إلا من هذه الثلاثة أصناف ، وأيضاً فقد بعث الله
النبي (ص) الى كل مكلف سوى الملائكة ولا يقول أحد : إنه مبعوث الى
الغربان • ومعنى « فبعث الله غراباً » ألهمها ذلك • وقال الزجاج أكرم الله

— ٥٥٠ — فبعث الله غراباً يبحث في الأرض ٥٥٠ (٣٤)

المقتول بأن بعث غراباً حثاً عليه التراب ليريه كيف يواري سوءة أخيه • وقال قوم : كان ملكاً في صورة الغراب • وقال أبو علي يجوز أن يكون الغراب قد زاد الله في عقله ما عقل أمر الله لا على وجه التكليف كما نأمر صبياننا وأولادنا فيفهمون عنا •

ومعنى « سوءة أخيه » قيل فيه قولان : أحدهما — قال أبو علي : إنه جيفة أخيه ، لأنه كان تركه حتى أتن فليل لجيفته سوءة • وقال غيره : معناه عورة أخيه والظاهر يحتمل الأمرين • وأصل السوء التكره تقول ساءه يسوءه إذا آتاه بما يكرهه •

وروى الحسن عن النبي (ص) (أن الله ضرب لكم مثلاً ابني آدم فخذوا من خيرهما ودعوا شرهما) •

وقوله « قال يا ويلتا » فيه حذف لأن تقديره ليريه كيف يواري سوءة أخيه فواراه قال والقائل أخاه يا ويلتاه • وقال الزجاج الوقف في غير القرآن عليها يا ويلتاه ، والنداء لغير الآدميين نحو « يا حسرتا على العباد » (١) • و « يا ويلتا أألد وأنا عجو » (٢) • وقال يا ويلتا وإنما وقع في كلام العرب على تنبيه المخاطب وإن الوقت الذي يدعي هذه الأشياء هو وقتها • والمعنى يا ويلتا تعالي فإنه من ابائك أي قوله : مني الويل وكذلك يا عجباً : المعنى يا أيها العجب هذا وقتك • وقال سيويو : الويل كلمة تقال عند الهلكة • وقيل الويل وادٍ في جهنم وقوله « أعجزت » يقال أعجزت عن الأمر أعجز عجزاً ومعجزة •

(١) سورة يس آية ٣٠ • (٢) سورة هود آية ٧٢ •

وقوله « فأصبح من النادمين » قيل كانت توبته غير صحيحة ، لأنها لو كانت صحيحة لاستحق عليها الثواب . وقال أبو علي : ندم على قتله على غير الوجه الذي يكون الندم توبة لأنه ندم لأنه لم ينتفع به وناله ضرر بسببه من أبيه واخوته . ولو كان على الوجه الصحيح لقبل الله توبته . وعلى مذهبنا كان يستحق الثواب لو كانت صحيحة ، وإن لم يسقط العقاب .
قوله تعالى :

مَنْ أَجَلَ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنْ قَتَلَ
نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ
جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ
جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ
فِي الْأَرْضِ لَمُسرِفُونَ (٣٥) آية عند الجميع

قرأ أبو جعفر والزيير (من أجل) ذلك بفتح النون واسكان الهمزة ومثله (قد أفلح) وما أشبهه . الباكون يقطعون الهمزة بفتح النون بنقل الحركة من الهمزة الى ما قبلها . ومن اسكنها تركها على أصلها .
ومعنى (من أجل) من جراء ذلك وجريته . وقال الزجاج : معناه من جنابة ذلك . يقال أجلت الشيء أجلاً إذا اجنيته . قال الخواني :
وأهل خباء صالح ذات بينهم قد احتربوا في عاجل أنا آجله ^(١)

(١) اللسان (أجل) وروايته (كنت بينهم) بدل (ذات بينهم) وفي الصحاح مثل هنا وقائله خوات بن جبير .

أي جانيه وقيل جارئه عليهم • قال عدي بن زيد :

أجل ان الله قد فضلكم فوق من احكأ صلباً بارزاً^(١)

وأصله الجرّ • ومنه الاجل الوقت الذي يجرّ اليه العقد الأول ومنه
الآجل تقيض العاجل • ومنه (أجل) بمعنى نعم ، لأنه انقياد الى ما يجرّ اليه
ومنه الآجال القطيع من بقر الوحش ، لأن بعضها ينجر الى بعض •

و « ذلك » اشارة الى قتل أحد ابني آدم أخاه ظلماً • حكمنا الى بني
اسرائيل أنه من قتل منهم نفساً بغير نفس أو فساد كان منها في الارض
فاستحقت بذلك قتلها • وفسادها في الارض إنما يكون بالحرب لله ولرسوله
واخافة السبيل — على ما سنبينه فيما بعد — وهو قول الضحاك وجميع
المفسرين • واختلفوا في تأويل قوله (من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في
الأرض ، فكأنما قتل الناس جميعاً ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً)
على ستة أقوال :

أحدها — قال الزجاج : معناه إنه بمنزلة من قتل الناس جميعاً في أنهم
خصومه من قبل ذلك الانسان •

والثاني — قال أبو علي : إن عليه مثل مأثم كل قاتل من الناس لأنه
سنّ القتل وسهله لغيره ، فكان بمنزلة المشارك فيه • ومثله قوله (ع) : (من
سنّ سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيمة ، ومن سن
سنة سيئة كان له وزرها ووزر من عمل بها) •

الثالث — قال الحسن وقتادة ومجاهد : إن معناه تعظيم الوزر والمأثم

(١) اللسان (أجل) •

وتقديره يا ابن آدم انك لو قتلت الناس جميعاً كان لك من عملك ما تفوز به وتنجو من النار؟! — والله — كذبتك نفسك والشيطان ، فكذلك قتلك ظلماً الانسان أي كنت تستحق الخلود في النار كما كنت تستحقه بقتل الناس جميعاً .
الرابع — قال ابن عباس : معناه من شد على عضد نبي أو امام عدل ، فكأنما أحيانا الناس جميعاً . ومن قتل نبياً أو إماماً عدلاً ، فكأنما قتل الناس جميعاً .

الخامس — قال ابن مسعود وغيره من الصحابة : معناه (من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً) عند المقتول « ومن أحيائها فكأنما أحيانا الناس جميعاً » عند المستنقذ .

السادس — قال ابن زيد معناه انه عليه من القود والقتل مثل ما يجب عليه لو قتل الناس جميعاً . وقوله : (ومن أحيائها فكأنما أحيانا الناس جميعاً) قال مجاهد معناه من نجاها من الهلاك مثل الفرق والحرق . وقال الحسن وابن زيد معناه من عفا عن دمها وقد وجب القود عليها . وقال أبو علي معناه من زجر عن قتلها بما فيه حياتها على وجه يقتدى به فيها بأن يقتدى به فيها بأن يعظم تحريم قتلها كما حرمه الله . فلم يقدم عليه فقد حيى الناس بسلامتهم منه وذلك احياءه إياها . وهو اختيار الطبري والله تعالى هو المحيي المخلق لا يقدر على ذلك غيره تعالى . وإنما قال : (أحيائها) على وجه المجاز بمعنى نجاها من الهلاك كما حكى عن نمرود ابراهيم « أنا أحيي وأميت » فاستبقا واحداً وقتل الآخر . قوله (ولقد جاءتهم رسلنا بالبينات) قسم من الله تعالى أن رسله أتت بني اسرائيل الذين ذكر قصصهم وأخبارهم بالآيات الواضحة والحجج الدالة على صدق رسله وصحة ما أتوا به ثم أخبر أن

كثيراً منهم يعني من بني اسرائيل لمسرفون بعد مجيء رسل الله اليهم ومعنى (لمسرفون) لعمالون بمعاصي الله ، ومخالفون أمره ونهيه باتباعهم غير رسل الله . والاسراف الخروج عن التقصير والاقتصاد وضده التقطير . والاقتصاد هو التعديل بلا إسراف ولا اقتار وقد يسدح بالاقتصاد . وقال أبو جعفر (ع) :
المسرفون هم الذين يستحلون المحارم ويسفكون الدماء .

قوله تعالى :

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ وَيَسْعُونَ فِي
الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ
وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ
فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٣٦) آية بلا خلاف

المحارب عندنا هو الذي أشهر السلاح وأخاف السبيل سواء كان في
المصر أو خارج مصر ، فان اللص المحارب في مصر وغير مصر سواء . وبه
قال الاوزاعي ومالك والليث بن سعد وابن لهيعة والشافعي والطبري . وقال
قوم : هو قاطع الطريق في غير مصر ذهب اليه أبو حنيفة وأصحابه وهو المروي
عن عطاء الخراساني . ومعنى (يحاربون الله) يحاربون أولياء الله ويحاربون
رسوله (ويسعون في الارض فساداً) وهو ما ذكرناه من أشهر السيف واخافة
السبيل . وجزاءهم على قدر الاستحقاق إن قتل قتل وان أخذ المال وقتل قتل
وصلب وان أخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله من خلاف . وان اخاف
السبيل فقط فانما عليه النفي لا غير هذا مذهبا . وهو المروي عن أبي جعفر

عليه السلام وأبي عبدالله (ع) وهو قول ابن عباس وأبي مجلز وسعيد بن جبير ، والسدي ، وقتادة ، والربيع وإبراهيم — على خلاف عنه — وبه قال أبو علي الجبائي والطبري وحكي عن الشافعي أنه إن أخذ المال جهراً كان للإمام صلبه حياً وإن لم يقتل .

« وإن يقتلوا » في موضع رفع وتقديره إنا جزأؤهم القتل ، والصلب أو القطع من موضع الخلاف ، ومعنى (إنا) ليس جزأؤهم الا هذا قال الزجاج : إذا قال جزأؤك عندي درهم جاز أن يكون معه غيره ، فإذا قال انما جزأؤك درهم كان معناه ما جزأؤك إلا درهم .

واختلفوا في سبب نزول هذه الآية فقال ابن عباس والضحاك ، نزلت في قوم كان بينهم وبين النبي (ص) موادة فتقضوا العهد ، وأفسدوا في الارض ، فخير الله نبيه في ما ذكر في الآية ، وقال الحسن وعكرمة نزلت في أهل الشرك . وقال قتادة ، وأنس وسعيد بن جبير والسدي : انها نزلت في العرنيين والعكايبين حين ارتدوا وأفسدوا في الارض فأخذهم النبي (ص) وقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وسمل أعينهم ^(١) وفي بعض الاخبار أحرقهم بالنار .

ثم اختلفوا في نسخ هذا الحكم الذي فعله بالعرنيين ، فقال البلخي وغيره نسخ ذلك بنهيه عن المثلة . ومنهم من قال : حكمه ثابت في نظرائهم لم ينسخ . وقال آخرون لم يسمل النبي (ص) أعينهم وإنما أراد أن يسمل فأنزل الله آية المحاربة ، والذي نقوله : إن عندنا ان كان فيهم طليعة لهم حتى يقتلوا قوماً

(١) سمل أعينهم أي فقأها بحديدة محمأة .

سملت عين الريثة ^(١) وأجري على الباقيين ما ذكرناه • وقال قوم : الامام مخير فيه ذهب اليه ابن عباس في رواية ومجاهد والحسن وسعيد بن المسيب ، وعطا وابراهيم في رواية عنه • فمن قال بالاول ، ذهب الى أن (أو) في الآية تقتضي التفصيل ومن قال بالثاني ذهب الى انها للتخيير •

ومعنى قوله : « وأرجلهم من خلاف » معناه أن يقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى • ولو كان موضع (من) (على) أو (الباء) لكان المعنى واحدا • وقوله « أو ينفوا من الارض » في معناه ثلاثة أقوال :

أحدها — أنه يخرج من بلاد الاسلام ينفى من بلد الى بلد إلا أن يتوب ويرجع وهو الذي نذهب اليه • وبه قال ابن عباس ، وأنس بن مالك ، ومالك ابن أنس ، والحسن والسدي والضحاك ، وقتادة ، وسعيد بن جبير ، والربيع ابن أنس ، والزهري • وقال أصحابنا لا يمكن أيضاً من دخول بلاد الشرك ، ويقاقل المشركون على تمكينهم من ذلك حتى يتوبوا ويرجعوا الى الحق • وقال الفراء النفي أن يقال : من قتله فدمه هدر •

والثاني — انه ينفى من بلد الى بلد غيره ذهب اليه سعيد بن جبير في رواية أخرى ، وعمر بن عبدالعزيز •

الثالث ان النفي هو الحبس ذهب اليه أبو حنيفة وأصحابه • أصل النفي الاهلاك ومنه النفي الاعدام ، فالنفي الاهلاك بالاعدام • ومنه النفاية اردى المتاع • ومنه النفي ، وهو ما تطاير من الماء عن الدلو ، قال الرازي :

(١) ريثة القوم عنهم الذي يطلعهم على أخبار العدو • يقف على مرتفع عال ويرقب حركات العدو •

كَأَنَّمَتْنِيهِ مِنَ النَّفْيِ ۖ مَوَاقِعَ الطَّيْرِ عَلَى الصَّفِيِّ ^(١)

وَالنَّفْيُ الطَّرْدُ قَالَ أَوْسُ بْنُ حَجَرٍ :

يَنْفُونَ عَنْ طَرُقِ الْكِرَامِ كَمَا يَنْفَى الْمَطَارِقُ مَا يَلِي الْفَرْدَ

وقوله « ذلك لهم خزي في الدنيا » معناه أن فعل ما ذكرناه من الأحكام

خزي في الدنيا ، والخزي الفضيحة يقال خزي يخزي خزيا إذا افتضح وخزي
يخزي خزاية إذا استحيا وخزوته اخزوه خزوا إذا سسته ومنه قول لبيد :

واخزها بالبر لله الأجل ^(٢)

« ولهم في الآخرة عذاب عظيم » معناه زيادة على ذلك وهذا يبطل قول

من قال إقامة الحدود تكفير للمعاصي لأنه يقال مع إقامة الحدود عليهم بين أن

لهم في الآخرة عذابا عظيما ومعنى أن لهم في الآخرة عذابا عظيما أنهم يستحقون

ذلك ولا يدل على أنه يفعل بهم ذلك لا محالة لأنه يجوز أن يعفو الله عنهم

ويتفضل عليهم باسقاط عقابهم •

(١) اللسان (نفى) وروايته :

كَأَنَّمَتْنِيهِ مِنَ النَّفْيِ

من طول اشرافي على الطوي

مواقِعَ الطَّيْرِ عَلَى الصَّفِيِّ

(٢) اللسان (خزا) وقوله :

أَكْذَبَ النَّفْسَ إِذَا حَدَّثَهَا أَنْ صَدَّقَ النَّفْسَ يَزِدِّي بِالْأَمَلِ

غير أن لا تكذبها في التقى واخزها بالبر لله الأجل

قوله تعالى :

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا
أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٣٧) آية بلاخلاف

قال الزجاج يحتمل الذين ان يكون في موضع الرفع بالابتداء وخبره
فاعلموا ان الله غفور رحيم والمعنى غفور رحيم لهم والمعنى لكن التائبون من
قبل القدرة عليهم فالله غفور رحيم • ويجوز أن يكون في موضع نصب
بالاستثناء من قوله (فاعلموا أن الله غفور رحيم) • •

لما بين الله حكم المحارب — على ما فصلناه — امتثنا من جملتهم
من يتوب مما ارتكبه قبل أن يؤخذ ، ويقدر عليه لأن توبته بعد حصوله في
قبضة الامام ، وقيام البينة عليه بذلك لا ينفعه ، ووجب اقامة الحد عليه •
واختلفوا فيمن تدرأ عنه التوبة الحدود : هل هو المشرك أو من كان
مسلمًا من أهل الصلوة ؟ فقال الحسن ، وقتادة ، ومجاهد والضحاك : هو
المشرك دون من كان مسلمًا • فأما من أسلم ، فانه لم يؤخذ بما جناه إلا أن
يكون معه عين مال قائمة فانه يجب عليه ردها وما عداه يسقط • وأما علي (ع)
فانه حكم بذلك فيمن كان مسلمًا وهو حارثة بن بدر ، لانه كان قد خرج
محاربًا ثم تاب فقبل علي (ع) توبته • وجعل له أمانًا على يد سعيد بن قيس •
وحكم به أبو موسى الاشعري في فلان المرادي جاء تائبًا بعد كونه محاربًا فقبل
توبته • وأبو هريرة في علي الاسدي وبه قال السدي ومالك بن أنس إلا أن
مالكًا قال يؤخذ بالدم اذا طالب به وليه • وقال الليث بن سعيد لا يؤخذ به
وقال الشافعي تضع توبته عنه حد الله الذي وجب لمحاربه ، ولا يسقط عنه

حقوق بني آدم وهو مذهبنا ، فعلى هذا إن أسقط الآدمي حق نفسه ويكون ظهرت منه التوبة قبل ذلك لا يقاص عليه الحد ، وإن لم يكن ظهرت منه التوبة أقيم الحد ، لأنه محارب فيتحتّم عليه الحد . وهو قول أبي علي . ولا خلاف أنه إذا أصيب المال بعينه في يده أنه يرد إلى أهله . فاما المشرك المحارب فمتى أسلم وتاب سقطت عنه الحدود ، سواء كان ذلك منه قبل القدرة عليه أو بعدها بلا خلاف .

فاما السارق إذا قدر عليه بعد التوبة وتكون التوبة منه بعد قيام البينة فانه لا يسقط عنه الحد . وإن كان قبل قيام البينة اسقطت عنه . وقال قوم : لا تسقط التوبة الحد عن السارق - ولم يفصل . وادعي في ذلك الاجماع . قالوا لأن الله جعل هذا الحكم للمحارب بالاستثناء بقوله : « فاعلموا أن الله غفور رحيم » ولم يكن غير المحارب في معناه فيقاص عليه ، لأن ظاهر هذا التفرد وليس كذلك هو في المحارب الممتنع بفئة وفي الآية حجة على من قال لا تصح التوبة مع الاقامة على معصية أخرى يعلم صاحبها أنها معصية ، لأنه تعالى علق بالتوبة حكماً لا يحل به الاقامة على معصية هي السكر أو شرب نبيذ التمر على غير التأويل باجماع المسلمين .

قوله تعالى :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ
وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٣٨) آية بلا خلاف

خاطب الله في هذه الآية المؤمنين وأمرهم أن يتقوه ومعناه أن يتقوا معاصيه ويجتنبوها ويبتغوا إليه معناه يطلبون إليه الوسيلة وهي القربة في

قول الحسن ومجاهد وقتادة وعطا والسدي وابن زيد وعبدالله بن كثير وأبي وابل • وهي على وزن (فعيلة) من قولهم توسلت اليك أي تقربت قال عنترة ابن شداد :

إن الرجال لهم اليك وسيلة أن يأخذوك فلجلجي وتخضي
وقال الآخر :

إذا غفل الواشون عدنا لوصلنا وعاد التصافي بيننا والوسائل
يقال منه سلت أسأل أي طلبت وهما يتساووان أي يطلب كل واحد منهما
من صاحبه • والأصل الطلب والوسيلة التي ينبغي أن يطلب مثلها •
فإن قيل كيف قال تعالى « اتقوا الله » وهو غاية التحذير مع أنه تعالى
رغب في الدعاء إليه وهما كالمتنافرين ؟ قيل إنما قال ذلك لئلا يكون المكلف
على غرور من أمره بكثرة نعم الله عليه فيظن أنها موجبة للرضاء عنه فحقيقة
الدعاء إليه باتقائه من جهة اجتناب معاصيه والعمل بطاعته • فإن قيل هل
يجوز أن يتقى المعاقب من أجل عقابه كما يحمد المحسن من أجل إحسانه •
قلنا : لا لأن أصل الاتقاء الحجز بين الشيئين لئلا يصل أحدهما إلى الآخر من
قواهم اتقاه بالترس • ومنه اتقاه بحقه ، فالطاعة له تعالى حاضرة بين العقاب
وبين العبد أن يصل إليه • وأما حمد الانسان ، فمجاز لأن المحمود في الحقيقة
يستحق الولاية والكرامة •

وقوله : « وجاهدوا في سبيله » أمر منه تعالى بالجهاد في دين الله ، لأنه
وعدة وطريق إلى ثوابه • ويقال لكل شيء وسيلة إلى غيره هو طريق إليه فمن
ذلك طاعة الله فهي طريق إلى ثوابه • والدليل على الشيء طريق إلى العلم به
والتعرض للشيء طريق إلى الوقوع فيه واللطف طريق إلى طاعة الله والجهاد

في سبيل الله قد يكون باللسان واليد والقلب والسيف والقول والكتاب .

وقوله : (لعلكم تفلحون) يحتمل أمرين :

أحدهما - اعملوا لتفلحوا ومعناه ويكون غرضكم الصلاح فهذا يصح

مع اليقين .

الثاني - اعملوه على رجاء الصلاح به فهذا مع الشك في خلوصه مما

يجبته وهذا الوجه لا يصح إلا على مذهب من قال بالاحباط . فاما من لا

يقول به فلا يصح ذلك فيه غير أنه يمكن أن يقال الشك فيه يجوز أن يكون

في هل أوقعه على الوجه المأمور به أم لا ؟ لأنه لا حال إلا وهو يجوز أن

يكون فرط فيما أمر به « والمفلحون » هم الفائزون بما فيه غاية صلاح أحوالهم .

قوله تعالى :

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً
وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَنُوهُ بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ
مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٣٩) يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا
هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَأَهُمْ عَذَابٌ مُقِيمٌ (٤٠) آيتان بلاخلاف

أخبر الله تعالى في هذه الآية « ان الذين كفروا لو أن لهم ما في الارض

جميعاً ومثله معه » وافتدوا بجميع ذلك من العذاب الذي يستحقونه على

كفرهم « ما تقبل منهم » .

والذين في موضع نصب بان وخبر (ان) الجملة في (لو) وجوابها .

وقوله : « ولهم عذاب أليم » يحتمل أمرين :

أحدهما — أن يكون في موضع الحال •

والثاني — أن يكون عطفاً على الخبر ، ولا يجوز أن يكون خبراً من « يريدون » أن يخرجوا من النار ، وما هم بخارجين منها • و (لو) في موضع الحال كما تقول مررت بزيد لو رآه عدوه لرحمه ، لأنه في موضع معتمد الفائدة مع أن الثاني في استئناف (إنه) ولا يحكم بقطع الخبر ، وإنما اجبيت (لو) بـ (ما) ولم يجز أن يجاب (أن) بـ (ما) لأن (ما) لها صدر الكلام وجواب (لو) لا يخرجها من هذا المعنى كما لا يخرجها جواب القسم ، لأنه غير عامل • و (أن) عاملة فلذلك صلح أن يجاب بـ (لا) ولم يصلح بـ (ما) كقولك إن تأتي لا يلحقك سوء ، ولا يجوز (ما) لأن (لا) تنفي عما بعدها ما وجب لما قبلها في أصل موضوعها كقولك قام زيد لا عمرو و (ما) تنفي عما بعدها ما لم يجب لغيرها ، فلذلك كان لها صدر الكلام • وإنما نفى الله أن يقبل منهم فدية من غير تقييد بالتوبة ، لأمرين :

أحدهما لأنهم لا يستحقون هذه الصفة لو وقعت منهم التوبة مع البيان عن أن الآخرة لا تقبل فيها توبة •

الثاني أن ذلك مقيد بدليل العقل والسمع الذي دل على وجوب إسقاط العقاب عند التوبة كقوله « غافر الذنب وقابل التوب » ^(١) وعندنا أنه لم يقيده بالتوبة لأن التوبة لا يجب إسقاط العقاب عندها عندنا وإنما يتفضل الله بذلك عند التوبة فأراد الله أن يبين أن الخلاص من عقابه الذي استحق على الكفر به ومعاصيه لا يستحق على وجه • وإنما يكون ذلك تفضلاً على كل حال • واللام في قوله : « ولهم عذاب اليم » لام الملك لأن حقيقتها الإضافة

على معنى الاختصاص غير أنها إذا اضيفت تصح أن يكون فعلاً إلى ما يصح أن يكون فعلاً فالإضافة بمعنى إضافة الفعل إلى الفاعل نحو « إن قام زيد » ويجوز أن يكون على معنى المفعول بقرينة كلام زيد ونحوه • وقوله : « لو أن لهم ما في الأرض جميعاً » يدل على أنه ليس لهم ما في الأرض جميعاً ، لأنه لو كان لهم لكان الأبلغ أن يقال يسلبون النعمة به من غير فدية تسقط عنهم شيئاً من العقوبة • وقوله : « يريدون أن يخرجوا من النار » في معناه ثلاثة أقوال :

أحدها - قال أبو علي معناه يتمنون أن يخرجوا منها فجعل الارادة ههنا تمناً •

وقال الحسن معناه الارادة على الحقيقة ، لأنه قال كلما رفعتم النار بلهبها رجوا أن يخرجوا منها ، وهو قوله : « كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها » ^(١) • وقال بعضهم معناه يكادون أن يخرجوا منها ، إذا رفعتم بلهبها كما قال - عز وجل - « جداراً يريد أن ينقض » ^(٢) أي يكاد ويقارب • فان قيل كيف يجوز أن يريدوا الخروج من النار مع علمهم بأنهم لا يخرجون ؟ قلنا : لأن العلم بأن الشيء لا يكون لا يصرف عن إرادته • كما أن العلم بأنه يكون لا يصرف عن إرادته وإنما يدعو الى الارادة حسنهما أو الحاجة اليها كما أن المراد بهذه المنزلة • فان قيل : هل يجوز أن يطمعوا في الخروج من النار كما قال الحسن • قلنا الخروج منها الى غير عذاب يجري مجرى عذابها فلا يجوز لعلمهم بأن العذاب دائم لا يفتر عنهم فان كان معه العلم بأنهم لا يخرجون منها لم يجز أن يطمعوا في الخروج ، لأن العلم يتنافى

(١) سورة الم السجدة آية ٢٠ • (٢) سورة الكهف آية ٧٨ •

الطمع ولا ينافي الارادة كما لا يطمع العاقل في أن يعود في الدنيا شاباً كما كان • وقال أبو علي : إنما يتمنون الخلاص منها قبل دخولها ، لما في التمني من التروح ، وليس ذلك من صفة أهلها • ولا يجوز أن يقال في الكلام يريدون أن يستخرجون من النار كما جاز (علم أن سيكون منكم مرضى) ^(١) لأن أن المخففة من الشديدة لتحقيق كائن في الحال أو الماضي أو المستقبل ، وليس في الارادة تحقيق وقوع المراد لا محالة ، كما ليس في الأمر تحقيق وقوع المأمور به ، فلذلك لم يجز أمرته أن سيقوم ، وجاز أمرته أن يقوم • قوله « وما هم بخارجين منها » يعني من جهنم « ولهم عذاب مقيم » أي دائم ثابت لا يزول ولا يحول ، كما قال الشاعر :

فان لكم بيوم الشعب مني عذاباً دائماً لكم مقيماً
وروي أن نافع بن الأزرق قال لابن عباس يا أعمى القلب يا أعمى البصر
تزعم ان قوماً يخرجون من النار وقد قال الله تعالى : « وما هم بخارجين
منها » ! فقال ابن عباس ويحك أو ما فقهت هذه للكفار ؟!

قوله تعالى :

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا
نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (٤١) آية بلا خلاف

وقوله « والسارق والسارقة » قال سيبويه الأجود فيه النصب ومثله
« الزانية والزاني » • وبالنصب قرأ عيسى بن عمر وهو بخلاف ما عليه القراء
لا يجوز أن يقرأ به والوجه الرفع • ومثله « اللذان يأتيانها منكم فآذوهما » •

ويحتمل رفعهما شيئين :

أحدهما — قال سيويه إنه على تفسير فرض فيما يتلى عليكم حكم السارق والسارقة • ومنه « واللذان يأتيانها منكم » (١) •

الثاني — قال المبرد والفراء لأن معناه الجزاء وتقديره من سرق فاقطعوه ، وله صدر الكلام • وقال الفراء ولو أردت سارقاً بعينه لكان النصب الوجه ويفارق ذلك قولهم زيذاً فاضربه ، لأنه ليس فيه معنى الجزاء •

وظاهر قوله « والسارق والسارقة » يقتضي عموم وجوب القطع على كل من يكون سارقاً أو سارقة ، لأن الألف واللام إذا دخلا على الاسماء المشتقة أفادا الاستغراق إذا لم يكونا للعهد دون تعريف الجنس — على ما ذهب إليه قوم — • وقد دللنا على ذلك في أصول الفقه • فأما من قال القطع لا يجب إلا على من كان سارقاً مخصوصاً من مكان مخصوص مقداراً مخصوصاً وظاهر الآية لا ينبىء عن تلك الشروط ، فيجب أن تكون الآية مجملة مفتقرة الى بيان ، فقوله فاسد لأن ظاهر الآية يقتضي وجوب القطع على كل من يسمى سارقاً وإنما يحتاج الى معرفة الشروط ليخرج من جملتهم من لا يجب قطعه فأما من يجب فانا نقطعه بالظاهر ، فالآية مجملة فيمن لا يجب قطعه دون من يجب قطعه فسقط ما قالوه •

وقوله « فاقطعوا أيديهما » أمر من الله بقطع أيدي السارق والسارقة • والمعنى إيمانهما • وإنما جمعت أيدي لأن كل شيء من شيئين ، فتشيته بلفظ الجمع كما قال — عز وجل — : « فقد صغت بكما » (٢) وقال الفراء كلما

(١) سورة النساء آية ١٥ •

(٢) سورة التحريم آية ٤ •

كان في البدن منه واحد فتثنيته بلفظ الجمع لأن أكثر أعضائه فيه منه اثنان ، فحمل ما كان فيه الواحد على مثل ذلك ، ف قيل قلوبهما وظهورهما • كما قيل عيونهما وأيديهما • وقال الفراء إنما فعلوا ذلك للفصل بين ما في البدن منه واحد وبين ما في البدن منه اثنان ، فجعل ما في البدن منه واحد تثنيته وجمعه بلفظ واحد ولم يثن أصلا ، لأن الإضافة تدل عليه ، ولأن التثنية جمع ، لأنه ضم شيء الى شيء • وإن ثني جاز قال الشاعر :

ظهرهما مثل ظهور الترسين

فجمع بين الأمرين • وإنما اعتبرنا قطع الايمان ، لاجماع المفسرين على ذلك • كالحسن والسدي والشعبي وغيرهم • وفي قراءة ابن مسعود « والسارقون والسارقات فاقطعوا ايمانها » والنصاب الذي يتعلق القطع به قيل فيه ستة أقوال :

أولها — على مذهبنا ، وهو ربع دينار • وبه قال الاوزاعي والشافعي ، لما روي عن النبي (ص) أنه قال القطع في ربع دينار •

الثاني — ثلاثة دراهم وهو قيمة المجن • ذهب اليه مالك بن أنس •

الثالث — خمسة دراهم روي ذلك عن علي (ع) وعن عمر ، وانهما قالوا :

لا يقطع الخمس إلا في خمسة دراهم وهو اختيار أبي علي ، قال : لأنه بمنزلة من منع خمسة دراهم من الزكاة في أنه فاسق •

الرابع — قال الحسن : يقطع في درهم ، لأن ما دونه تافه •

الخامس — عشرة دراهم ذهب اليه أبو حنيفة وأصحابه لما رووا أنه

كان قيمة المجن عشرة دراهم •

السادس — قال أصحاب الظاهر وابن الزبير يقطع في القليل والكثير •

ولا يقطع إلا من سرق من حرز • والحرز يختلف ، فلكل شيء حرز
يعتبر فيه حرز مثله في العادة • وحدّه أصحابنا بأنه كل موضع لم يكن لغيره
الدخول اليه والتصرف فيه إلا بإذنه فهو حرز • وقال أبو علي الجبائي الحرز
أن يكون في بيت أو دار مغلق عليه وله من يراعيه ويحفظه •

ومن سرق من غير حرز لا يجب عليه القطع • قال الرماني ، لأنه لا يسمى
سارقاً حقيقة وإنما يقال ذلك مجازاً كما يقال سرق كلمة أو معنى في شعر لأنه
لا يطلق على هذا اسم سارق على كل حال • وقال داود : يقطع اذا سرق
من غير حرز •

وكيفية القطع عندنا يجب من أصول الأصابع الأربعة ويترك الإبهام
والكف — وهو المشهور عن علي (ع) : وقال أكثر الفقهاء : إنه يقطع من
الرسغ • وهو المفصل بين الكف والساعد • وقالت الخوارج يقطع من
الكتف • وأما الرّجل فعندنا تقطع الأصابع الأربعة من مشط القدم ويترك
الإبهام والعقب •

دأبنا أن ما قلناه مجمع على وجوب قطعه • وما قالوه ليس عليه دليل •
ولفظ اليد يطلق على جميع اليد الى الكتف ولا يجب قطعه — بلا خلاف إلا
ما حكيناه عن لا يعتد به • وقد استدل قوم من أصحابنا على صحة ما قلناه
بقوله « فويل للذين يكتبون الكتاب بأيديهم » ^(١) وإنما يكتبونه بالأصابع •
— والمعتمد ما قلناه — وعليه اجماع الفرقة المحقة •

ومتى تاب السارق قبل أن يرفع الى الامام • وظهر ذلك منه ثم قامت
عليه البيّنة ، فانه لا يقطع • غير أنه يطالب بالسّرقَة وإن تاب بعد قيام البيّنة

عليه وجب قطعه على كل حال • وقال الفقهاء يجب قطعه على كل حال • فان كان تاب كان قطعه امتحاناً ، وان لم يكن تاب كان عقوبة وجزاء • ومتى قطع فانه لا يسقط عنه رد السرقة سواء كانت باقية أو هالكة ، فان كانت باقية ردها — بلا خلاف — وإن كانت هالكة رد عندنا قيمتها • وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا يجمع عليه القطع والغرامة معاً ، فان قطع سقطت الغرامة وان غرم سقط القطع • وقد دللنا على صحة ما قلناه — في مسائل الخلاف — ومتى سرق بعد قطع اليد دفعة ثانية قطعت رجله اليسرى حتى يكون من خلاف • فان سرق ثلاثة حبس عندنا • وبه قال الحسن • وقال أبو علي تقطع اليد الاخرى ، فان سرق في الحبس قتل عندنا • ولا يعتبر ذلك أحد من الفقهاء • وظاهر الآية يقتضي وجوب قطع العبد والأمة إذا سرقا لتناول اسم السارق والسارقة لهما •

وقوله : « جزاءٌ بما كسبنا » معناه استحقاقاً على فعلهما « نكالاً » من الله « أي عقوبة على ما فعلاه • قال زهير :

ولولا أن ينال أبا طريفٍ عذاب من خزيمة أو نكال

أي عقوبة • ونصبه يحتمل أمرين :

أحدهما — مفعول له وتقديره لجزاء فعلهما •

الثاني — نصب على المصدر الذي دل عليه فاقطعوا لأن معنى فاقطعوا : جازوهم ونكلوا بهم • وقال الأزهري معناه لينكل غيره نكالاً عن مثل فعله يقال نكل ينكل إذا جبن ، فهو ناكل « والله عزيز حكيم » أي مقتدر لا يغالب « حكيم » فيما يأمر به من قطع السارق والسارقة ، وفي غيره من الأفعال •

قوله تعالى :

فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ
عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٤٢) آية بلاخلاف

أخبر الله تعالى أن من تاب وأقلع وندم على ما كان منه من فعل الظلم
بالسرقة وغيرهما وفعل الفعل الجميل الصالح « فإن الله يتوب عليه » ومعناه
يقبل توبته باسقاط العقاب بها عن المعصية التي تاب منها • ووصف الله تعالى
بأنه يتوب على التائب فيه فائدة عظيمة ، لأن في ذلك ترغيباً للعاصي في فعل
التوبة ، ولذلك قال تعالى واصفاً نفسه بأنه تواب رحيم • ووصف العبد بأنه
تواب معناه أواب وهي صفة مدح من أجل المدح على التوبة التي يسقط
العقاب عندها • ولا خلاف في سقوطه عندها وهي الندم على ما مضى من
القبیح أو الإخلال بالواجب والعزم على ترك الرجوع الى مثله في القبح •
وفي الناس من قال يكفي الندم مع العزم على ترك المعاودة • والذي ذكرناه
أولى ، لأن سقوط العذاب عنده مجمع عليه • وإن اختلفوا هل هو واجب
أو تفضل ؟ وما قالوه فيه خلاف • ويمكن التوبة من الحسن إلا أن حسنه
لا يدعو الى التوبة منه كما يدعو قبح القبيح الى التوبة منه لكن قد يتوب
الانسان منه لقبحه فيما يتوهمه أو لمضرة تلحقه به • ولا يجوز التوبة من
الحسن كيف تصرف الحال لانه تحريم لما ليس بحرام ، وتقبيح لما ليس
بقبيح • ويمكن أن تكون التوبة من القبيح معصية لله كالذي يتوب من
الاحاد ويدخل في النصراية •

وقال مجاهد : ان الحد كفاة • وهذا غير صحيح ، لأن الله تعالى دل

على معنى الأمر بالتوبة • وإنما يتوب المذنب من ذنبه • والحد من فعل غيره •
 وأيضاً فمتى كان مَصْرَافاً كان إقامة الحد عليه عقوبة • والعقوبة لا تكفر
 الخطيئة • كما لا يستحق بها الثواب • وقوله « إن الله غفور رحيم » يدل
 على ما نذهب إليه من أن قبول التوبة واسقاط العقاب عندنا تفضل من الله ،
 فلذلك صح وصفه بأنه غفور رحيم • ولو كان الغفران واجباً عند التوبة لم
 يلق به غفور رحيم •

قوله تعالى :

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ
 مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٤٣)

قيل فيمن يتوجه هذا الخطاب إليه قولان :

أحدهما — أنه متوجه إلى النبي (ص) والمراد به أمته كما قال « يا أيها
 النبي إذا طلقتم النساء » •

والثاني — أنه متوجه إلى كل مكلف من الناس وتقديره : ألم تعلم
 يا انسان • واتصال هذا الخطاب بما قبله اتصال الحجاج والبيان عن صحة
 ما تقدم من الوعد والوعيد • وما ذكره من الأحكام •

والمعنى ألم تعلم يا انسان « ان الله له ملك السموات والأرض » يعني
 له التصرف فيهما من غير دافع ولا منازع « يعذب من يشاء » إذا كان
 مستحقاً للعقاب « ويغفر لمن يشاء » إذا عصاه ولم يتب ، لأنه إذا تاب ، فقد
 وعد بأنه لا يؤاخذ به بعد التوبة • وعند المخالفة يقبح مؤاخذته بعدها •
 فعلي الوجهين معاً لا يعلق ذلك بالمشيئة • وفي ذلك دلالة على أنه قادر على

أن يعاقب على وجه الجزاء ، لأنه لو لم يكن قادراً عليه لما كان فيه وجه مدح « والله على كل شيء قدير » معناه ههنا أن من ملك السموات والأرض وقدر على هذه الاجسام والاعراض التي يتصرف فيها ويديرها ، فهو لا يعجزه شيء لقدرته على كل جنس من أجناس المعاني • وقوله « على كل شيء قدير » عام في كل ما يصح أن يكون مقدرًا له تعالى • ولا يحتاج الى أن يقيد بذكر ما تصح القدرة عليه لأمرين :

أحدهما — ظهور الدلالة عليه ، فجاز ألا يذكر في اللفظ •

والآخر — أن ذلك خارج مخرج المبالغة كما يقول القائل أتاني أهل الدنيا • ولعله لم يجئه الا خمسة فاستكثرهم •

قوله تعالى :

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي
الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ
وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخِرِينَ
لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ
أُوتِينَاهُمْ هَذَا فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتُوهُ فَأَحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ
اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ
يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي
الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (٤٤)

هذا خطاب للنبي (ص) نهاه الله أن يحزنه الذين يسارعون في الكفر أي يبادرون فيه ٠ و (يحزنك) — بفتح الياء وضمتها — لغتان ٠ وقد قرئ بهما ٠ وقد قلنا ذكره مستوفى ٠

من المنافقين « الذين قالوا آمنا » يعني صدقنا « بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم » يعني لم تصدق قلوبهم « ومن الذين هادوا سماعون للكذب سماعون لقوم آخرين لم يأتوك » وقف ههنا ٠ و « سماعون » فيه مبالغة من سامع مثل جابر وجبار ٠ وقيل في رفع « سماعون » قولان : أحدهما — قال سيبويه رفع على الابتداء والخبر « من الذين هادوا » كما تقول من قومك عقلاء ٠

الثاني — قال الزجاج : على أنه خبر الابتداء ٠ وتقديره : المنافقون هم ، واليهود سماعون للكذب ٠ وقيل في معنى ذلك قولان : أحدهما — « سماعون » كلامك للكذب عليك سماعون كلامك « لقوم آخرين لم يأتوك » ليكذبوا عليك اذا رجعوا اليهم أي هم عيون عليك ٠ وقيل انهم كانوا رسل أهل خير لم يحضروا ٠ فلهذا جالسوك ، هذا قول الحسن والزجاج وأبو علي ٠

الثاني — قال أهل التفسير « سماعون للكذب » قابلون اه كما يقال لا تسمع من فلان أي لا تقبل منه ، ومنه سمع الله لمن حسده « سماعون لقوم آخرين » ارسلوا بهم في قضية زان محصن ٠ فقالوا لهم : إن أفتاكم محمد (ص) بالجلد فخذوه وإن أفتاكم بالرجم فلا تقبلوه ، لأنهم قد كانوا حرفوا حكم الجلد الذي في التوراة إلى جلد أربعين ، وتسويد الوجه والاشهار على حمار ٠ هذا قول ابن عباس ، وجابر ، وسعيد بن المسيب والسدي ، وابن زيد ٠

وقال قتادة : إنما كان ذلك في قتل منهم قتلوا : إن أفتاكم بالدية فاقبلوه وإن أفتاكم بالقود فاحذروه • وقال أبو جعفر (ع) نزلت الآية في أمر بني النضير وبني قريظة وقوله : « يحرفون الكلم » قيل في معنى (تعريفهم) قولان : أحدهما — تحريف كلام النبي (ص) بعد سماعه ، للكذب « يقولون إن أوتيتهم هذا » أي دين اليهود فاقبلوه « وإن لم تؤتوه فاحذروا » أن تقبلوا خلافه — في قول الحسن وابي علي •

الثاني — جعلهم بدل رجم المحصن جلد أربعين تغييراً لحكم الله — في قول المفسرين •

وقوله : « من بعد مواضعه » لأن المعنى من بعد استقراره في مواضعه ، ومضي الايام عليه • وقال الزجاج من بعد أن فرض فروصه ، وأحلَّ حلاله ، وحرم حرامه • ولو قال مكان « بعد مواضعه » عن مواضعه لجاز ، لأن معناهما متقارب ، هذا كما يقول القائل : أتيتك عن فراغي من الشغل ، وبعد فراغي منه ، ولا يجوز قياساً على ذلك أن تقول بدل قولك : رميت عن القوس ، رميت بعد القوس ، ولا في قولك : جاء زيد بعد عمرو ، أن تقول : عن عمرو ، لأن المعنى يختلف • وذلك أن (عن) لما عدا الشيء الذي هو كالسبب له ، و (بعد) إنما هي لما تأخر عن كون الشيء ، فما صح معنى السبب ومعنى التأخر جاز فيه الأمران ، وما لم يصح إلا أحد المعنيين لم يجز إلا أحد الحرفين •

وقوله : « ومن يرد الله فنته » في الفتنة ثلاثة أقوال :

أحدها — قال الزجاج معناه من يرد فضيخته باظهار ما ينطوي عليه •

الثاني — قال السدي من يرد الله هلاكه •

الثالث — قال الحسن وأبو علي والبلخي من يرد الله عذابه من قوله « يوم هم على النار يفتنون » أي يعذبون • وقوله « ذوقوا فنتنكم » أي عذابكم • وقوله « ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات » يعني الذين عذبوا • وأصل الفتنة التخليص من قولهم : فتنن الذهب في النار أي خلصته من الغش والفتنة الاختبار تسمى بذلك لما فيها من تخليص الحال لمن أراد الاضلال • وإنما أراد الحكم عليه بذلك بإيراد الحجج • ففيه تمييز وتخليص لحالهم من حال غيرهم من المؤمنين • ومن فسّره على العذاب فلأنهم يحرقون كما يحرق خبث الذهب فهم خبث كلهم • ومن فسّره على الفضيحة فلما فيها من الدلالة عليهم التي يميزون بها من غيرهم • وقوله : « أولئك لم يرد الله أن يظهر قلوبهم » قيل فيه قولان :

أحدهما — قال أبو علي وغيره لم يرد الله أن يظهرها من الحرج والضيق الدال على دنس الكفر عقوبة لهم •

الثاني — قال البلخي وغيره : لم يرد أن يظهرها من الكفر بالحكم بأنها بريئة منه مسدوحة بضده كما يظهر قلوب المؤمنين بذلك • ولا يجوز أن يكون المراد بذلك الذين لم يرد الله منهم الايمان ، لأنه لو لم يكن مريداً منهم الايمان ، لم يكن مكلفاً لهم ، لأن التكليف هو إرادة ما فيه المشقة والكلفة ، ولأن الله أمرهم بالايمان — بلا خلاف — والأمر لا يكون أمراً إلا بإرادة المأمور به على ما بين في غير موضع •

وقوله : « لهم في الدنيا خزي » يعني لهؤلاء الكفار والمنافقين الذين ذكرهم في الآية ، فبين أن لهم خزيًا من عذاب الله في الدنيا • وهو ما كان يفعل به من الذل والهوان ، والبغض والزام الجزية على وجه الصغار « ولهم

في الآخرة عذاب عظيم » مضافاً الى عذاب الدنيا وخزيتها .

وقال أبو جعفر (ع) وجماعة من المفسرين ذكرنا أسماءهم : إن امرأة من خير - في شرف منهم - زنت وهي محصنة فكرهوا رجمها ، فأرسلوا الى يهود المدينة يسألون النبي (ص) طمعا أن يكون أتى برخصة ، فسالوه ، فقال : هل ترضون بقضائي ؟ قالوا : نعم ، فأنزل الله عليه الرجم ، فأبوه . فقال جبرائيل : سلهم عن ابن صوريا ، ثم اجعله بينك وبينهم ، فقال : تعرفون شاباً أبيضاً أعوراً أمرداً يسكن فدكا يقال له ابن صوريا ؟ قالوا : نعم هو أعلم يهودي على ظهر الأرض بما أنزل الله على موسى . قال : فارسلوا اليه فأرسلوا ، فأتى ، فقال له رسول الله (ص) : أنت عبد الله بن صوريا . قال : نعم . قال : أنت أعلم اليهود قال : كذلك يقولون . قال رسول الله (ص) : فاني أناشدك الله الذي لا إله إلا هو القوي إله بني اسرائيل الذي أخرجكم من أرض مصر ، وفلق لكم البحر فانجاكم وأغرق آل فرعون ، وظلل عليكم الغمام وأنزل عليكم المن والسلوى ، وأنزل عليكم كتابه فيه حلاله وحرامه ، هل تجدون في كتابكم الذي جاء به موسى الرجم على من أحصن ؟ قال عبد الله بن صوريا : نعم ، والذي ذكرتني لولا مخافتني من رب التوراة أن يهلكني إن كنت ما اعترفت لك به ، فأنزل الله فيه « يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفوا عن كثير » ^(١) فقام ابن صوريا فوضع يديه على ركبتي رسول الله (ص) ثم قال : هذا مقام العائذ بالله وبك أن تذكر لنا الكثير الذي أمرت أن تعفو عنه ، فأعرض النبي (ص) عن ذلك ، ثم سأل ابن صوريا عن نومه وعن شبه الولد بأبيه وأمه وما حظّ الأب من

أعضاء المولود ؟ وما حَظَّ الام ؟ فقال : تنام عيناى ولا ينام قلبي ، والشبه يغلبه أي المائين علا ، وللاب العظم والعصب والعروق ، وللام اللحم والدم والشعر . فقال : أشهد أن أمرك أمر نبي ، وأسلم ، فشتته اليهود . فقال المنافقون لليهود : إن أمركم محمد بالجلد فاقبلوه وإن أمركم بالرجم فلا تقبلوا . وهو قوله : « يقولون إن أوتيتهم هذا فخذود » يعني الجلد « وإن لم تؤتوه فاحذروا » وسلاه عن ذلك بقوله : « لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر » فلما أرادوا الانصراف تعلقت قريظة بالنضير ، فقالوا يا أبا القاسم — وكانوا يكرهون أن يقولوا يا محمد لئلا يوافق ذلك ما في كتابهم من ذكر د — هؤلاء أخواننا بنوا النضير إذا قتلوا منا قتيلاً لا يعطونا القود وأعطونا سبعين وسقاً من تمر ، وإن قتلنا منهم قتيلاً أخذوا القود ومعه سبعون وسقاً من تمر ، وإن أخذوا الدية أخذوا منا مئة وأربعين وسقاً . وكذلك جراحاتنا على أنصاف جراحاتهم ، فأنزل الله تعالى « وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئاً ، وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط » ^(١) فحكم بينهم بالسواء ، فقالوا : لا نرضى بقضائك ، فأنزل الله « أفحكم الجاهلية تبغون ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون » ^(٢) .

ثم قال « وكيف يحكسونك وعندهم التوراة فيها حكم الله » شاهداً لك بسا يخالفونك . ثم فسر ما فيها من حكم الله فقال « وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس » الآية « فإن تولوا » يعني بني النضير ، لما قالوا لا نقبل حكمك « يصيبهم ببعض ذنوبهم » وهو إجلاؤهم من ديارهم .

(١) سورة ه المائدة آية ٥٣ .

(٢) سورة ه المائدة آية ٤٦ .

واختلفوا فيمن نزلت هذه الآية • وقال السيدي نزلت في ابي لبابة الانصاري لقوله لبني قريظة حين حاصرهم النبي (ص) : إنما هو الذبح فلا تنزلوا على حكم سعد •

وقال عكرمة وعامر الشعبي : نزلت في رجل من اليهود قتل رجلا من أهل دينه فقال القاتل لحلفائهم من المسلمين سلوا لي محمداً (ص) فان بعث بالدية اختصمنا اليه وان كان يأمرنا بالقتل لم نأته • وقال أبو هريرة : نزلت في عبدالله بن سوريا ، وذلك أنه ارتد بعد إسلامه على ما وصفناه عن أبي جعفر (ع) وقال ابن جريج ومجاهد : نزلت في المنافقين وهم السماعون لقوم آخرين والأصح من هذه الأقوال أنها نزلت في ابن سوريا على ما قدمناه عن أبي جعفر (ع) وهو اختيار الطبري لأنه رواه أبو هريرة والبراء بن عازب وهما صحابيان •

قوله تعالى :

سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ أَكْأَلُونََ لِّلْسَحْتِ فَانْ جَاؤُكَ فَاحْكُمْ
بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ
شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُقْسِطِينَ ٤٥ آية

قرأ السحت - بضم السين والحاء - ابن كثير وأهل البصرة والكسائي وأبو جعفر (ع) الباكون باسكان الحاء •

وقوله : « سماعون للكذب » وصف لهؤلاء اليهود الذين تقدم وصفهم • ورفعهم كما رفع سماعون الأول سواء ، لانه صفة بعد صفة • وقد يجوز

النصب في الموضعين على القطع لكن لم يقرأ به ، وقد فسرنا معنى الكذب •
وقوله : « أكّالون للسحت » معناه أنه يكثر أكلهم للسحت ، وهو
الحرام •

وروي عن النبي (ص) أنه قال : (السحت الرشوة في الحكم) وفي
السحت لغتان ضم الحاء وإسكانها • وقد قرئ بهما على ما بيناه ، فالسحت
اسم للشيء المسحوت وليس بتصدر ، والمصدر بفتح السين • وقال الحسن
سبعوا كذبه وأكلوا رشوته • وقال ابن مسعود وقتادة وإبراهيم ومجاهد
والضحّاك والسدي : السحت الرشى وروي عن علي (ع) أنه قال : (السحت
الرشوة في الحكم ومهر البغي وعصب الفحل ، وكسب الحجام ، وثن
الكلب ، وثن الخمر ، وثن الميتة ، وحلوان الكاهن والاستعجال في المعصية) •
وروي عن أبي هريرة مثله • وقال مسروق سألت عبدالله عن الجور في الحكم
قال : ذلك الكفر ، وعن السحت فقال الرجل يقضي لغيره الحاجة فيهدي
له الهدية •

وأصل السحت الاستئصال اسحت الرّجل إسحاثاً وهو أن يستأصل
كل شيء يقال : سحته وأسحته إذا استأصله • وأذهب • قال الفرزدق :
وعض زمان يابن مروان لم يدع من المال إلا مسحاً أو مجلف (١)
ويقال للحاقق : اسحت أي استأصل ، ومنه قوله : « فيسحتكم
بعذاب » (٢) أي يستأصلكم به وفلان مسحوت المعدة إذا كان أكولاً شرهاً •

(١) اللسان (جلف) • عض زمان : ساء زمان • المسحت الشيء المهلك
والمجلف — بضم الميم وتشديد اللام — الشيء الذي بقي منه بقية قليلة
لا يعتنى بها • (٢) سورة طه آية ٦١ •

وقد اسحت ماله إذا أفسده وأذهب ، ففي اشتقاق السحت أربعة أقوال :
 قال الزجاج لأنه يعقب عذاب الاستئصال والبوار • وقال أبو علي هو حرام
 لا بركة فيه لأهله ، لأنه يهلك هلاك الاستئصال • وقال الخليل هو القبيح
 الذي فيه العار نحو ثمن الكلب والخمر فعلى هذا يسحت مروءة الانسان •
 وقال بعضهم حرام يحمل عليه الشره ، فهو كشره المسحوت المعدة •

وقوله : « فان جاؤك فاحكم بينهم أو اعرض عنهم » قال ابن عباس ،
 والحسن ، ومجاهد ، وابن شهاب : خيره الله تعالى في الحكم بين اليهود في
 زناء المحصن ، وفي رواية أخرى عن ابن عباس ، وقتادة ، وابن زيد أنه خيره
 في الحكم بينهم في قتل قتل من اليهود • وكلا القولين قد رواه أصحابنا على
 ما قدمناه • وروي أن علياً (ع) دخل في بيت المال فأقرط فيه ثم قال لا أمسي
 وفيك درهم ثم أمر رجلاً فقسمه بين الناس ، فقليل له لو عوضته شيئاً ، فقال
 إن شاء لكنه سحت وفي اختيار الحكام ، والأئمة الحكم بين أهل الذمة إذا
 احتكموا اليهم قولان :

أحدهما - قال ابراهيم والشعبي وقتادة وعطاء والزجاج ، والطبري ،
 وهو المروي عن علي (ع) والظاهر في رواياتنا أنه حكم ثابت والتخير حاصل •
 وقال الحسن وعكرمة ، ومجاهد ، والسدي ، والحكم ، وجعفر بن
 مبشر ، واختاره الجبائي : أنه منسوخ بقوله « وان احكم بينهم بما أنزل
 الله » ^(١) فنسخ الاختيار وأوجب الحكم بينهم بالقسط ، وهو العدل يقال
 أقسط إقساطاً إذا عدل « إن الله يحب المقسطين » يعني العادلين ، وقسط
 يقسط قسوطاً إذا جار • ومنه قوله : « وأما القاسطون فكانوا لجهنم

حطبا» (١) أي الجائرون وقوله : « وإن تعرض عنهم فلن يضروك شيئا »
أي لا يقدرّون لك على ضرر في دين ، ولا دنيا ، فدع النظر ان شئت وإن حكمت
فاحكم بما أنزل الله •

قوله تعالى :

وَكَيْفَ يُحْكِمُوكَ عِنْدَهُمُ التَّوْرَةَ فِيهَا حُكْمُ
اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ (٤٦)
آية بلاخلاف

المعنى كيف يحكمك هؤلاء اليهود يا محمد بينهم ، فيرضوا بك حكما ،
وعندهم التوراة فيها حكم الله التي أنزلها على موسى التي يقرون بها أنها كتابي
وجه التعجب للنبي (ص) وفيه تقرير لليهود الذين نزلت فيهم فكأنه قال
الذي أنزلته على نبيي وإنه الحق وإن ما فيه حكم من حكسي لا يتناكرونه
ويعلمونه ، وهم مع ذلك يتولون : أي يتركون الحكم به جرأة علي
كيف تقرون أيها اليهود بحكم نبيي محمد مع جحدكم نبوته ، وتكذيبكم إياه
وأنتم تتركون حكسي الذي تقرون به أنه واجب وأنه حق من عند الله •

وقوله : « فيها حكم الله » قال أبو علي فيه دليل على أنه لم ينسخ لأنه
لو نسخ لم يطلق عليه بعد النسخ أنه حكم الله كما لا يطلق أن حكم الله تحليل
الخير أو تحريم السبب • وقال الحسن « فيها حكم الله » بالرجم • وقال قتادة
وعصيانا لي •

« فيها حكم الله » بالقود •

فان قيل كيف يقولون « فيها حكم الله » وعندكم أنها محرّفة مغيرة ؟ :
قلنا : على ما قال الحسن وقتادة لا يتوجه ، لأنها وإن كانت مغيرة محرّفة
لا يستنع أن يكون فيها هذان الحكمان غير مبدلين ، وهو رجم المحسن
ووجوب القود . ويحتمل أن يكون المراد بذلك فيها حكم الله عندهم ، لأنهم
لا يقرون بأنها مغيرة بل يدعون أنها هي التي أنزلت على موسى (ع) بعينها .
والحكم هو فصل الأمر على وجه الحكمة فيما يفصل به ، وقد يفصل
بالبیان أنه الحق وقد يفصل بالزام الحق والأخذ به كما يفصل الحكام بين
الخصوم بما يقطع الخصومة وتثبت القضية . وقوله : « ثم يتولون » فالتولي
هو الانصراف عن الشيء والتولي عن الحق : الترك له . وهو خلاف التولي
اليه ، لأن الاقبال عليه والتولي له فالله صرف النصرة والمعونة اليه ومنه تولي
الله للمؤمنين .

وقوله : « من بعد ذلك » قال عبدالله بن كثير : إشارة الى حكم الله في
التوراة . وقال قوم هو إشارة الى تحكيمك ، لأنهم ليسوا منه على ثقة ،
وإنما طلبوا به الرخصة . وقوله : « وما أولئك بالمؤمنين » قيل في معناه قولان :
أحدهما - وما هم بالمؤمنين بحكمك أنه من عند الله مع جحدهم نبوتك
والعدول عما يعتقدونه حكماً لله فيه لا على من يقرون بنبوته ، فبين أن حالهم
ينافي حال المؤمن به . والثاني - قال أبو علي أن من طلب غير حكم الله من
حيث لم يرض به فهو كافر بالله وهكذا هؤلاء اليهود .

قوله تعالى :

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا

النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَنْبِيَاءُ
بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا
النَّاسَ وَأَخْشَوْنَ اللَّهَ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ
يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ (٤٧) آية
عند الجميع

قرأ « اخشوني » بياء في الوصل أهل البصرة وأبو جعفر ، واسماعيل ،
ويقف يعقوب بالياء .

أخبر الله تعالى أنه الذي أنزل التوراة فيها هدى أي بيان أن أمر النبي
حق وأن ما سألوكم عنه في حكم الزانيين حق ، والقود حق « ونور » يعني
فيها جلاء ما أظلم عليهم وضياء ما التبس عليهم « يحكم بها النبيون الذين
اسلموا » يعني يحكم بالتوراة النبيون الذين أذعنوا بحكم الله وأقرؤا به .
وقال الحسن وقتادة وعكرمة والزهري والسدي : إن النبي (ص) داخل في
ذلك ، بل قال أكثرهم : هو المعني بذلك لما حكم في رجم المحصن ، ولا يدل
ذلك على أنه كان متعبداً بشرع موسى (ع) لأن الله تعالى هو الذي أوجب
عليه بوحى أنزل عليه لا بالرجوع الى التوراة فصار ذلك شرعاً له وإن وافق
ما في التوراة وإنما نبه اليهود بذلك على صحة نبوته من حيث علم ما هو
من غامض علم التوراة ومما قد التبس على كثير منهم وهو قد عرف ذلك من
غير قراءة كتبهم ، والرجوع الى علمائهم ، فلم يكن ذلك إلا بإعلام الله له
ذلك وذلك من دلائل صدقه (صلى الله عليه وآله) .

وقوله : « للذين هادوا » العامل في (الذين) أحد شيئين :

- أحدهما (يحكم) في قول الزجاج وابي علي وجماعة من أهل التأويل .
- والثاني — قال قوم العامل (أنزلنا) كأنه قال أنزلناها للذين هادوا .
- والربانيون • قد فسرناه فيما مضى ^(١) وهو جمع رباني وهم العلماء البصراء بسياسة الناس وتدير أمورهم ، قال السدي : عنا به ابن صوريا .
- وقال الباقر — وهو الأولى — إنه على الجمع ، والاحبار جمع حبر ، وهو العالم مشتق من التحير وهو التحسين فالعالم يحسن الحسن ويقبح القبيح ، وقال الفراء أكثر ما سمعت فيه حبر بالكسر • وقوله « بما استحفظوا » معناه بما استودعوا • والعامل في الباء أحد سببين :

أحدهما — « الاحبار » كأنه قال العلماء بما استحفظوا •

والثاني — (يحكم) بما استحفظوا •

وقوله : « وكانوا عليه شهداء » قيل في معناه قولان :

- أحدهما — قال ابن عباس شهداء على حكم النبي (ص) في التوراة •
- الثاني — شهداء على ذلك الحكم أنه الحق من عند الله •

وقوله : « فلا تخشوا الناس واخشوني » قيل في معناه قولان :

- أحدهما — لا تخشوهم يا علماء اليهود في كتمان ما أنزلت ذهب إليه السدي •

الثاني — لا تخشوهم في الحكم بغير ما أنزلت بل اخشوني فإن النفع والضرب بيدي « ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً » معناه لا تأخذوا بترك الحكم الذي أنزلته على موسى (ع) أيها الاحبار خسيساً • وهو الثمن القليل • وإنما

(١) في تفسير آية ٧٩ من سورة آل عمران المجلد الثاني ص ١١٠—١١١ •

فهاهم عن أكل السحت على تحريفهم كتاب الله وتغييرهم حكمه ، وهو قول ابن زيد والسدي •

وقوله : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » معناه من كنتم حكم الله الذي أنزله في كتابه وجعله حكماً بين عباده ، فأخفاه وحكم بغيره : من رجم المحصن والقود « فأولئك هم الكافرون » •

واختلفوا هل الآية على عمومها أم لا ؟ فقال ابن مسعود والحسن وإبراهيم هي على عمومها • وقال ابن عباس : هي في الجاحد لحكم الله • وقيل في اليهود خاصة في قول الجبائي ، لأنه قال لا حجة للخوارج فيها من حيث هي خاصة في اليهود • وقال البلخي يجوز أن تكون (من) بمعنى (الذي) وتكون للعهد ، وهو من تقدم ذكره من اليهود • ويحتمل أن يكون خرج مخرج الشتم لا على وجه المجازاة كما يقول القائل : من فعل كذا فهو الذي لا حسب له ولا أصل ، ولا يريد أنه استحق الدّانة بالفعل الذي ذكروا أنه إنما كان غير حسيب من أجل فعله وإنما يريدون الشتم وإن كان قد يفعل ذلك لعارض الحسيب العظيم الهمة • واختار الرمانى قول ابن مسعود غير أنه قال الحكم هو فصل الأمر على وجه الحكمة عند الحاكم بخلاف ما أنزل الله ، لأنه بمنزلة من قال الحكمة خلاف ما أنزل الله • والأولى أن تقول هي عامة فيمن حكم بغير ما أنزل الله مستحلاً لذلك ، فانه يكون كافراً بذلك — بلا خلاف — ومتى لم يكن كذلك فالآية خاصة على ما قاله ابن عباس في الجاحدين أو ما قاله أبو علي في اليهود •

وروى البراء بن عازب عن النبي (ص) أن هذه الآيات الثلاث : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون • ومن لم يحكم بما أنزل الله

فاولئك هم الظالمون • ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الفاسقون » في الكفار خاصة ، وبه قال ابن مسعود وأبو صالح • وقال ليس في أهل الاسلام منها شيء وبه قال الضحاك وأبو مجلز وعكرمة وقتادة • وقال الشعبي : نزلت « الكافرون » في المسلمين « والظالمون » في اليهود « والفاسقون » في النصارى وقال عطا وطاووس أراد به كفراً دون كفر ، وظلماً دون ظلم ، وفسقاً دون فسق • ورووه عن ابن عباس • وقال ابراهيم هي عامة في بني اسرائيل وغيرهم من المسلمين ، وبه قال الحسن : وقد بينا الأقوى من هذه الأقاويل •

قوله تعالى :

وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ
وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ
قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا
أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ (٤٨) آية بلاخلاف

قرأ الكسائي « والعين بالعين والأنف بالأنف والاذن بالاذن والسن بالسن » بالرفع فيهن • وروي ذلك عن النبي (ص) وأنه كان يقرأ به • وقرأ نافع « الاذن » بسكون الذال حيث وقع • وقرأ نافع وعاصم وحزمة وخلف ويعقوب « والجروح قصاص » بالنصب •

قوله « وكُتِبْنَا » أي فرضنا عليهم يعني اليهود الذين تقدم ذكرهم « فيها » يعني في التوراة « أن النفس بالنفس » ومعناه إذا قتلت نفس نفساً أخرى متعمداً أنه يستحق عليها القود إذا كان القاتل عاقلاً مميزاً ، وكان

المقتول مكافياً للقاتل • أما بأن يكونا مسلمين حرين أو كافرين أو مملوكين ،
فأما أن يكون القاتل حراً مسلماً والمقتول كافراً أو مملوكاً فإن عندنا لا يقتل •
وفيه خلاف بين الفقهاء • وإن كان القاتل مملوكاً أو كافراً أو المقتول مثله
أو فوقه فإنه يقتل به — بلا خلاف — •

وقوله : « والعين بالعين والأنف بالأنف والاذن بالاذن والسن بالسن
والجروح قصاص » من نصب جميع ذلك عطفه على المنصوب بواو الاشتراك
ثم استأنف ، فقال والجروح قصاص • ومن نصب الجروح عطفها على ما قبلها
من المنصوبات • ومن لم ينصب غير النفس فعلى أن ذلك هو المكتوب عليهم •
ثم ابتداء ما بعده بياناً مبتدأ • ويحتمل أن يكون الواو عاطفة جملة على جملة
ولا يكون الاشتراك فيمن نصب • ويحتمل أن يكون حمل على المعنى ، لأن
التقدير قلنا لهم « ان النفس بالنفس » فحمل « العين بالعين » على المعنى دون
اللفظ • ويحتمل أن يكون عطف على الذكر المرفوع في الظرف الذي هو
الخبر ، وإن لم يؤكد المعطوف عليه بضمير منفصل ، كما قال « لو شاء الله
ما أشركنا ولا آباءنا » ^(١) فلم يؤكد كما أكد في قوله : « يراكم هو
وقبيله » ^(٢) ذكر الوجوه الثلاثة الزجاج ، وأبو علي الفارسي ومن نصب
الجميع جعل الكل فيما كتب عليهم •

هذا وإن كان إخبار من الله أنه ما كتب عليهم في التوراة فإنه لا خلاف
أن ذلك ثابت في هذا الشرع ويراعى في قصاص الأعضاء ما يراعى في قصاص
النفس من التكافؤ • ومتى لم يكونا متكافئين ، فلا قصاص على الترتيب

(١) سورة ٦ الأنعام آية ١٤٨ •

(٢) سورة ٧ الأعراف آية ٢٦ •

الذي رتبناه في النفس سواء • وفيه أيضاً خلاف ، ويراعى في الاعضاء التساوي أيضاً ، فلا تقلع العين اليمنى باليسرى ، ولا تقطع اليمنى باليسار • وتقطع الناقصة بالكاملمة • فمن قطع يمين غيره وكانت يمين القاطع شللاً • قال أبو علي : يقال له إن شئت قطعت يمينه انشلاء أو تأخذ دية يدك • وقد ورد في أخبارنا أن يساره تقطع إذا لم يكن للقاطع يمين ، فأما عين الأعور ، فانها تقلع بالعين التي قلعها سواء كانت المقلوعة عوراء أو لم تكن • وإن قلعنا العين العوراء كان فيها كمال الدية إذا كانت خلقة أو ذهبت بأفة من الله أو يقلع احدي عيني القالع ويلزمه مع ذلك نصف الدية • وفي ذلك خلاف ذكرناه في الخلاف •

وأما الجروح ، فانه يقتض منها إذا كان الجراح مكافئاً للمجروح على ما بيناه في النفس ، وتقتض بمثل جراحته الموضحة بالموضحة والهاشمة بالهاشمة والمنقلة بالمنقلة ^(١) ولا قصاص في المأمومة وهي التي اتم الرأس ولا الجافية ، وهي التي تبلغ الجوف ، لأن في القصاص منها تعزيراً بالنفس • ولا ينبغي أن يقتض من الجراح إلا بعد أن تندمل من المجروح ، فاذا اندمل اقتض حينئذ

(١) الموضحة هي الجراح التي بلغة العظم فأوضحت عنه •

(الهاشمة) قيل : شجة تهشم العظم • وقيل : هي التي هشمت العظم

ولم يتباين فراشه • وقيل هي التي هشمت العظم فتقش واخرج ، فتباين فراشه • و (المنقلة) — بكسر القاف وتشديده — هي التي تنقل العظم أي تكسره حتى يخرج منها فراش العظم وهي قشور تكون على العظم دون اللحم • وفيها أقوال أخر وروايات في الشرع من شاء فليراجع كتب الفقه الاستدلالية •

من الجارح • وإن سرت الى النفس كان فيها القود • وكسر العظم لا قصاص فيه ، وإنسا فيه الدية • وكل جارحة كانت ناقصة فاذا قطعت كان فيها حكومة • ولا يقتص لها الجارحة الكاملة كيد شلاء وعين لا تبصر وسن سوداء متأكلة ^(١) ، فإن جميع ذلك حكومة لا تبلغ دية تلك الجارحة • وقد روي أن في هذه الأشياء مقدراً وهو ثلث دية العضو الصحيح • وتفصيل أحكام الجنایات والديات استوفيناه في النهاية والمبسوط في الفقه لا نطول بذكره ههنا •

وقوله : « فمن تصدق به فهو كفارة له » الهاء في « كفارة له » يحتمل عودها الى أحد أمرين :

أحدهما — وهو الأقوى — ما قاله عبدالله بن عمر والحسن وقتادة وابن زيد وابراهيم — على خلاف عنه — والشعبي بخلاف عنه : إنها عائدة على المتصدق من المجروح أو ولي المقتول ، لانه إذا تصدق بذلك على الجارح لوجه الله كفر الله عنه بذلك عقوبة ما مضى من معاصيه •

الثاني — على المتصدق عليه لأنه يقوم مقام أخذ الحق عنه ذهب اليه ابن عباس ومجاهد ، وإنسا رجحنا الأول ، لأن العائد يجب أن يرجع الى مذكور ، وهو من تصدق ، والمتصدق عليه لم يجر له ذكر ، ومعنى « من تصدق » به عفا عن الحق واسقط •

فإن قيل : هل يكفر الذنب إلا التوبة أو اجتناب الكبيرة ؟ قلنا : على مذهبنا يجوز أن يكفر الذنب شيء من أفعال الخير ، ويجوز أن يتفضل الله بإسقاط عقابها • وقال قوم : يجوز أن يكفر بالطاعة الصغيرة

(١) (المتأكلة) هي السن المحتكة اما من الكبر أو من عاهة فيها وهي أيضاً السن التي قد ذهب منها شيء وبقي منها بقية •

حتى يسقط بها •

وقوله « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون » قد بينا أن في الناس من قال ذلك يختص باليهود الذين لم يحكموا بما أنزل الله في التوراة من القود والرجم • ويمكن أن يحمل على عمومه في كل من لم يحكم بما أنزل الله وحكم بخلافه بأنه يكون ظالماً لنفسه بارتكاب المعصية الموجبة للعقاب • وهذا الوجه يوجب أن ما تقدم ذكره من الأحكام يجب العسل به في هذا الشرع وإن كان مكتوباً في التوراة •

قوله تعالى :

وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَإِنَّا لَهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ
وَهُ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ

(٤٩) آية عند الجميع

قوله : (وقفينا) معناه أتبعنا يقال : قفاه يقفوه وقفوا ومنه قافية الشعر لأنها تتبع الوزن ومنه القفا ، ويشئى قفوان ، واستقفاه إذا قفا أثره ليسلبه • والقفي الضيف ، لأنه يقفى بالبر واللفظ • وقوله « على آثارهم » فالآثار جمع أثر وهو العمل الذي يظهر للحس ، وآثار القوم ما أبقوا من أعمالهم ، ومنه المأثرة ، وهي المكreme التي يآثرها الخلف عن السلف ، لأنها عمل يظهر نصاً للنفس ، والأثير الكريم على القوم لأنهم يؤثرونه بالبر ، ومنه الايثار بالاختيار ، لأنه اظهر أحد العاملين على الآخر واستأثر فلان بالشيء إذا

اختاره لنفسه • والهاء والميم في قوله : « آثارهم » قيل فيمن يرجع اليه قولان : أحدهما — اختاره البلخي والرماني : انهما يرجعان الى النبيين الذين أسلموا ، وقد تقدم ذكرهم • وقال أبو علي يعودان على الذين فرض عليهم الحكم الذي مضى ذكره ، لأنه أقرب • والأول أحسن في المعنى • وهذا أجود في العريية •

وقوله : « بعيسى بن مريم مصدقاً لما بين يديه من التوراة » نصب مصدقاً على الحال • والمعنى أنه يصدق على ما مضى من التوراة الذي أنزلها الله على موسى ويؤمن بها • وإنما قال لما مضى قبله بين يديه لانه إذا كان ما يأتي بعده خلفه ، فالذي مضى قبله قدامه وبين يديه •

وقوله (وآتيناه الانجيل) يعني عيسى أنزلنا عليه الانجيل « فيه » يعني في الانجيل « هدى » يعني بيان ، وحجة « ونور » سماه نوراً لما فيه من الاهتداء به كما يهتدى بالنور و « هدى » رفع بالابتداء « وفيه » خبره قدّم عليه • و « نور » عطف عليه و « مصدقاً لما بين يديه من التوراة » نصب على الحال وليس ذلك بتكرير لأن الأول حال لعيسى (ع) وأنه يدعوا الى التصديق بالتوراة • والثاني — أن في الانجيل ذكر التصديق بالتوراة وهما مختلفان و « هدى » في موضع نصبٍ بالعطف على « مصدقاً » • و (موعظة) عطف على « هدى » للمتقين • وإنما اضافته الى المتقين ، لأنهم المنتفعون بها • وقد مضى مثل ذلك فيما مضى • والمتقون هم الذين يتقون معاصي الله وترك واجباته خوفاً من عقابه والوعظ والموعظة هو الزجر عما كرهه الله الى ما يحبه الله والتنبيه عليه •

قوله تعالى :

وَلِيَحْكُمَ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ
بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ (٥٠) آية

قرأ حمزة (وليحكم) بكسر اللام ، ونصب الميم • الباقون بجزم الميم
وسكون اللام على الأمر •

حجة حمزة أنه جعل اللام متعلقة بقوله « وآتيناه الانجيل » لأن إتياءه
الانجيل انزال ذلك عليه ، فصار كقوله « إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق لتحكم
بين الناس » ^(١) وحجة من جزم الميم انه جعله أمراً بدلالة قوله : « وأن احكم
بينهم بما أنزل الله » فكما أمر النبي (ص) بالحكم بما أنزل عليه كذلك أمر
عيسى (ع) بالحكم بما أنزل الله في الانجيل • وفي معنى الأمر قولان :

أحدهما — وقلنا : « ليحكم أهل الانجيل » فيكون على حكاية ما فرض
عليهم وحذف القول لدلالة ما قبله في قوله وقفينا ، وآتيناه كما قال : « والملائكة
يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم » ^(٢) أي يقولون سلام عليكم •
الثاني — أنه استأنف الأمر لأهل الانجيل على غير حكاية ، لأن أحكامه
كانت حينئذ موافقة لأحكام القرآن • ولم تنسخ بعد — هذا قول ابي علي —
والأول أقوى — وهو اختيار الرماني •

وقوله : « بما أنزل الله فيه » يعني الانجيل ، وهو يذكر ويؤنث ،

(١) سورة النساء آية ١٠٤ •

(٢) سورة الرعد آية ٢٥ •

والانجيل إفعيل من النجل وهو الأصل ، والنجل النزّ من الماء • والنجل الولد • والنجل القطع • ومنه سمي المنجل • وقرأ الحسن (أنجيل) بفتح الهمزة وهو شاذ وهو ضعيف • لأنه ليس في كلام العرب شيء على وزن (أفعيل) وإنما جزمت لام الامر ونصبت لام كي ، لأن لام الأمر توجب معنى لا يكون للاسم فأوجبت إعراباً لا يكون للاسم ولأم كي يقدر بعدها (أن) بمعنى الاسم • وقوله : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون » قيل فيه قولان :

أحدهما — قال أبو علي ان (من) بمعنى الذي وهو خبر عن قوم معرفين ، وهم اليهود الذين تقدم ذكرهم •

والثاني — قال غيره ان ذلك خرج مخرج المجازاة والمعنى أن من لم يحكم بما أنزل الله من المكلفين فهو فاسق ، لأن اطلاق الصفة يدل على أنه ذهب الى ان الحكمة في خلاف ما أمر الله به ، فلهذا كان كافراً •

وقال ابن زيد : الفاسقون — ههنا — وفي أكثر القرآن بمعنى الكاذبين كقوله « إن جاءكم فاسق » ^(١) يعني كاذب •

قوله تعالى :

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ
الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ
أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً
وَمِنْهَا جَاءَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْأُوْكُمْ

فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا
فِيُنبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٥١) آية بلا خلاف

هذا خطاب للنبي (ص) بأنه تعالى أنزل إليه الكتاب يعني القرآن
« بالحق مصدقاً » نصب على الحال يصدق ما بين يديه من الكتاب يعني
التوراة والانجيل وما فيهما من توحيد الله وعدله والدلالة على نبوته (ع)
والحكم بالرجم والقود على ما تقدم ذكره . وفيه دلالة على أن ما حكا الله
أنه كتبه عليهم في التوراة حكم بأنه يلزمنا العمل به ، لأنه جعل القرآن مصدقاً
لذلك ومهيئاً عليه .

وقيل في معنى (المهيمن) خمسة أقوال : أحدهما - قال ابن عباس
والحسن وقتادة ، ومجاهد : معناه أمين عليه وشاهد . وقال قوم : مؤتمن .
وقال آخرون : شاهد . وقال آخرون : حفيظ . وقال بعضهم : رقيب .
والأصل فيه (مؤيسن) فقبلت الهزة هاء ، كما قيل في أرقت الماء : هرقت .
هذا قول أبي العباس والزجاج وقد شُرف ، فقيل (هيمن) الرجل إذا ارتقب ،
وحفظ وشهد ، يهيمن هيمنة فهو مهيسن . وقال بعضهم مهيمناً - بفتح الميم
الثانية - وهو شاذ . وفي معنى المهيمن ههنا قولان :

قال ابن عباس ، والحسن ، وأكثر المفسرين : إنه صفة للكتاب .
الثاني - قال مجاهد هو صفة النبي (ص) والأول أقوى ، لأجل حرف العطف ،
لأنه قال : « فأُنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقاً لما بين يديه من الكتاب »
ثم قال : « ومهيماً » ولا يجوز أن يعطف على حال لغير الأول . لا تقول
ضربت هند زيدا قاعداً وقائمة ، ولو قلت قائمة بلا واو لكان جائزاً . ويجوز

أن يكون عطفاً على مصدقاً ويكون مصدقاً حالاً للنبي (ص) والأول أظهر •
 وقوله « فاحكم بينهم بما أنزل الله » قال ابن عباس ، والحسن ،
 ومسروق : يدل على أن أهل الكتاب إذا ترافعوا الى الأحكام يجب أن يحكموا
 بينهم بحكم القرآن وشريعة الاسلام ، لأنه أمر من الله تعالى بالحكم بينهم
 والأمر يقتضي الإيجاب • وقال أبو علي ذلك نسخ بالتخير في الحكم بين أهل
 الكتاب والاعراض عنهم والترك • وقوله : « ولا تتبع أهواءهم » نهي له (ص)
 عن اتباع أهوائهم في الحكم ، ولا يدل ذلك على أنه كان اتبع أهواءهم ،
 لأنه مثل قوله « لئن اشركت ليحبطن عملك » ^(١) ولا يدل ذلك على أن
 الشرك كان وقع منه • وقوله « عما جاءك من الحق » أي لا تتبع أهواءهم
 عادلاً عما جاءك من الحق •

وقوله « لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً » فالشرعة والشرعة واحد وهي
 الطريقة الظاهرة • والشرعة هي الطريق الذي يوصل منه الى الماء الذي فيه
 الحياة فقيل الشرعة في الدين أي الطريق الذي يوصل منه الى الحياة في النعيم ،
 وهي الامور التي تعبد الله — عز وجل — بها من جهة السمع قال الشاعر :

اتنسوني يوم الشرعة والقنا بصفين في لباتكم قد تكسرا

يريد شرعة الفرات والأصل فيه الظهور اشترعت القنا اذا أظهرته •
 وشرعت في الأمر شروعاً إذا دخلت فيه دخولاً ظاهراً ، والقوم في الأمر شرع
 سواء أي متساوون • والمنهاج الطريق المستمر يقال : طريق نهج ومنهج
 أي بين قال الراجز :

(١) سورة ٣٩ الزمر آية ٦٥ •

من يك ذا شك فهذا فلج ماء رواء وطريق نهج^(١)
 وقال المبرد : الشرعة ابتداء الطريق ، والمنهاج الطريق المستمر قال :
 وهذه الألفاظ إذا تكررت فلزيادة فائدة منه • ومنه قول الحطيئة :
 ألا حبذا هند وأرض هند وهند أتى من دونها النأي والبعد^(٢)
 قال فالنأي لما قل بعده والبعد لما كثر بعده فالنأي للمفارقة ، وقد جاء
 بمعنى واحد • قال الشاعر :

حييت من طلل تقادم عهده أقوى واقفر بعد أم الهيثم
 واقفر وأقوى معناهما خلا

وقال ابن عباس والحسن ومجاهد وقتادة والضحاك « شرعة ومنهاج »
 أي سنة وسبيلا والشرعة التي جعلت « لكل » قيل فيه قولان : أحدهما -
 قال مجاهد شريعة القرآن لجميع الناس لو آمنوا به • الثاني - قال قتادة
 وغيره واختاره الجبائي أنه شريعة التوراة وشريعة الانجيل وشريعة القرآن •
 وقوله « منكم » قيل في المعنى به قولان :

أحدهما أمة نبينا وأمم الأنبياء قبله على تغليب المخاطب على الغائب •
 الثاني - أنه أراد أمة نبينا وحده ، وهو قول مجاهد • والاول أقوى
 لانه تعالى بين أنه جعل لكل شرعة ومنهاجاً غير شرعة صاحبه ويقوي ذلك
 قوله « ولو شاء الله لجعلكم أمة واحدة » ولو كان الأمر على ما قال مجاهد
 لما كان لذلك معنى ، لأنه تعالى قد جعلهم أمة واحدة بأن أمرهم بالدخول

(١) مجاز القرآن لابي عبيدة ١ : ١٦٨ واللسان (روى) • وقد رواه

الطبري (من يك في شك) •

(٢) اللسان « نأي » •

فيها والالتقياد لها • وقوله « ولو شاء الله لجعلهم أمة واحدة » قيل في معناه أقوال :

أحدها قال الحسن والجبائي انه اخبر عن القدرة كما قال « ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها » ^(١) •

الثاني قال البلخي معناه لو شاء الله لفعل ما يختارون عنده الكفر ، لكنه لا يفعله ، لأنه مناف للحكمة ولا يلزم على ذلك أن يكون في مقدوره ما يؤمنون عنده فلا يفعله ، لأن ذلك لو كان مقدوراً لوجب أن يفعله ما لم يناف التكاليف •

الثالث قال قوم : لو شاء الله لجمعهم على ملة واحدة في دعوة جميع الأنبياء والأول أصح لأن دعوة الأنبياء تابعة للمصالح ، فلا يمكن جمع الناس على شريعة واحدة مع اختلاف المصالح •

الرابع قال الحسين بن علي المغربي : معناه لو شاء الله ألا يبعث اليهم نبياً ، فيكونون متعبدين بسا في العقل ويكونون أمة واحدة • وأقوى الوجوه أولها •

وقوله « ولكن ليلوكم فيما أتاكم » معناه ليختبركم بسا كلفكم من العبادات وهو عالم بسا يؤل انيه أمركم ، لأنه عالم لنفسه وقد فسرنا معنى البلوى فيما مضى • « فاستبقوا الخيرات » قيل في معناه قولان :

أحدهما — بادروا فوت الحظ بالتقدم في الخير •

الثاني — بادروا الفوت بالموت ذكره الجبائي •

وقوله « الى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون » أي الى الله مرجعكم يعني الى الموضع الذي لا يملك أحد فيه لكم ضرراً ولا نفعاً غيره فجعل رجوعهم الى هذا الحد بالموت رجوعاً اليه تعالى وبين أنه يعلمهم ما كانوا يختلفون فيه في الدنيا من أمر دينهم وأنه يحكم في ذلك بينهم بالحق .
قوله تعالى :

وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ
وَأَحْذَرُهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ
تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنْ
كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ (٥٢) آية بلا خلاف

موضع « أن احكم » نصب والعامل فيها وانزلنا والتقدير وأنزلنا اليك أن احكم بينهم بما أنزل الله . ويجوز أن يكون موضعها رفعاً وتقديره ومن الواجب أن احكم بينهم بما أنزل الله . ووصلت أن بالامر ولا يجوز صلة الذي بالامر لأن (الذي) اسم ناقص مفتقر الى صلة في البيان عنه فتجري مجرى صفة النكرة ولذلك لا بد لها من عائذ يعود اليها وليس كذلك « ان » لأنها حرف ، وهي مع ما بعدها بمنزلة شيء واحد فلما كان في فعل الأمر معنى المصدر جاز وصل الحرف به على معنى مصدره .

وانما كرر الأمر بالحكم بينهم ، لامرين :

أحدهما — أنهما حكمان أمر بهما جميعاً لانهم احتكموا اليه في زناء المحسن ثم احتكموا اليه في قتل كان منهم ذكره أبو علي وهو المروي عن

ابي جعفر (ع) •

الثاني — ان الأمر الاول مطلق والثاني دل على أنه منزل •
وقوله « ولا تتبع أهواءهم » نهي له (ص) أن يتبع أهواءهم فيحكم
بما يهوونه •

وقوله « واحذرهم ان يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك » في مه
قولان :

أحدهما — قال ابن عباس احذرهم ان يضلوك عن ذلك الى ما يهوون
من الأحكام اطاعاً منهم في الاستجابة الى الاسلام •
الثاني — قال ابن زيد احذرهم ان يضلوك بالكذب عن التوراة بما ليس
فيها فاني قد بينت لك حكمها • وقال الشعبي الآية وان خرجت مخرج الكلام
على اليهود فان المجوس داخلون فيها •

وقوله « فان تولوا » معناه فان أعرضوا عن حكمك بما أنزل الله « فاعلم
انما يريد الله أن يصيبهم ببعض ذنوبهم » قيل في معناه أربعة أقوال :
أحدها — قال الجبائي انه وان ذكر لفظ الخصوص فان المراد به العموم
كما قد يذكر العموم ويراد به الخصوص •

الثاني — انه على تغليط العقاب أي يكفي أن يؤخذوا ببغض ذنوبهم
في اهلاكهم والتدمير عليهم •

الثالث ان يعجل بعض العقاب بما كان من التمرد في الاجرام لان ذلك
من حكم الله في العباد •

الرابع — قال الحسن : ان المراد به اجلاء بني النضير بنقض العهد وقتل
بني قريظة وقوله « وان كثيراً من الناس لفاسقون » معناه تسلياً للنبي (ص)
عن اتباع هؤلاء القوم الى اجابته والاقرار بنبوته بأن قليلاً من الناس الذين

يؤمنون ، وان الاكثرهم الفاسقون ، فلا ينبغي ان يعظم ذلك عليك •

قوله تعالى :

أَفْحَكُمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا
لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ (٥٣) آية بلا خلاف

قرأ (تبغون) بالتاء ابن عامر وحده الباقر بالياء • من قرأ بالتاء فعلى معنى قل لهم ، ومن قرأ بالياء ، فلأن ما قبله على لفظ الغيبة وهو قوله « وان كثيراً من الناس لفاسقون » فحملوا عليه • والكناية في قوله « افحكم الجاهلية تبغون » قيل فيها قولان :

أحدهما - إنها كناية عن اليهود في قول مجاهد ، وأبو علي قال أبو علي لأنهم كانوا إذا وجب الحكم على ضعفائهم ألزموهم إياه • وإذا وجب على أقوىائهم بالفنى والشرف في الدنيا لم يأخذوهم به ، ف قيل لهم « افحكم الجاهلية » يعني عبدة الأوثان « تبغون » وأتمم أهل كتاب •

الثاني - انها كناية عن كل من طلب غير حكم الله أي انما خرج منه الى حكم الجاهلية • وكفى بذلك خزيًا أن يحكم بما يوجب الجهل دون ما يوجب العلم •

ونصب « افحكم الجاهلية يبغون » وهو مفعول به ومعنى تبغون تطلبون يقال بغى يبغى بغياً اذا طلبه والبغاة هم الذين يطلبون التآمر على الناس والترأس بغير حق والبغى الفاجرة لانها تطلب الفاحشة ، ومنه قوله « ومن عاقب بمثل ما عوقب به ثم بغى عليه لينصرنه الله »^(١) أي من طلب عليه الاستعلاء

بالظلم • وقوله «ومن أحسن من الله حكماً» نصب على التمييز أي فصلاً بين الحق والباطل من غير محاباة ، ولا مقارنة لأنه لا يجوز للحاكم أن يحابي في الحكم بأن يعمل على ما يهواه بدلاً مما يوجبه العدل وقد يكون حكم أحسن من حكم بأن يكون أولى منه وأفضل منه وكذلك لو حكم بحق يوافق هواه كان ما يخالف هواه أحسن مما يوافق وقوله «لقوم يوقنون» معناه عند قوم يوقنون بالله وبحكمه فاقامت اللام مقام (عند) هذا قول أبي علي ، وهذا جائز إذا تقاربت المعاني ولم يقع اللبس لأن حروف الصفات يقوم بعضها مقام بعض •

قوله تعالى :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى
أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٥٤) آية

قوله «بعضهم أولياء بعض» إخبار منه تعالى ان الكفار يوالي بعضهم بعضاً وقوله «ومن يتولاهم منكم» يعني من استنصرهم واتخذهم أنصاراً فإنه منهم أي محكوم له بحكمهم في وجوب لعنه والبراءة منه ويحكم بأنه من أهل النار • وقوله «ان الله لا يهدي القوم الظالمين» معناه لا يهديهم الى طريق الجنة لكفرهم ، واستحقاقهم العذاب الدائم بل يضلهم عنها الى طريق النار ، هذا قول أبي علي • وقال غيره : معناه لا يحكم لهم بحكم المؤمنين في المدح والثناء والنصرة على الأعداء •

قوله تعالى :

فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ
نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ
أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ
(٥٥) آية بلا خلاف

هذا خطاب للنبي (ص) أعلمه الله أنه يرى الذين في قلوبهم مرض أي
شك ونفاق « يقولون » في موضع الحال ، وتقديره قائلين نخشى أن تصيبنا
دائرة • والذين يخشون أن تصيبهم دائرة قيل فيه قولان :

أحدهما — قال مجاهد وقتادة والسدي وأبو علي الجبائي : إنهم قوم
من المنافقين •

وقال عطية بن سعد وعبادة بن الوليد بن عباد بن الصامت : إنه عبد الله
ابن أبي بن سلول •

و « الدائرة » الدولة التي تحول الى من كانت له عن يمينه ،
قال الشاعر :

ترد عنك القدر المقدروا ودائرة الدهر أن تدورا (١)

يعني دول الدهر الدائرة من قوم الى قوم •

وقوله « فعسى الله أن يأتي بالفتح » عسى موضوعة في اللغة للشك وهي
من الله تعالى تفيد الوجوب ، لأن الكريم اذا أطمع في خير يفعله ، فهو بسنلة

(١) مجاز القرآن ١ : ١٦٩ وتفسير الطبري ١٠ : ٤٠٤ •

الوعد به في تعلق النفس به وإرجائها له ، ولذلك حق لا يضيع ومنزلة لا تخبى .
والفتح القضاء والفصل — وهو قول قتادة — ومنه قوله « افتح بيننا وبين
قومنا بالحق » ^(١) وقال أبو علي هو فتح بلاد المشركين على المسلمين وقال
السدي : هو فتح مكة . ويقال للحاكم الفتح ، لأنه يفتح الحكم ويفصل به
الأمر . وقوله « أو أمر من عنده » قيل فيه ثلاثة أقوال :

قال السدي : هو تجديد أمر فيه إذلال المشركين وعز للمؤمنين ، وقيل
هو الجزية .

وقيل : هو اظهار نفاق المنافقين مع الأمر بقتلهم في قول الحسن والزجاج .
وقال أبو علي : هو أمر دون الفتح الأعظم أو موت هذا المنافق ، لأنه
إذا أنى الله المؤمنين ذلك ندم المنافقون والكفار على تقويتهم بأنفسهم ذلك ،
وكذلك إذا ماتوا أو تحققوا ما يصيرون اليه من العقاب ندموا على ما فعلوه
في الدنيا من الكفر والنفاق .

قوله تعالى :

وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ
أَيْمَانِهِمْ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَاسِرِينَ
(٥٦) آية

قرأ ابن كثير ، وعامر ، ونافع « يقول » بلا واو . الباقرن بالواو ،
وكلهم قرأ بضم اللام إلا أبا عمرو ، فإنه فتحها . من نصب اللام فالمعنى عسى

أن يقول ، ومن رفعه فعلى الاستئناف •

فان قيل كيف يجوز النصب ولا يجوز أن يقول الذين آمنوا ؟

قيل : قال أبو علي الفارسي يحتمل ذلك أمرين غير هذا :

أحدهما — أن يحمل على المعنى ، لأنه إذا قال عسى الله أن يأتي بالفتح وكأنه قال عسى أن يأتي الله بالفتح ، « ويقول الذين آمنوا » كما قال « فاصدق وأكن » كأنه قال : أصدق وأكن ، وقد جاء مثله نحو قوله « وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم ^(١) » وقال « عسى الله أن يكف بأس الذين كفروا » ^(٢) •

ووجه آخر وهو : أن يبدل (أن يأتي) من اسم الله كما أبدلت (أن) من الضمير الذي في قوله « وما أنسانية إلا الشيطان أن أذكره » ^(٣) فإذا أبدلته فكأنك قلت عسى أن يأتي الله بالفتح ، ويقول الذين آمنوا • وأما من رفع فلانه عطف جملة على جملة ، ولم يجعلها عاطفة على مفرد • ويقوى الرفع قراءة من قرأ بلا واو وأما إسقاط الواو وإثباتها فجميعاً حسنان : أما الحذف فلان في الجملة المعطوفة ذكر في المعطوف عليها وذلك أن من وصف بقوله « يسارعون فيهم يقولون نخشى أن تصيبنا دائرة » الى قوله « نادمين » هم الذين قال فيهم « أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم انهم لمعكم حبطت أعمالهم » فلما صار في كل واحدة من الجملتين ذكر فيما تقدم من الأخرى حسن عطفها بالواو وبغير الواو ، كما أن قوله « سيقولون ثلاثة رابعهم كلبهم ويقولون

(١) سورة ٢ البقرة آية ٢١٦ • (٢) سورة ٤ النساء آية ٨٣ •

(٣) سورة ١٨ الكهف آية ٦٤ •

خمسـة سادسـهم كلبهم « (١) لما كان في كل واحدة من الجملتين ذكر ما تقدم اكتفى بذلك عن الواو . ويدل على حسن اثبات الواو قوله « ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم » .

وقوله « ويقول الذين آمنوا » أي الذين صدقوا بالله ورسوله ظاهراً وباطناً تعجباً من نفاق المنافقين « أهؤلاء الذين أقسموا بالله جهد أيمانهم إنهم لمعكم » في معاوتكم على أعدائكم ونصرتكم « حبطت أعمالهم » أي ضاعت أعمالهم التي عملوها ، لأنهم اوقعوها على خلاف الوجه المأمور به ، لأن ما فعلوه فعلوه على وجه النفاق دون التقرب به الى الله . وقوله « فأصبحوا خاسرين » ليس المراد به معنى الصباح ، وإنما معناه صاروا خاسرين ، ومثل ذلك قولهم : ظل فلان يفعل كذا ، وبات يفعل كذا ، وليس بمراد وقت بعينه ، وإنما وصفتهم بالخسران ، لأنهم فوتوا نفوسهم الثواب واستحقوا عوضاً منه العقاب فأبى خسران أعظم من ذلك .

قوله تعالى :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ (٥٧) آية

قرأ نافع وأهل المدينة « يرتدد » بدالين ، وبه قرأ ابن عامر ، وكذلك

هو في مصاحفهم • الباقون بدال واحدة مشددة ، وكذلك هو في مصاحفهم • من أظهر ولم يدغم قال : لأن الحرف المدغم لا يكون إلا ساكناً ولا يمكن الادغام في الحرف الذي يدغم حتى يسكن ، لأن اللسان يرتفع عن المدغم والمدغم فيه ارتفاعاً واحدة ، فإذا لم يسكن لم يرتفع اللسان ارتفاعاً واحدة ، وإذا لم يرتفع كذلك لم يسكن الادغام ، فإذا كان كذلك لم يسغ الادغام في الساكن لأن المدغم إذا كان ساكناً والمدغم فيه كذلك التقى ساكنان ، والتقاء الساكنين في الوصل في هذا النحو ليس من كلامهم فأظهر الحرف الاول في حركة وأسكن الثاني من المثلين ، وهذه لغة أهل الحجاز ، فلم يلتق الساكنان • وحجة من أدغم أنه لما اسكن الحرف الاول من المثلين للادغام لم يسكنه أن يدغمه في الثاني والثاني ساكن فحرك المدغم فيه لالتقاء الساكنين وهذه لغة بني تميم • وفي القرآن نظيره قال الله تعالى : « ومن يشاقق الرسول » (١) وقال : « ومن يشاقق الله ورسوله » (٢) •

واختلفوا فيمن نزلت هذه الآية على أربعة أقول :

فقال الحسن وقتادة والضحاك وابن جريج إنها نزلت في ابي بكر •
الثاني — قال السدي : نزلت في الانصار •

الثالث — قال مجاهد : نزلت في أهل اليمن ، وروي ذلك عن النبي (ص) واختاره الطبري لمكان الرواية • وروي أنهم قوم أبي موسى الأشعري • وكانت وفودهم قد أتت أيام عمر ، وكان لهم في نصرة الاسلام أثر • وقال أبو جعفر وأبو عبدالله (ع) وروي ذلك عن عمار وحذيفة ، وابن عباس : أنها نزلت في أهل البصرة ومن قاتل علياً (ع) فروي عن أمير المؤمنين (ع) أنه قال :

(١) سورة النساء آية ١١٤ • (٢) سورة انفال آية ١٣ •

يوم البصرة « والله ما قوتل أهل هذه الآية حتى اليوم » وتلا هذه الآية .
ومثل ذلك روى حذيفة ، وعمار وغيرهما . والذي يقوي هذا التأويل أن
الله تعالى وصف من عناء بالآية بأوصاف وجدنا أمير المؤمنين (ع) مستكملاً
لها بالاجماع ، لأنه قال : « يا أيها الذين آمنوا من يردت منكم عن دينه فسوف
يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه أذلة على المؤمنين » وقد شهد النبي (ص)
لأمير المؤمنين (ع) بما يوافق لفظ الآية في قوله وقد ندبه لفتح خبير بعد
فرار من فر عنها واحداً بعد واحد (لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله
ويحبه الله ورسوله كرار غير فرار لا يرجع حتى يفتح الله على يديه) فدفعها
الى أمير المؤمنين ، فكان من ظفروه ما وافق خبر الرسول (ص) . ثم قال
« أذلة على المؤمنين أعزة على الكافرين » فوصف من عناء بالتواضع للمؤمنين
والرفق بهم ، والعزة على الكافرين . والعزير على الكافرين هو المستع من
أن ينالوه مع شدة نكايته فيهم ووطأته عليهم ، وهذه أوصاف أمير المؤمنين (ع)
التي لا يدانى فيها ولا يقارب . ثم قال « يجاهدون في سبيل الله ولا يخافون
لومة لائم » فوصف — جل اسمه — من عنا بهذا الجهاد وبما يقتضي الغلبة
فيه ، وقد علمنا أن أصحاب الرسول (ص) بين رجلين : رجلاً لا عناء له في
الحرب ولا جهاد . والآخر له جهاد وعناء ، ونحن نعلم قصور كل مجاهد عن
منزلة أمير المؤمنين (ع) في الجهاد ، فانهم مع علو منزلتهم في الشجاعة وصدق
البأس لا يلحقون منزلته ولا يقاربون رتبته لانه عليه السلام المعروف بتفريج
الغم ، وكشف الكرب عن وجه الرسول (ص) وهو الذي لم يحم قط عن
قرن ، ولا نكص عن هول ، ولا ولى الدبر ، وهذه حالة لم تسلم لأحد قبله
ولا بعده فكان (ع) بالاختصاص بالآية أولى لمطابقة أوصافه لمعناها .

فاما من قال أنها نزلت في أبي بكر فقلوه بعيد من الصواب ، لأنه تعالى إذا كان وصف من أَرادَه بالآية بالعزة على الكافرين وبالجهاد في سبيله مع اطراح خوف اللوم كيف يجوز أن يظن عاقل توجه الآية الى من لم يكن له حظ في ذلك الموقف لأن المعلوم أن أبا بكر لم يكن له نكاية في المشركين ، ولا قتل في الاسلام ، ولا وقف في شيء من حروب النبي (ص) موقف أهل البأس والفناء ، بل كان الفرار شيمته ، والهرب ديدنه ، وقد انهزم عن النبي (ص) في مقام بعد مقام ، فانهزم يوم أحد ويوم حنين ، وغير ذلك ، فكيف يوصف بالجهاد في سبيل الله — على ما يوصف في الآية — من لا جهاد له جملة . وهل العدول بالآية عن أمير المؤمنين (ع) مع العلم الحاصل بموافقة أوصافه لها الى غيره إلا عصبية ظاهرة . ولم يذكر هذا طعنًا على أبي بكر (رضى الله عنه) ولا قدحًا فيه ، لان اعتقادنا فيه أجمل شيء ، بل قلنا أليس في الآية دلالة على ما قال .

ومعنى « أذلة على المؤمنين » أي أهل لين ورقة « أعزة على الكافرين » أي أهل جفاة وغلظة . والذل بكسر الذال غير الذل بضمها ، لأن الأول اللين والانقياد والثاني الهوان والاستخفاف . وروى عن علي (ع) وابن عباس (رحمة الله عليه) أن معنى « أذلة » أهل رحمة ورقة . ومعنى « أعزة » أهل غلظة وشدة . وقال الاعشى « أذلة » يعني ضعفاء .

ومحبة الله تعالى لخلقه إرادة ثوابهم وإكرامهم وإجلالهم . ومحبتهم له إرادتهم لشكره وطاعته وتعظيمه . والارتداد — عندنا — على ضريين : مرتد عن فطرة الاسلام ، فانه يجب قتله ولا يستتاب ، ويقسم ماله بين ورثته وتعتد منه زوجته عدة الوفاة من يوم إرتداده . والآخر من أسلم عن كفر

ثم ارتد فهذا يستتاب ، فان تاب وإلا وجب عليه القتل ، فان لحق بدار الحرب. اعتدت منه زوجته عدة الطلاق ، فان رجع الى الاسلام في زمان العدة كان أملاك بها ، وإن لم يرجع وانقضت العدة فقد ملكت نفسها ، ولا سبيل له عليها وإن رجع فيما بعد . وأما المرأة فانها تستتاب على كل حال ، فان تاب وإلا حبست حتى تموت . وفي ذلك خلاف قد بيناه في مسائل الخلاف ، فأما من يعتقد الجبر والتشبيه وأزلية صفات قديمة معه تعالى فهو كافر بلا خلاف بين أهل العدل . واختلفوا فمنهم من قال حكمه حكم المرتد يستتاب فان تاب وإلا قتل . ومنهم من قال يستتاب ولا يقتل لانه لم يخرج عن الملة لاقراره بالشهادتين .

وقوله « يجاهدون في سبيل الله » صفة للقوم الذين وعد الله أن يأتي بهم إن ارتدوا . وقوله « ولا يخافون لومة لائم » أي لا يخشون لوم أحد وعذله ولا يصددهم ذلك عن العمل بما أمرهم الله به وذلك اشارة الى هذا النعت الذي نعتهم به « ذلك فضل الله » أي ذلك فضل من الله وتيسر منه ولطف منه ، ومنه من جهته « والله واسع عليم » يعني جواد على من يوجد به عليه لا يخاف نفاد ما عنده « عليم » بموضع جوده وعطائه ولا يبذله الا لمن تقتضي الحكمة إعطاؤه .

قوله تعالى :

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ

الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ٥٨ آية بلا خلاف

اختلفوا فيمن نزلت هذه الآية فيه ، فرؤى أبو بكر الرازي في كتاب

أحكام القرآن على ما حكاه المغربي عنه ، والطبري ، والرماني ، ومجاهد ،
والسدي : إنها نزلت في علي (ع) حين تصدق بخاتمه وهو راكم ، وهو قول
ابي جعفر وابي عبدالله (ع) وجميع علماء أهل البيت . وقال الحسن والجبائي :
انها نزلت في جميع المؤمنين . وقال قوم نزلت في عبادته بن الصامت في تبرئه
من يهود بني قينقاع ، وحلفهم الى رسول الله والمؤمنين . وقال الكلبي نزلت
في عبدالله بن سلام وأصحابه لما أسلموا فقطعت اليهود موالاتهم ، فنزلت الآية .
واعلم إن هذه الآية من الأدلة الواضحة على إمامة أمير المؤمنين (ع)
بعد النبي بلا فصل .

ووجه الدلالة فيها أنه قد ثبت أن الولي في الآية بمعنى الأولى والأحق .
وثبت أيضاً أن المعنى بقوله «والذين آمنوا» أمير المؤمنين (ع) فاذا ثبت هذان
الاصلان دل على إمامته ، لأن كل من قال : ان معنى الولي في الآية ما ذكرناه
قال إنها خاصة فيه . ومن قال باختصاصها به (ع) قال المراد بها الامامة .
فان قيل دلوا أولاً على ان الولي يستعمل في اللغة بمعنى الأولى واللاحق
ثم على ان المراد به في الآية ذلك ، ثم دلوا على توجهها الى أمير المؤمنين (ع) .
قلنا : الذي يدل على أن الولي يفيد الأولى قوله أهل اللغة للسلطان
المالك للأمر : فلان ولي الأمر قال الكميث :

ونعم ولي الأمر بعد وليه وم:تجمع التقوى ونعم المؤدب
ويقولون : فلان ولي عهد المسلمين إذا استخلف للأمر لأنه أولى ب مقام
من قبله من غيره وقال النبي (ص) (أيما امرأة نكحت بغير اذن وليها فنكاحها
باطل) يريد من هو أولى بالعقد عليها . وقال تعالى : « فهب لي من لدنك

ولياً يرثني ويرث من آل يعقوب » ^(١) يعني من يكون أولى بحيازة ميراثي من بني العم • وقال المبرد : الولي والأولى والأحق والمولى بمعنى واحد والأمر فيما ذكرناه ظاهر ، فاما الذي يدل على أن المراد به في الآية ما ذكرناه هو أن الله تعالى نفى أن يكون لنا ولي غير الله وغير رسوله ، والذين آمنوا بلفظة « إنما » ولو كان المراد به الموالاتة في الدين لما خص بها المذكورين ، لأن الموالاتة في الدين عامة في المؤمنين كلهم • قال الله تعالى « والمؤمنين والمؤمنات بعضهم أولياء بعض » ^(٢) وإنما قلنا : أن لفظة (إنما) تفيد التخصيص ، لأن القائل ، إذا قال إنما لك عندي درهم فهم منه نفى ما زاد عليه ، وقام مقام قوله : ليس لك عندي إلا درهم • ولذلك يقولون إنما النحاة المدققون البصريون ويريدون نفى التدقيق عن غيرهم • ومثله قولهم : إنما السخاء سخاء حاتم يريدون نفى السخاء عن غيره ، قال الاعشى :

ولست بالأكثر منهم حصي وإنما العزة للكاثر ^(٣)

أراد نفى العزة عن من ليس بكاثر • واحتج الانصار بما روي عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال (إنما الماء من الماء) في نفى الغسل من غير انزال • وادعى المهاجرون نسخ الخبر ، فلولا أن الفريقين فهموا التخصيص لما كان الأمر كذلك ولقالوا (إنما) لا تفيد الاختصاص بوجوب الماء من الماء • ويدل أيضاً على أن الولاية في الآية مختصة أنه قال : « وليكم » فخطب به جميع المؤمنين ودخل فيه النبي (ص) وغيره ثم ، قال ورسوله ، فاخرج

(١) سورة مريم آية ٤ - ٥ • (٢) سورة التوبة آية ٧٢ •

(٣) الامان (كثر) والاكثر هنا والكاثر بمعنى العدد الكثير وليس

النبي (ص) من جملتهم لكونهم مضافين الى ولايته ، فلما قال « والذين آمنوا »
 وجب أيضاً أن يكون الذي خوطب بالآية غير الذي جعلت له الولاية • وإلا
 أدى الى أن يكون المضاف هو المضاف اليه وأدى الى أن يكون كل واحد
 منهم ولي نفسه ، وذلك محال • وإذا ثبت أن المراد بها في الآية ما ذكرناه ،
 فالذي يدل على أن أمير المؤمنين (ع) هو المخصوص بها أشياء :
 منها — أن كل من قال : ان معنى الولي في الآية معنى الأحق قال إنه هو
 المخصوص به • ومن خالف في اختصاص الآية يجعل الآية عامة في المؤمنين
 وذلك قد ابطلناه •

ومنها — ان الطائفتين المختلفتين الشيعة وأصحاب الحديث رووا أن
 الآية نزلت فيه (عليه السلام) خاصة •

ومنها — أن الله تعالى وصف الذين آمنوا بصفات ليست حاصلة إلا فيه ،
 لأنه قال : « والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون »
 فبين أن المعني بالآية هو الذي أتى الزكاة في حال الركوع • وأجمعت الأمة
 على أنه لم يؤت الزكاة في حال الركوع غير أمير المؤمنين (ع) ، وليس لأحد
 أن يقول : إن قوله « وهم راكعون » ليس هو حالاً لـ « يؤتون الزكاة »
 بل المراد به أن من صفتهم إيتاء الزكاة ، لأن ذلك خلاف لأهل العريية ، لأن
 القائل إذا قال لغيره لقيت فلانا ، وهو راكب ام يفهم منه الا لقاءه له في حال
 الركوب ، ولم يفهم منه أن من شأنه الركوب ، وإذا قال : رأيته وهو جالس
 أو جاءني وهو ماش لم يفهم من ذلك كله إلا موافقة رؤيته في حال الجلوس
 أو مجيئه ماشياً • وإذا ثبت ذلك وجب أن يكون حكم الآية مثل ذلك •
 فان قيل : ما انكرتم أن يكون الركوع المذكور في الآية المراد به

الخشوع كأنه قال يؤتون الزكاة خاضعين متواضعين كما قال الشاعر :

ولا تهين الفقير عليك أن تركع يوماً والدهر قد رفعه (١)

والمراد عليك أن تخضع ، قلنا الركوع هو التطأطأ المخصوص ، وإنما يقال للخضوع ركوعاً تشبيهاً ومجازاً ، لأن فيه ضرباً من الانخفاض ، يدل على ما قلناه نص أهل اللغة عليه ، قال صاحب العين : كل شيء ينكب لوجهه فتمس ركبتيه الأرض أولاً تمس بعد أن يطأطأ رأسه فهو راكع قال لييد : أخبر أخبار القرون التي مضت أدب كأنني كلما قمت راكع (٢) وقال ابن دريد : الراكع الذي يكبو على وجهه ، ومنه الركوع في الصلاة

قال الشاعر :

وأفلت حاجب فوق العوالي على شقاء تركع في الظراب (٣)

أي تكبوا على وجهها • وإذا كانت الحقيقة ما قلناه ، لم يجز حمل الآية على المجاز •

فان قيل قوله « الذين آمنوا » لفظ جمع كيف تحملون ذلك على

الواحد ؟

قيل : قد يعبر عن الواحد بلفظ الجمع إذا كان معظماً عالي الذكر قال تعالى « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » (٤) وقال : « رب ارجعوني »

(١) قائله الاضط بن قريع الاسدي • وهو في اللسان (ركع) • وقد

مر في موارد كثيرة من هذا الكتاب •

(٢) اللسان (ركع) وقد مر في ١/١٩٥ •

(٣) اللسان (ركع) وقد مر في ١/١٩٥ •

(٤) سورة الحجر آية ٩ •

وقال « ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها » ^(١) ونظائر ذلك كثيرة • وقال : « الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم » ^(٢) ولا خلاف في أن المراد به واحد ، وهو نعيم بن مسعود الأشجعي • وقال : « أفيضوا من حيث أفاض الناس » ^(٣) والمراد رسول الله (ص) وقال « الذين قالوا لآخوانهم وقعدوا لو أطاعونا ما قتلوا » ^(٤) نزلت في عبدالله بن أبي ابن سلول •

فاذا ثبت استعمال ذلك كان قوله « الذين يقيمون الصلاة » محمولاً على الواحد الذي قدمناه •

فان قيل : لو كانت الآية تفيد الامامة لوجب أن يكون ذلك إماماً في الحال ولجاز له أن يأمر وينهى ويقوم بما يقوم به الأئمة •

قلنا : من أصحابنا من قال : إنه كان إماماً في الحال ولكن لم يأمر لوجود النبي (ص) وكان وجوده مانعاً من تصرفه ، فلما مضى النبي (ص) قام بما كان له • ومنهم من قال — وهو الذي نعتده — أن الآية دلت على فرض طاعته واستحقاقه للامامة • وهذا كان حاصله • وأما التصرف فموقوف على ما بعد الوفاة كما يثبت استحقاق الأمر لولي العهد في حياة الامام الذي قبله وإن لم يجز له التصرف في حياته • وكذلك يثبت استحقاق الوصية للوصي وان منع من التصرف وجود الموصي • وكذلك القول في الأئمة وقد استوفينا الكلام على الآية في كتب الامامة بما لا يحتمل بسطه هاهنا •

فان قيل : أليس قد روي أنها نزلت في عبادة بن الصامت أو عبدالله بن سلام وأصحابه ؟ فما أنكرتم أن يكون المراد بالذين آمنوا هم دون من

(١) سورة ألم السجدة آية ١٣ • (٢) سورة آل عمران آية ١٧٢ •

(٣) سورة البقرة آية ١٩٩ • (٤) سورة آل عمران آية ١٦٨ •

ذهبتم إليه ؟

قلنا : أول ما نقوله : إنا دللنا على أن هذه الآية نزلت في أمير المؤمنين (ع) بنقل الطائفتين ، ولما اعتبرناه من اعتبار الصفة المذكورة في الآية وأنها ليست حاصلة في غيره بطل ما يروى في خلاف ذلك ، على أن الذي روي في الخبر من نزولها في عبادة بن الصامت لا ينافي ما قلناه ، لأن عبادة لما تبرأ من حلف اليهود أعطى ولاية من تضمنته الآية ، فأما ما روي من خبر عبدالله بن سلام فبخلاف ما ذهبوا إليه ، لأنه روي أن عبدالله بن سلام لما أسلم قطعت اليهود حلفه وتبرؤوا منه فاشتد ذلك عليه ، وعلى أصحابه فأنزل الله تعالى الآية تسلياً لعبدالله ابن سلام وأصحابه وأنه قد عوضهم من مخالفة اليهود ، ولاية الله وولاية رسوله وولاية الذين آمنوا . والذي يكشف عما قلناه أنه قد روي أنها لما نزلت خرج النبي (ص) من البيت ، فقال لبعض أصحابه (هل أعطى أحد سائلاً شيئاً فقالوا : نعم يا رسول الله قد أعطى علي بن أبي طالب السائل خاتمه ، وهو راكم . فقال النبي (ص) الله أكبر قد أنزل الله فيه قرآناً) ثم تلا الآية الى آخرها . وفي ذلك بطلان ما قالوه . وقد استوفينا ما يتعلق بالشبهات المذكورة في الآية في كتاب الاستيفاء وحللناها بغاية ما يمكن ، فمن أراداه وقف عليه من هناك . فأما الولي بمعنى الناصر فلسنا ندفعه في اللغة لكن لا يجوز أن يكون مراداً في الآية لما بيناه من نفي الاختصاص . وإقامة الصلاة إتهامها بجميع فروضها من قولهم فلان قائم بعمله الذي وليه أي يوفي العمل جميع حقوقه ، ومنه قوام الأمر . وفي الآية دلالة على أن العمل القليل لا يفسد الصلاة .

قوله تعالى :
وَمَنْ يَتَوَلَّى اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنْ حِزَبَ اللَّهِ
هُمْ الْغَالِبُونَ (٥٩) آية

قيل في معنى قوله « ومن يتولى الله ورسوله » قولان :
أحدهما — قال أبو علي من يتولى القيام بطاعة الله ورسوله ونصرة
المؤمنين •

الثاني — من يكون ولياً لله ورسوله والمؤمنين : بنصرة دين الله والاخلاص
له • ولا يدل ذلك على أن الولاية الأولى هي تولى النصرة من حيث كان في
هذه الآية كذلك ، لأنه لا تنافي بين أن تفيد الآية الأولى الطاعة وإن أفادت
الثانية تولى النصرة وليس يجب أن تحمل الثانية على الآية الأولى من غير
ضرورة •

على أن في أصحابنا من قال : هذه الآية مطابقة للأولى وأنها تفيد وجوب
طاعة الله وطاعة رسوله وطاعة الذين آمنوا ، وهم الذين ذكرهم الله في الآية
فعلى هذا زالت الشبهة •

و «من» رفع بالابتداء • والجملة خبر عنه وفي «يتولى» ضمير يعود الى
(من) والعائد الى « من » معنى الخبر ، كأنه قال ، فهو غالب وصار هذا
الكلام في موضعه ، وهذا العائد في موضع الجواب • ومعنى « من » في
الجزاء معنى « إن » فهذا جزم الفعل المضارع ، و « لو » لا تجزم لانها
للساضي ، وليست بمعنى « إن » وإنما يعرب الفعل المضارع دون الماضي •
والفرق بين « من » و « الذي » من ثلاثة أوجه أحدها — أن « من » لما يعقل

و « الذي » مشتركة • و « من » في الجزاء لما يستقبل ، وهي في معنى « إن » وليس كذلك « الذي » وثالثها — أن « من » تجزم ولا تحتاج في الجزاء والاستفهام الى صلة ولا يكون جوابها إلا بالفعل والفاء •
 وقوله : « فان حزب الله هم الغالبون » قال الحسن حزب الله جند الله •
 وقال غيره انصار الله قال الشاعر :

وكيف أضوى وبلال حزبي ^(١)

أي كيف استضام وبلال ناصري • وأصله النائية من قولهم : حزبه الأمر يحزبه حزباً اذ أنابه ، وكل قوم تشابهت قلوبهم وأعمالهم فهم أحزاب • ومنه قوله « اولئك الاحزاب » ^(٢) « وكل حزب بما لديهم فرحون » ^(٣) •
 و « إن حزب الشيطان هم الخاسرون » وتعزب القوم اذا اجتمعوا كالا اجتماع على النائية • وأرض حزبة غليظة وحمار حزابية مجتمع الخلق غليظ •

(١) قائلة رؤبة بن العجاج • ديوانه : ١٦ ، ومجاز القرآن ١ : ١٦٩ من ارجوزة يمدح بها بلال بن ابي بردة وقد ذكر نفسه ثم اعترض من يعترضه في الهجاء فقال :

ذاك وان عبي لي المعجبي وطحطح الجد لحاء القشب
 القيت أقوال الرجال الكذب وكيف أضوى وبلال حزبي
 ورواية الديوان « ولست أضوى » • (طحطح الشيء) : فرقه •
 و (اللحاء) : المخاصمة و (القشب) — بفتح القاف وسكون الشين —
 الكلام المفترى • (٢) سورة ص آية ١٣ •
 (٣) سورة المؤمنون آية ٥٤ وسورة الروم آية ٣٢ •

قوله تعالى :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ
هُزُوءًا وَلَعِبًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارَ
أَوْلِيَاءَ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (٦٠) آية

قرأ « والكفار » بالجر أبو عمرو ، ونافع ، والكسائي . والباقون بالنصب ، فمن نصب عطف على « الذين اتخذوا دينكم » وحجتهم في ذلك قوله : « لا يتخذوا المؤمنون الكافرين أولياء » . ومن جر عطف على « من الذين أوتوا الكتاب » أي ومن الكفار أولياء وحجتهم في ذلك أن الحمل على أقرب العاملين أجود ، لأنها لغة القرآن وحسن الحمل على الجر ، لأن فرق الكفار ثلاث المشرک . والمنافق . والكتابي الذي لم يسلم وقد كان منهم الهزء فساغ لذلك أن يكون الكفار مجروراً وتفسيراً للموصول وموضحاً له . وقد أخبر الله تعالى أن المشركين كان منهم إستهزاء بقوله « إنا كفييناك المستهزئين » ^(١) وعن المنافقين في قوله : « وإذا خلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم إنما نحن مستهزؤون » ^(٢) وأخبر عن الكتابي في هذه الآية . فقال « لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار » وإن وقع على جميع الأصناف ، فهو في من ليس من أهل الكتاب أليق ، وعليه أغلب ، فلذلك أفرد بالذكر . وقال الحسن : المعنى بالكفار مشركوا العرب ، وإنما دخل غيرهم في الحكم بما صحب الكلام من الدليل

(١) سورة المجادلة آية ١٩ . (٢) سورة البقرة آية ١٤ .

وقال غيره : يدخل فيه جميع أصناف الكفار ، وانما وصفهم الله تعالى بما كانوا عليه من التلاعب بالدين لافرين :

أحدهما - لاغراء المؤمنين بعداوتهم والبراءة منهم .

الثاني - ذمّ لهم وتحذيراً من مثل حالهم لأنها حال السفهاء الذين لا خلاق لهم . وقال ابن عباس : كان رفاعة بن زيد بن التابوت وسويد بن الحارث قد أظفرا الاسلام ثم نافقا ، وكان رجال من المسلمين يوادونهما ، فانزل الله هذه الآية ويجوز في « هزوا » أربعة أوجه : الاول « هزؤا » بضم الزاي وتخفيف الهزة ، الثاني هزواً بالواو ومن غير همز على التخفيف لأن الهزة مفتوحة قبلها ضمة كجوز ، الثالث هزأ بسكون الزاي والهمز . الرابع هزى على وزن هدى بفتح الزاي واسقاط الهزة . والهزء السخرية وهو اظهار ما يلهي تعجباً مما يجري . قال الله تعالى : « ولقد استهزىء برسل من قبلك فحاق بالذين سخروا منهم ما كانوا به يستهزؤن » ^(١) وقال الشاعر :

ألا هزئت واعجبها المشيب فلا نكر لديك ولا عجب

ويقال هزىء به يهزأ هزواً وهزؤا واستهزؤا به استهزاء . و (اللعب) الأخذ على غير طريق الحق ، ومثله العبث وأصله من لعب الصبي يقال : لعب يلعب لعباً اذا سال لعبه لانه يخرج الى غير جهته وكذلك اللاعب يمر في غير جهة الصواب .

وقوله : « ان كنتم مؤمنين » : قيل في معناه قولان :

أحدهما - ان كنتم مؤمنين بوعده ووعيده .

الثاني - إن من كان مؤمناً غضب لايمانه على من طعن فيه . وكافاه

(١) سورة الانعام آية ١٠ وسورة الانبياء آية ٤١ .

بما يستحقه من المقت له •

قوله تعالى :

وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُوءًا وَلَعِبًا ذَلِكَ
بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ (٦١) آية بلا خلاف

النداء والدعاء بسد الصوت على طريقة يافلان وأصله ندى الصوت وهو بعد مذهبه وضجة جرمه • ومنه قولهم : أناديك ولا أناجيك أي أعالنك النداء ، ولا أسر لك النجوى ، وأصل الباب الندو ، وهو الاجتماع يقال ندى القوم يندون ندوا إذا اجتمعوا في النادي ، ومنه دار الندوة وندى الماء ، لانه يجتمع قليلا قليلا وندى الصوت لانه عن جرم ندى • أخبر الله تعالى عن صفة الكفار الذين نهى الله المؤمنين عن اتخاذهم أولياء بانهم اذا نادى المؤمنون الى الصلاة ودعوا اليها اتخذوها هزواً ولعباً وفي معنى ذلك قولان :

قال قوم : إنهم كانوا اذا أذن المؤمنون للصلاة تضحكوا فيما بينهم وتغامزوا على طريق السخف والجنون تجهيلاً لاهلها ، وتنفيراً للناس عنها ، وعن الداعي اليها •

الثاني - أنهم كانوا يرون النادي اليها بسزلة اللاعب الهازيء بفعلها جهلاً منهم بسزلها وقال أبو ذهيل الجسحي :

وابرزتها من بطن مكة بعدما أصات النادي بالصلاة فأعتما

وقوله تعالى : « بأنهم قوم لا يعقلون » قيل في معناه قولان :

أحدهما - انهم لا يعقلون ما لهم في اجابتهم لو أجابوا اليها من الثواب ،

وما عليهم في استهزائهم بها من العقاب •

الثاني - انهم بمنزلة من لا عقل له يمنعه من القبائح ويردعه عن الفواحش
وقال السدي : كان رجل من النصارى بالمدينة فسمع المؤذن ينادي أشهد
أن لا اله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله (ص) قال : حرق الكلدب
فدخلت خادمة له ليلة بنار وهو نائم وأهله فسقطت شرارة فأحرق البيت
واحترق هو وأهله •

قوله تعالى :

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا لَأَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ
وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ وَأَنْ أَكْثَرَ كُفْرَكُمْ
فَاسْقُونِ (٦٢) آية واحدة

أمر الله تعالى نبيه (ص) أن يخاطب أهل الكتاب فيقول لهم « هل
تنتقمون منا » وقيل في معناه ثلاثة أقوال : أحدها هل تسخطون • الثاني هل
تتكرون • والثالث هل تكرهون ، والمعنى متقارب يقول نعم ينقم نقماً ونقم
ينقم والاول اكثر قال عبدالله بن قيس الرقيات :

ما تقموا من بني أمية إلا أنهم يحلمون إن غضبوا (١)

قال ابن عباس : أتى رسول الله (ص) نفر من يهود فيهم أبو ياسر بن
أخطب ورافع ابن أبي رافع وغيره ، فسألوه عن يؤمن به من الرسل ، فقال

(١) ديوانه : ٧٠ ومجاز القرآن ١ : ١٧٠ واللسان (قتم) من

قصيدته التي قالها لعبد الملك بن مروان في خبر ذكره أبو الفرج الاصفهاني

في الاغاني ٥ : ٧٦ - ٨٠ •

أؤمن « بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل ويعقوب والاسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون » (٦) فلما ذكر عيسى جحدوا نبوته ، وقالوا : لا نؤمن به وبمن آمن به ، فانزل الله هذه الآية •

وقوله « وإن أكثركم فاسقون » في موضع نصب ، لأنه مصدر في تقدير بأن أكثركم ، ولو استأنفه كان صواباً لكن لم يقرأ به • وقيل في معناه ثلاثة أقوال :

قال الزجاج والفراء هل تكرهون منا إلا إيماننا وفسقكم ، والمعنى ليس هذا مما ينقم •

الثاني - قال الحسن : لفسقكم نقمتم ذلك علينا •

الثالث - قال أبو علي : نقموا فسق أكثرهم ، لأنهم لم يتابعوهم عليه •
فإن قيل كيف قال : « وإن أكثركم فاسقون » وهم جميعاً فساق ؟ قلنا عنه ثلاثة أجوبة :

أحدها أنهم خارجون عن أمر الله طلباً للرئاسة وحسداً على منزلة النبوة •

الثاني - فاسقون بركوب الأهواء • الثالث - على التلطف للاستدعاء •

ومعنى الآية هل تكرهون إلا إيماننا وفسقكم أي إنما كرهتم إيماننا وأنتم تعلمون أنا على حق ، لأنكم فسقتم بأن أقمتهم على دينكم لمحبتكم الرئاسة وتكسبكم بها الأموال •

فإن قيل كيف يعلم عاقل أن ديناً من الأديان حق فيؤثر الباطل على على الحق ؟!

قلنا : أكثر ما نشاهده كذلك ، من ذلك أن الانسان يعلم ان القتل يورده النار ، فيقتل إما إثارة لشفاء غيظ أو لاختد مال • وكما فعل ابليس مع علمه بأن الله يدخله النار بمعصيته فأثر هواه على القربة من الله وعمل لما يدخله النار • وهذا ظاهر في العادات •

قوله تعالى :

قُلْ هَلْ أَنْبِئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَٰلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ مَنْ لَعَنَهُ
اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ وَعَبَدَ
الطَّاغُوتَ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ (٦٣)

قراء حمزة « وعبد الطاغوت » بضم الباء وخفض التاء يريد خدم الطاغوت في قول الاعمش ، ويحيى بن رئاب • الباكون بفتح الباء والبدال ونصب التاء

قال أبو علي : حجة حمزة أنه حمل على ما عمل فيه (جعل) كأنه قال وجعل منهم من عبد الطاغوت • ومعنى (جعل) خلق ، كما قال « وجعل منها زوجها » (١) وقال « وجعل الظلمات والنور » (٢) قال : وليس (عبد) لفظ جمع لأنه ليس في أبنية الجمع شيء على هذا البناء لكنه واحد في موضع جمع كما قال « وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها » (٣) وجاء على (فعل) لأن هذا البناء يراد به الكثرة نحو يقط وندس و (عبد) في الاصل صفة ، وإن

(١) سورة الاعراف آية ١٨٨ • (٢) سورة الانعام آية ١ •

(٣) سورة الرعد آية ٣٤ وسورة النحل آية ١٨ •

كان استعمل استعمال الاسماء ، ولا يزال ذلك عنه كونه صفة كما لم يزل في الأبرق والأبطح حيث كسر تكسير الاسماء لم يزل عنهما معنى الصفة بدلالة أنهم تركوا صرفهما كما تركوا صرف (أحمر) ولم يجعلوه كأوكل وابدع •

وأما من فتح فانه عطفه على مثال الماضي الذي في الصلة ، وهو قوله « لعنه الله وغضب عليه » وأفرد الضمير في (عبد) وان كان المعنى فيه كثرة لأن الكلام محمول على لفظ (من) دون معناه ، ولو حمل الكلام أو البعض على المعنى لكان صواباً قال الفراء : وقرأ أبي وعبد الله « وعبد الطاغوت » على الجمع ، والمعنى والذين عبد الطاغوت - بضم العين والباء - مثل ثمار وثمر ، وعبيد وعبد ، على أنه جمع جمع ، ويكون المعنى وجعل منهم عبد الطاغوت كما تقول : جعلت زيدا أخاك أي نسبته اليك ويجوز على هذا رفع الدال على تقدير ، وهم عبد الطاغوت لكن لم يقرأ به أحد • قال : ولو قرأ قارئ وعبد الطاغوت كان صواباً يريد به عبدة الطاغوت ويحذف الهاء للإضافة كما قال الشاعر :

قام ولاها فسقوه صرخدا (١)

يريد ولائها وحكي في الشواذ و (عبد الطاغوت) على ما لم يسمي فاعله ، ذكره الرماني • قال الطبري هي قراءة أبي جعفر المدني • وحكى البلخي (عابد الطاغوت ، وعبد الطاغوت) مثل شاهد وشهد • وحكى أيضاً (عباد الطاغوت) مثل كافر وكفار ، ولا يقرأ بشيء من ذلك • وقال الطبري

(١) معاني القرآن للفراء ١ : ٣١٤ • والطبري ١ : ٤٤١ (صرخد)

موضع في الشام تنسب له الخمرة الجيدة •

عن يريدة الاسلمي انه قرأ (عابد الطاغوت) فهذه ثمانية أوجه ، لكن لا يقرأ إلا بقراءتين أو ثلاثة ، لأن القراءة متبوعة يؤخذ بالمجموع عليه ، قال الفراء (عبد) على ما قرأ حمزة إن كانت لغة فهو مثل حذر وحذر ، وعجل وعجل فهو وجه والا فانه أراد قول الشاعر :

أبنى لبني إن أمكم أمة وإن أباءكم عبد (١)
فحرك وهذا في ضرورة الشعر لا في القراءة وأنشد الاخفش :

أنسب العبد الى آبائه أسود الجلدة من قوم عبد (٢)

أمر الله تعالى في هذه الآية نبيه (ص) أن يخاطب الكفار ويقول لهم « هل أنبئكم » أي هل أخبركم « بشر من ذلك » أي من الذي طعنتم عليه من المسلمين ، وما رغبتهم عنه وقننتم عليه ، وانما قال « بشر من ذلك » وان لم يكن من المؤمن شرراً وكذلك قوله « أولئك شر مكانا » على الانصاف في الخطاب والمظاهرة في الحجاج لأن الكفار يعتقدون ان هؤلاء أشرار ، وأن ما فيهم شر فخرج على ما يعتقدونه •

وقوله : « مثوبة » معناها الثواب الذي هو الجزاء ووزنها مقولة مثل مقولة ومجوزة ومضوفة على معنى المصدر وقال الشاعر :

وكننت اذا جاري دعا لمضوفة أشمر حتى ينصف الساق مئزري (٣)

(١) قائله اوس بن حجر • ديوانه القصيدة : ٥ البيت ٤ ومعاني القرآن للفراء ١ : ٣١٤ ، ٣١٥ واللسان (عبد) •

(٢) اللسان (عبد) •

(٣) قائله ابو جندب الهذلي • اشعار الهذليين ٣ : ٩٢ ومجاز القرآن لابي عبيدة ١٧٠ واللسان (ضيف) ، (نصف) • المضيفة ، والمضافة : الامر يشفق منه وقد روي البيت بهما جميعاً •

وقال ابو عبيدة هي (مفعلة) مثل مكرهة ومعلقة ومشغلة •
وموضع (من) يحتمل ثلاثة أوجه من الاعراب : أحدها — الجر
والتقدير بشر من ذلك لمن لعنه الله والرفع على من لعنه الله ، والنصب على
أنبئكم من لعنه الله • وقيل في معنى (الطاغوت) قولان :
أحدهما — قال الحسن : هو الشيطان ، لانهم أطاعوه طاعة المعبود •
والثاني — كل ما دعا الى عبادته من دون الله من الفراعنة ، فشبه به
ما عبد من الاصنام ونحوها • قال ابو علي : وهو هاهنا العجل الذي عبدته
اليهود ، لأن الكلام كله في صفتهم •

وقوله (أولئك شر مكانا) يعني هؤلاء الذين وصفهم بأنهم لعنهم
وغضب عليهم ، وانهم عبدة الطاغوت شر مكانا يعني في عاجل الدنيا وآجل
الآخرة • وهو نصب على التمييز وقوله « وأضل عن سواء السبيل » يعني
أجوز عن الطريق المستقيم • وظن بعضهم ان قوله (وجعل منهم القردة
جعلهم كذلك والخنازير وعبد الطاغوت) يفيد أنه جعلهم يعبدون الطاغوت
— يتعالى الله عن ذلك — لأنه لو كان جعلهم كذلك لما كان عليهم لوم ، وانما
المعنى ما قلناه : من أنه اخبر عن هو شر ممن عابوه ، وهم الذين لعنهم
وغضب عليهم ، ومن جعل منهم القردة والخنازير ، ومن عبد الطاغوت ،
لأنه تعالى هو الخالق لهم ، وان كان لم يخاق عبادتهم المطاغوت • وقال ابو
علي : هو معطوف على قوله « من لعنه الله وغضب عليه » ومن « عبد
الطاغوت » ومن جعل منهم القردة والخنازير وليس بمعطوف على قوله
(وجعل منهم القردة والخنازير) فعلى هذا سقطت الشبهة •

قوله تعالى :

وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ
خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ (٦٤) آية بلا خلاف

أخبر الله تعالى عن هؤلاء المنافقين بانهم اذا جاؤا المؤمنين (قالوا آمنا)
أي صدقنا (وقد دخلوا بالكفر وهم قد خرجوا به) قيل فيه قولان :
أحدهما - قال الحسن وابن عباس والسدي وقتادة وأبو علي : وقد
دخلوا بالكفر بخلاف ما أظهروه على النبي (ص) وخرجوا به من عنده .
الثاني - وقد دخلوا به في احوالهم وقد خرجوا به الى احوال آخر
كقولك هو يتقلب في الكفر ويتصرف به ، ومعناه تقرب الماضي من الحال
ولهذا دخلت (في) هذا الموضوع . وقال الخليل : ويكون لقوم ينتظرون
الخبر كقولك قد ركب الأمير لمن كان ينتظره ، وهو راجع الى ذلك الاصل
لانه تقرب من الحال المنتظرة وأصل الدخول الانتقال الى محيط كالوعاء
إلا أنه قد كثر حتى قيل دخل في هذا الامر ، ولا يدخل في المعنى ما ليس
منه . ودخل في الاسلام . وخرج بالردة منه . وكان ذلك مجاز . وقوله :
(جاؤكم) لا يجوز ان يكون عاملاً في « اذا » كما يعمل في « متى » لو
قيل : متى جاؤكم ، قالوا آمنا ، لان « اذا » مضافة الى ما بعدها والمضاف
اليه لا يعمل في المضاف لانه من تمامه . وليس كذلك « متى » لانها جزاء .
وقوله « والله اعلم بما كانوا يكتُمون » معناه ما يكتُمونه من نفاقهم اذ
اظهروا بالأسنتهم ما اضمروا خلافه في قلوبهم فبين الله للناس أمرهم .

قوله تعالى :

وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يُسَارِعُونَ فِي الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ
السَّخْتِ آبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (٦٥) آية بلاخلاف

وصف الله تعالى المنافقين الذين تقدم وصفهم لنبيه (ص) بأنه « ترى

كثيراً منهم يسارعون » أي يبادرون في الإثم والعدوان •

قال السدي : الإثم الكفر ، وقال غيره وهو يقع على كل معصية وهو

الاولى • والفرق بين الإثم والعدوان أن الإثم الجرم كائنا ما كان ، والعدوان

الظلم ، فهم يسارعون في ظلم الناس وفي الجرم الذي يعود عليهم بالوبال

والخسران • وقيل — العدوان من عدوهم على الناس بما لا يحل • وقيل —

لمجاوزتهم حدود المجاوزتهم حدود الله وتعديتهم إياها • ويقال تأثم اذا تخرج

من الإثم • والآثم الفاعل للإثم • والسخت الرشوة في الحكم — في قول

الحسن — وأصله استئصال القطع فيكون من هذا لانه يقتضي عذاب

الاستئصال ويتكرر لانه يقتضي استئصال المال بالذهب •

وانما قال « يسارعون » بدل قوله (يمجلون) وان كانت العجلة أدل

على الذم لامرين :

أحدهما — أنهم يبادرون اليه كالمبادرة الى الحق ، فأفاد « يسارعون »

أنهم يعملونه كأنهم محقون فيه •

والآخر — لازالة إيهام أن الذم من جهة العجلة • وإيجابه في الإثم

والعدوان •

وقوله « لبئس ما كانوا يعملون » يدل على أن الحمد والذم يكونان

للافعال ، لانه بمنزلة لبس العمل عملهم ، وهذا ذم لذلك العدل إلا انه جرى على طريقة الحقيقة أو طريقة المجاز بدليل آخر يعلم . وقد كثر استعماله حتى قيل الاخلاق المحمودة والاخلاق المذمومة . ونعم ما صنعت ولبس ما صنعت وأصل الذم واللوم واحد إلا أن الذم كثر في نفس العمل دون اللوم ، لانه لا يقال : لمت عمله كما يقال ذممت عمله . و (ما) في قوله « لبس ما » يحتمل أمرين : أحدهما - ان تكون كافة كما تكون في انما زيد منطلق وليتما عمرو قائم ، فلا يكون لها على هذا موضع . الثاني ان تكون نكرة موصوفة كأنه قيل : لبس شيئاً كانوا يعملون .

قوله تعالى :

لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمَ
وَأَكْلِهِمُ السَّخْتَ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ٦٦ آية

معنى « لولا » هاهنا هلا . واصلمها ان يمتنع الشيء لوجود غيره . (لو) معناها امتناع الشيء لامتناع غيره . وقال الرماني أصلها التقدير لوجوب الشيء عن الاول فنقلت الى التحضيض على فعل الثاني من أجل الاول . وان لم يذكر ولا بد معها من دلالة دخلها معنى : لم لا يفعل . فان قيل كيف تدخل (لولا) على الماضي وهي للتحضيض وفي التحضيض معنى الامر ١٤

قيل : لانها تدخل للتحضيض والتوبيخ ، فاذا كانت مع الماضي فهي توبيخ كقوله تعالى « لولا جاؤا عليه باربعة شهداء » (١) وقوله « ولولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بانفسهم خيراً » (٢) .

و « الرباني » العالم بالدين الذي من قبل الرب ، وهو منسوب الى الرب على وجه تغيير الاسم ، كما قالوا روحاني في النسبة الى الروح ، وبخراي في النسبة الى البحر . وقال الحسن « الربانيون » علماء أهل الانجيل والاحبار علماء أهل التوراة . وقال غيره كله في اليهود ، لانه يتصل بذكرهم . وقوله : « لبئس ما » اللام فيه لام القسم ولا يجوز أن تكون لام الابتداء ، لانها لا تدخل على الفعل الا في باب « أن » خاصة لانها رحلت عن الاسم الى الخبر لئلا يجمع بين حرفين في موضع واحد بمعنى واحد والصنع والعمل واحد . وقيل الفرق بينهما أن الصنع مضمن بالجودة من قولهم : ثوب صنيع ، وفلان صنيعه فلان اذا استخلصه الى غيره وصنع الله لفلان أي احسن اليه وكل ذلك كالفعل الجيد .

قوله تعالى :

وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعِنُوا بِمَا
قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا
مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَأَلْقَيْنَا بَيْنَهُمُ
الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا
لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ
الْمُفْسِدِينَ ٦٧ آية

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن اليهود انها قالت : إن «يد الله مغلولة»
وقيل في معنى (مغلولة) قولان : أحدهما قال ابن عباس وقتادة، والضحاك:
إن المراد بذلك أنها مقبوضة من العطاء على وجه الصفة له بالبخل كما قال
تعالى « ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط » (١) وانما
قالوا ذلك لما نزل قوله « من ذا الذي يقرض الله قرصاً حسناً » (٢) قالوا :
إن رب محمد فقير يستقرض منا فأنزل الله هذه الآية •

الثاني — قال الحسن معناه انها مقبوضة عن عذابنا •

وقال البلخي يجوز ان يكون اليهود ، قالوا قولاً واعتقدوا مذهباً معناه
يؤدي الى ان الله يبخل في حال وجود في حال أخرى ، فحكى الله تعالى
ذلك على وجه التعجب منهم والتكذيب لهم • ويجوز أن يكون ذلك على
وجه التعجب منهم والتكذيب لهم • ويجوز ان يكونوا قالوا ذلك على وجه
الهمز حيث لم يوسّع على النبي (ص) وعلى أصحابه • وليس ينبغي أن يتعجب
من قوم يقولون لموسى : « اجعل لنا إلهاً كما لهم آلهة » ومن اتخذ العجل
إلهاً ، ومن زعم أن ربه أبيض الرأس واللحية جالس على كرسي ، كيف
يقولون إن الله يبخل مرة وجود أخرى • وقال الحسين بن علي المغربي
حدثني بعض اليهود الثقات منهم بمصر ان طائفة قديمة من اليهود قالت
ذلك بهذا اللفظ •

وأما اليد فانها تستعمل على خمسة أوجه : أحدها — الجارحة • والثاني —
النعمة • الثالث — القوة • الرابع — الملك • الخامس — تحقيق إضافة الفعل ،

(١) سورة ١٧ الاسرى آية ٢٩ •

(٢) سورة ٢ البقرة آية ٢٤٥ وسورة ٥٧ الحديد آية ١١ •

قال الله تعالى « أولى الأيدي والأبصار ^(١) معناه القوى ويقال لفلان على فلان يد أي نعمة وله علي يد أشكرها أي نعمة • وقال الشاعر :

له في ذوي الحاجات أيد كأنها مواقع ماء المزن في البلد القفر
ومثل ذلك يقولون له عليه صنع حسنة • وقوله « الذي بيده عقدة النكاح » ^(٢) معناه من يملك ذلك وقوله « لما خلقت بيدي » ^(٣) أي توليت خلقه • وقوله « غلت أيدهم » قيل في معناه قولان :

أحدهما - قال الزجاج وغيره معناه الزموا البخل على مطابقة الكلام الأول فهم أبخل الناس •

الثاني - قال الحسن وأبو علي « غلت أيدهم » في جهنم •
وقوله « ولعنوا بما قالوا » أي أبعدوا من رحمة الله وثوابه • وقوله « بل يدها مبسوطتان » تكذيب منه تعالى لما قالوا وإخبار أن يديه مبسوطتان أي نعمه مبسوطة • وقيل في وجه تشبيه اليد ثلاثة أقوال :

أحدها - أنه أراد نعمة الدنيا ونعمة الدين أو نعمة الدنيا ونعمة الآخرة •
الثاني - قال الحسن معناه قوتاه بالثواب والعقاب والغفران والعذاب بخلاف قول اليهود إن يده مقبوضة عن عذابنا •

الثالث - أن التشبيه للمبالغة في حفة النعمة مثل قولهم : لبيك وسعديك ، وكما يقول القائل : بسط يديه يعطي يمناً ويسرة ولا يريدون الجارحة وإنما يريدون كثرة العطية وقال الاعشى :

(١) سورة ص آية ٤٥ • (٢) سورة البقرة آية ٢٣٧ •

(٣) سورة ص آية ٧٥ •

يداك يدا مجد فكف مفيدة وكف إذا ما ضن بالزاد تنفق^(١)
 وقوله تعالى « ينفق كيف يشاء » معناه يعطي من شاء من عبادته ويمنع
 من شاء منهم ، لأنه متفضل بذلك ويفعل حسب ما تقتضيه المصلحة .
 وقوله « وليزيدن كثيراً منهم ما أنزل اليك من ربك طغياناً وكفراً » أي
 وسيزدادون عند ذلك طغياناً وكفراً لأن القرآن لا يفعل شيئاً من ذلك ، كما
 يقول القائل : وعظمتك فكانت موعظتي وبلاء عليك . وما زادتك إلا شراً أي
 أنك ازددت عندها شراً . وذلك مشهور في الاستعمال . والطغيان هنا هو
 الغلو في الكفر .

وقوله « والقينا بينهم العداوة والبغضاء » قيل فيه قولان :
 أحدهما — إن المراد بذلك بين اليهود والنصارى على ما قلناه في قوله
 « فأغرينا بينهم العداوة والبغضاء »^(٢) هذا قول الحسن ومجاهد . وقد
 جرى ذكرهم في قوله « لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء »^(٣) .
 الثاني — ان الكناية راجعة على اليهود خاصة . والمراد ما وقع بينهم
 من الخلاف بين الاشيعية والعنانية وغيرهم من طوائف اليهود ذكره الرماني .
 وبماذا القي بينهم العداوة والبغضاء ؟ قيل فيه قولان :
 أحدهما — قال أبو علي بتعريف اليهود قبح مذهب النصارى في عبادة
 المسيح وبتعريف النصارى قبح مذهب اليهود في الكفر بالمسيح .
 الثاني — قال الرماني بوضع البغضاء عقاباً على الاختلاف بالباطل .
 وقوله « الى يوم القيامة » فيه دلالة على أنهم لا يجتمعون على مذهب

(١) ديوانه : ١٥٠ (٢) سورة المائدة آية ١٥ .

(٣) سورة المائدة آية ٥٤ .

واحد الى يوم القيامة ، ولا بد أن يكون ذلك مختصاً بمن يعلم الله من حالهم انهم لا يؤمنون .

وقوله « كلما أوقدوا ناراً للحرب أطفاها الله » قيل في معناه قولان : أحدهما - قال الحسن ومجاهد : لحرب محمد (ص) وفي ذلك دلالة ومعجزة ، لأن الله أخبر عن الغيب وكان كما أخبر ، لأن اليهود كانت أشد أهل الحجاز بأساً وأمنعهم داراً حتى أن قريشاً كانت تعتصد بهم والأوس والخزرج تستبق الى محالقتهم والتكثرت بنصرتهم ، فأباد الله حضارهم واقتلع أصلهم فأجلى النبي (ص) بني قينقاع وبني النضير ، وقتل بني قريظة وشرذ أهل خيبر وغلب على قديك ودان له أهل وادي القرى . فمحق الله آثارهم صاغرين وحقق بخبر نبيه (ص) . وهذه كلمة مستعملة في اللغة في التشاغل بالحرب والاستعداد لها . قال عوف ابن عطية :

إذا ما اجتئينا جنا منهل شبينا لحرب بعلياء ناراً

الثاني - قال قتادة : هو عام . والمعنى إن الله أذلهم بذلك لا يغزون أبداً وإنما يطفىء الله بلطفه نار حربهم وما يوقي نبيه (ص) من نقض ما يبرمون . وما يطلعه عليه من أسرارهم ويمن به عليه من النصر والتأييد ، ثم أخبر تعالى أن هؤلاء اليهود « يسعون في الارض فساداً » يعني بمعصية الله وتكذيب رسله ومخالفة أمره ونهيه ، واجتهادهم في دفع الاسلام ومحو ذكر النبي (ص) من كتبهم ، وذلك هو سعيهم بالفساد ، ثم قال « والله لا يحب المفسدين » يعني لا يحب من كان عاملاً بمعاصيه في أرضه .

قوله تعالى :

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ

سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دَخَلْنَاهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ (٦٨) آية

قد بينا أن معنى (لو) امتناع الشيء لامتناع غيره • وقال الرماني معناه وجوب المعنى الثاني ، بالأول على جهة التقدير بطريقة لو كان كذا لكان كذا ، فان قطع الأول قطع الثاني بطريقه كقولك وقد كان كذا وكذا ، وقد كان كذا وما كان كذا ، فما كان كذا فنحوه • وما كفّرنا عنهم سيئاتهم فما آمنوا واتقوا • والفرق بين (لو) و (إن) - مع أن كل واحدة منهما تعلق المعنى الأول - أن « لو » للماضي و « ان » للمستقبل كقولك : ان أتيتني أكرمتك • ولواتيتني لاكرمتك ، فيقدر الاكرام بالاتيان في الماضي • وفي « إن » وعد وليس في « لو » ذلك •

أخبر الله تعالى أن هؤلاء اليهود والكفار لو آمنوا واتقوا معاصيه لكفر عنهم سيئاتهم أي غطاها عليهم وأزال عقابها عنهم وأثابهم على إيمانهم وتقواهم • « ولأدخلناهم جنات النعيم » اللام لام القسم وأصل التكفير التغطية • ومنه يكفر في السلاح قال الشاعر :

في ليلة كفر النجوم غمامها ^(١)

وقوله « ولأدخلناهم جنات النعيم » وان كان على لفظ الماضي فالمراد به الاستقبال وإنما كان كذلك ، لانه قدر تقدير الماضي كما قال « ولو ردوا لعادوا » وذلك يدل على أن « لو » أوسع من « ان » •

قوله تعالى :

وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ

(١) قدمر في ١ : ٦٠ منسوب الى لبيد •

مِنْ رَبِّهِمْ لَا كَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ
أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا يَعْمَلُونَ (٦٩) آية

قد بينا معنى (لو) فيما مضى وإنما فتحت (أنهم) بعدها لأن هذا موضع قد خالف الابتداء بأنه بالفعل أولى فصار بمنزلة العامل الذي يختص بالفعل دون الاسم أو الاسم دون الفعل يبين ذلك امتناع اللام من الدخول على الخبر في (لو) وليس كذلك (حتى) و (إلا) • ومعنى « أقاموا التوراة والانجيل » علموا بما فيهما على ما فيهما دون أن يحرفوا شيئاً منهما أو يغيروا أو يبدلوا كما كانوا يفعلون ويحتمل أن يكون معناه بما فيهما بأن أقاموها نصب أعينهم لئلا يزلوا في شيء من حدودهما •
وقوله « وما أزل اليهم من ربهم » يحتمل أمرين :

أحدهما — قال ابن عباس وأبو علي وغيرهما : المراد به الفرقان •
الثاني — قال قوم : كل ما دل الله عليه من أمور الدين • وقوله « لاكلوا من فوقهم » بارسال السماء عليهم مدراراً « ومن تحت أرجلهم » باعطاء الأرض خيرها وبركتها وقال قوم « من فوقهم » ثمار النخل والأشجار « ومن تحت أرجلهم » الزرع • والمعنى لو آمنوا لأقاموا في أوطانهم ، وأموالهم وزروعهم ، ولم يجلوا عن بلادهم ، ففي ذلك التأسيف لهم على ما فاتهم ، والاعتداد بسعة ما كانوا فيه من نعمة الله عليهم ، وهو جواب التبخيل في قولهم « يد الله مغلولة » (١) •

الثاني — ان المعنى فيه التوسعة ، كما يقال : هو في الخير من قرنه الى

قدمه أي يأتيه الخير من كل جهة يلتسمه منها • واختار الطبري الوجه الأول •
وقد جعل الله التقى من أسباب الرزق فقال « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب » ^(١) وقال « ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض » ^(٢) وقال « استغفروا ربكم إنه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهاراً » ^(٣) وقال « وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا » ^(٤) •

وقوله « منهم أمة مقتصدة » يعني من هؤلاء الكفار قوم معتدلون في العمل من غير غلو ولا تقصير • قال أبو علي : وهم الذين أسلموا منهم ، وتابعوا النبي (ص) ، وهو المروي في تفسير أهل البيت •

وقال قوم : نزلت في النجاشي وأصحابه • وحكى الزجاج عن قوم أنهم قالوا : نزلت في قوم لم يناصروا النبي (ص) مناصبة هؤلاء • والأول أقوى ، لأن الله تعالى لا يجوز أن يسمي الناصب مقتصدًا بحال • ويحتمل أن يكون أراد به من يقر منهم بأن المسيح عبدالله ، ولا يدعي فيه الإلهية والبنوة • وقال مجاهد : هم مسلموا أهل الكتاب • وبه قال ابن زيد ، والسدي •

واشتقاق المقتصدين من القصد ، لأنه القاصد إلى ما يعرف ، فكان خلاف الطالب المتحير في طلبه • والاقتصاد الاستواء في العمل المؤدي إلى الغرض • وقوله « وكثير منهم ساء ما يعملون » أخبار منه تعالى أن أكثر هؤلاء اليهود والنصارى • يعملون الأعمال السيئة وهم الذين يقيمون على

(١) سورة الطلاق آية ٢ - ٣ • (٢) سورة الاعراف آية ٩٥ •

(٣) سورة نوح آية ١٠ - ١٣ (٤) سورة الجن آية ١٦ •

الكفر والجحود بالنبي (ص) وقوله « ساء » معناه قبح و « ما يعملون »
 يحتمل أن تكون (ما) مع ما بعدها بمنزلة المصدر والتقدير : بشئ شيئاً عملهم
 كما قال : « ساء مثلاً القوم الذين كذبوا » • والثاني أن تكون (ما) بمعنى
 الذي وما بعدها صلة لها والعائد محذوف •

قوله تعالى :

يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ
 لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ إِنَّ
 اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (٧٠) آية بلا خلاف

قرأ نافع وعاصم في رواية أبي بكر وابن عامر « رسالاته » على الجمع •
 الباقر « رسالته » على التوحيد • من قرأ على الجمع ذهب إلى أن الأنبياء
 يعيشون بضروب الرسائل واختلاف العبادات • ومن وحده ، فإنه يدل على
 الكثرة •

قيل في سبب نزول هذه الآية أربعة أقوال :

أحدها - قال محمد بن كعب القرطبي ، وغيره : إن إعرابياً هم بقتل
 النبي (ص) فسقط السيف من يده وجعل يضرب برأسه شجرة حتى انتثر دماغه •
 الثاني - أن النبي (ص) كان يهاب قريشاً فأزال الله - عز وجل -
 بالآية تلك الهيبة • وقيل كان للنبي (ص) حراس بين أصحابه ، فلما نزلت
 الآية قال الحقوا بملاحقكم ، فإن الله عصمني من الناس •
 الثالث - قالت عائشة إن المراد بذلك إزالة التوهم أن النبي (ص)
 كنتم شيئاً من الوحي للتقية •

الرابع - قال أبو جعفر وأبو عبدالله (عليهما السلام) إن الله تعالى : لما أوحى الى النبي (ص) أن يستخلف علياً كان يخاف أن يشق ذلك على جماعة من أصحابه ، فأنزل الله تعالى هذه الآية تشجيعاً له على القيام بما أمره بادائه •

والآية فيها خطاب للنبي (ص) وإيجاب عليه تبليغ ما أنزل اليه من ربه وتهديد له إن لم يفعل وانه يجري مجرى إن لم يفعل ولم يبلغ رسالته • فان قيل كيف يجوز ذلك ؟ ولا يجوز أن يقول : إن لم يبلغ رسالته فما بلغتني لأن ذلك معلوم لا فائدة فيه !

قلنا : قال ابن عباس : معناه إن كتمت آية مما أنزل اليك فما بلغت رسالته والمعنى ان جريمته كجريمته لو لم يبلغ شيئاً مما أنزل اليه في انه يستحق به العقوبة من ربه •

وقوله « والله يعصمك من الناس » معناه يمنعك أن ينالوك بسوء من فعل أو شر أو قهر • وأصله عصام القربة ، وهو وكاؤها الذي يشد به من سير أو خيط • قال الشاعر :

وقلت عليكم مالكم إن مالكم سيعصمكم إن كان في الناس عاصم^(١)
أي سيعصمكم • وقوله تعالى « إن الله لا يهدي القوم الكافرين » قيل في معناه قولان :

قال الجبائي : إن الله لا يهدي الى الثواب والجنة الكافرين • وقال الرماني : معنى الهداية ههنا المعونة بالتوفيق والألطف الى الكفر بل إنما يهديهم الى الايمان والثواب ، لأن من هداه الى غرضه فقد أعانه

على بلوغه ، ولا يجوز أن يكون المراد به أنه لا يهديهم الى الايمان ، لأنه تعالى هداهم اليه بأن دلهم عليه ورغبهم فيه وحذرهم من خلافه .

وفي الآية دلالة على صحة نبوة النبي (ص) من وجهين :

أحدهما — أنه لا يقدم على الاخبار بذلك محققاً إلا من يأمّن أن يكون مخبره على ما هو به ، لأنه لا داعي له الى ذلك غير الصدق .

والثاني — أنه لما وقع مخبره على ما أخبر به فيه وفي نظائره دل على أنه من عند علام الغيوب . وحكى البلخي أن بعد قوله تعالى « والله يعصمك من الناس » لم يكن الكفار قادرين على قتل النبي ولا منهيون عن قتله ، لأن مع المنع لا يصح النهي عنه ، قال وإنما هم منهيون عن أسباب القتل التي تقتل غالباً ، لأنهم كانوا قادرين عليها . قال ووجه آخر أنهم كانوا قادرين لكن علم أنهم لا يقتلونه . وأنه يحول بينهم وبين القتل . والأول لا يصح ، لأن القدرة على بعض الاجناس قدرة على كل جنس تتعلق القدرة بها .

قوله تعالى :

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُتَّقُوا
الْتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ
كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا
تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ (٧١)

سبب نزول هذه الآية ما روي عن ابن عباس أنه جاء جماعة من اليهود ، فقالوا : يا محمد ألسنت تقول : إن التوراة من عند الله ؟ قال بلى . قالوا فانا

نؤمن بها ولا تؤمن بها عداها فنزلت الآية •

ومعناها أنه تعالى أمر نبيه (ص) أن يقول لأهل الكتاب « لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل » • وقيل في معناه قولان :

أحدهما — حتى تقيموهما بالتصديق بما فيهما من البشارة بالنبي (ص) والعمل بما يوجب ذلك فيهما •

الثاني — قال أبو علي يجوز أن يكون الأمر باقامة التوراة والانجيل وما فيهما إنما كان قبل النسخ لهما •

وقوله « وما أنزل اليكم من ربكم » يحتمل أمرين :

أحدهما — أن يريد به القرآن الذي أنزله على جميع الخلق •

الثاني — أن يريد جميع ما نصبه الله من الأدلة الدالة على توحيده وصفاته وصدق نبيه (صلى الله عليه وآله) •

وقوله : « وايزيدن كثيراً منهم ما أنزل اليك من ربك طغياناً وكفراً » والمراد أنهم يزدادون عند نزوله طغياناً وكفراً ، لأن القرآن المنزل لا يزيد شيئاً طغياناً •

فإن قيل هذا هو المفسدة بعينه ، لأنهم إذا فسدوا عنده ولولاه لما فسدوا كان ذلك مفسدة • !!!

قيل ليس في الآية أنه لو لم ينزل القرآن لم يكونوا يفعلون الكفر بل لا يستتبع أنه لو لم ينزل القرآن لفعلوا من الكفر ما هو أعظم ، فصار إنزال القرآن لطفاً في استنقاذ الكفر وتقليل المفسدة ، فالمفسدة زائلة واللطف حاصل ، على أنه لا يسمع أن يكونوا يفعلون الكفر بعينه لو لم ينزل القرآن

فحقيقة المفسدة اذا ليست بحاصلة ، لأن حد المفسدة ما وقع عنده الفساد ولولاه لم يقع من غير أن يكون تمكيناً •

والطغيان ههنا تجاوز الحد في الظلم والغلو فيه وأصله تجاوز الحد •
ومنه قوله تعالى : « انا لما طغى الماء » ^(١) وقوله : « إن الانسان ليطغى » ^(٢)
أي يتجاوز الحد في الخروج عن الحق •

وقوله : « فلا تأس على القوم الكافرين » معناه لا تحزن تقول أسى يأسى أساً إذا حزن • قال الشاعر :

وانحلبت عيناه من فرط الأسى ^(٣)

وهذا تسلية للنبي (ص) وليس بنهي عن الحزن ، لأنه لا يقدر عليه لكنه تسلية ونهي عن التعرض للحزن • قال البلخي ذلك يدل على بطلان ما روي من أن النبي (ص) دعا للكفار بالهداية ، لأنه نهاه عن الحزن وأمره بلعنهم ولا يجتمع قول اللهم العنهم ، واهداهم واغفر لهم •

قوله تعالى :

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرِينَ وَالنَّصَارَىٰ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٧٢)

أخبر الله تعالى أن الذين صدقوا الله وأقروا بنبوة نبيه (ص) « والذين هادوا » يعني الذين اعتقدوا اليهودية ونبوة موسى ، وتأيد شرعه « والصابئون »

(١) سورة الحاقة آية ١١ • (٢) سورة العلق آية ٦ •

(٣) قاله العجاج • ديوانه : ٣١ ومجاز القرآن ١ : ١٧١ والكامل للمبرد

١ : ٣٥٢ واللسان (حلب) ، (كرس) •

وهو جمع صابيء ، وهو الخارج عن دين عليه امّة عظيمة من الناس الى ما عليه فرقة قليلة ، وهم عباد الكواكب . وعندنا لا يؤخذ منهم الجزية . وعند المخالفين يجرون مجرى أهل الكتاب وصباً ناب البعير وسن الصبي إذا خرج . وضباً - بالضاد المعجمة - معناه اختبأ في الأرض ، ومنه اشتق ضابي البرجمي . و « النصارى » وهم الذين يقرون بالمسيح (ع) وقوله : « من آمن بالله » قيل فيه قولان :

أحدهما - يعني الذين آمنوا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم ، وهم المنافقون ذكره الزجاج .

الثاني - من دام على الايمان والاخلاص ولم يرتد عن الاسلام . وقيل في معنى رفع الصابئين ثلاثة أقوال : أحدها - قال سيبويه : إنه على التقديم والتأخير والتقدير : ان الذين آمنوا والذين هادوا والنصارى من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحاً فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ، والصابئون كذلك . قال الشاعر :

وإلا فاعلموا أنا وأتم بغاة ما بقينا في شقاق

والمعنى فاعلموا انا بغاة ما بقينا في شقاق وأتم كذلك . وقال ضابيء

البرجمي :

فمن يك أمسى بالمدينة رحله فاني وقياربها لغريب ^(١)

والثاني - قال الكسائي هو عطف على الضمير في (هادوا) وكأنه

قال هادوا هم والصابئون . قال الرماني هذا غلط من وجهين : أحدهما - ان

الصابيء لا يشارك اليهود في اليهودية . والآخر أنه عطف على الضمير المتصل

(١) قد مر هذا البيت في ١ : ٢٠٣ .

من غير تأكيد بالمنفصل •

والثالث قال الفراء : إنه عطف على ما لا يتبين فيه الاعراب وهو (الذين) ويجوز النسق على مثل (الذين) وعلى المضمر نحو اني وزيد قائمان ، فعطف على موضع (أن) •

وقوله « وعمل صالحاً » فالعمل والفعل واحد • وقال الرماني : فعل الشيء إحداثه وإيجاده بعد أن لم يكن وعمله إحداث ما يكون به متغيراً سواء كان إحداثه نفسه أو احداث حادث فيه •

وقوله تعالى « فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » مع ما يمر بهم من أجل يوم القيامة لأمرين : أحدهما — أن ذلك لا يعتد به لأنه عارض ، ثم يصيرون الى النعيم الدائم • ومنه قوله « لا يحزنهم الفزع الأكبر » ^(٢) وهو عذاب النار كما يقال للمريض لا بأس عليك • الثاني أن أهوال يوم القيامة إنما تنال الضالين دون المؤمنين • والأول أقوى لعموم قوله : « يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد » ^(٣) وروي عن النبي (ص) أن الناس يلجمهم العرق • وانهم يحشرون حفاة عراة عزلاً ، فقالت عائشة لا يحتشمون من ذلك ، فقال (ص) : لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه » ^(٤) فأما قوله « من آمن بالله » وقد ذكر الذين آمنوا ، فلأن المعني بالذين آمنوا ههنا — في قول الزجاج — المنافقون بدلالة قوله « لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر من الذين قالوا آمنا بأفواههم ولم تؤمن قلوبهم » ^(٥) والتقدير من

(٢) سورة الأنبياء آية ١٠٣ •

(٣) سورة الحج آية ٢ • (٤) سورة عبس آية ٣٧ •

(٥) سورة المائدة آية ٤٤ •

آمن منهم • وقال قوم : من آمن يرجع الى من عدا الذين آمنوا وحمل « الذين آمنوا » على ظاهره من حقيقة الايمان • ومنهم من قال : يرجع الى الجميع ويكون المعنى في « من آمن » من يستديم على الايمان ويستمر عليه • وقد استوفينا ما يتعلق بذلك في سورة البقرة •

قوله تعالى :

لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ
رُسُلًا كَلَّمَآ جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَبُوا
وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ (٧٣) آية عند الجميع

اللام في قوله « لقد » لام القسم • أقسم الله تعالى أنه أخذ الميثاق وهو الايمان المؤكدة التي أخذها أنبياءهم على بني اسرائيل في قول ابي علي • وقال غيره : يجوز أن يكون الميثاق هي الآيات البينة التي قرر بها علم ذلك عندهم • وإنما أخذ ميثاقهم على الاخلاص لتوحيد الله تعالى ، والعمل بما أمر به ، والانتفاء عما نهى عنه والتصديق برسله والبشارة بالنبي الامي والاقرار به ، حسب ما تقدمت صفته عندهم •

ووجه الاحتجاج على أهل الكتاب بما أخذ على آبائهم من الميثاق أنهم قد عرفوا ذلك في كتبهم ، وأقروا بصحته ، فحجته لازمة لهم ، والعمل به واجب عليهم ، وعيب المخالفة يلحقهم كما لحق آبائهم الذين تقضوا الميثاق الذي أخذ عليهم •

وقوله « كلما جاءهم رسول بما لا تهوى أنفسهم » والهوى هو لطف محل الشيء من النفس مع الميل اليه بما لا ينبغي ، فلذلك غلب على الهوى

صفة الذم ، كما قال تعالى « ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى »^(١) ويقال : منه : هوى يهوى ويقال : هوى يهوي هويًا إذا انحط في الهواء وأهوى بيده إذا انحط بها ليأخذ شيئًا • و « امته هاوية »^(٢) أي جهنم ، لأنه يهوي فيها • وهم يتهاوون في الهواء اذا سقط بعضهم في أثر بعض والفرق بين الهوى والشهوة : أن الشهوة تتعلق بالمدرجات فيشتهي الانسان الطعام ، ولا يهوى الطعام • وهواء الجو محدود ، وهوى النفس مقصور • وقوله « وأفئدتهم هواء »^(٣) قيل فيه قولان : أحدهما — أنها منحرفة لا تعي شيئًا كهواء الجو • والآخر أنه قد أطارها الخوف • ومنه قوله « كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران »^(٤) أي استهوته من هوى النفس •

وقوله « فريقًا كذبوا وفريقًا يقتلون » نصب فريقًا في الموضعين بأنه مفعول به قدم • وإنما قال في الأول « كذبوا » بلفظ الماضي • وفي الثاني « يقتلون » بلفظ المستقبل لأمرين :

أحدهما — ليدل بذلك على أن من شأنهم ذلك وعادتهم ففيه معنى كذبوا وقتلوا ويكذبون ويقتلون مع موافقته لرؤوس الآي •

الثاني — أن يكون على معنى فريقًا كذبوا ، ولم يقتلوا وفريقًا كذبوا وقتلوا فيكون يقتلون صفة الفريق •
قوله تعالى :

وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِتْنَةً فَعَمُوا وَصَمُّوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ

(١) سورة النازعات آية ٤٠ — ٤١ • (٢) سورة القارة آية ٩ •

(٣) سورة ابراهيم آية ٤٣ • (٤) سورة الانعام آية ٧١ •

عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ
(٧٤) آية بلاخلاف

قرأ أبو عمرو وحزمة والكسائي « ألا تكون » بالرفع • الباقون بالنصب • ولم يختلفوا في رفع (فتنة) فمن رفع ، فالمنى حسبوا فعلهم غير فائن لهم ، لأنهم كانوا يقولون « نحن أبناء الله وأحباؤه » ومن نصبه فلأن « أن » تنصب الفعل المضارع • وقال أبو علي الفارسي الافعال على ثلاثة أضرب : فعل يدل على ثبات الشيء واستقراره نحو العلم ، وفعل يدل على خلاف الاستقرار والثبات ، وفعل يحتمل الأمرين ، فما كان معناه العلم وقع بعده (أن) الثقيلة ، ولم تقع بعده الخفيفة الناصبة للفعل ، لأن الثقيلة معناها إثبات الشيء واستقراره والعلم بأنه كذلك أيضاً ، فاذا أوقع عليه واستعمل معه كان وقعه ملائماً له • ولو استعملت الناصبة للفعل بعد ما معناه العلم واستقرار الشيء له لتباينا وتنافعا ، فمن استعمال الثقيلة بعد العلم وإيقاعه عليها قوله : « ويعلمون أن الله هو الحق المبين » ^(١) و « ألم يعلم بأن الله يرى » ^(٢) ، لأن الباء زائدة • وكذلك التبيين والتيقن ، وما كان معناه العلم كقوله « ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات » ^(٣) فهذا ضرب من العلم لأنه تبين لأمر قد بان فلذلك كان قسما كما كان علمت قسما في نحو قوله :

ولقد علمت لتأتين منيتي

وكذلك « ثم بدا لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين » ^(٤) فهو

(١) سورة النور آية ٢٥ • سورة العلق آية ١٤ •

(٢ ، ٣) سورة يوسف آية ٣٥ •

بمنزلة علموا ليسجننه وعلى ذلك قول الشاعر :

بدا لي أني لست مدرك ما مضى (ولا سابقاً شيئاً اذا كان جائياً)
 فأوقع بعدها الشديدة كما يوقعها بعد علمت واما ما كان معناه ما لم
 يثبت ولم يستقر فنحو (أطمع) و (أخاف) و (اشفق) و (أرجو) فهذا
 ونحوه لا يستعمل بعده إلا الخفيفة الناصبة للفعل كقوله تعالى : « والذي
 أطمع أن يغفر لي خطيئتي » ^(١) وقوله « تخافون أن يتخطفكم الناس
 فأواكم » ^(٢) وقوله : « الا أن يخافا الا يقيما حدود الله • فان خفتم ان
 لا يقيما حدود الله » ^(٣) وقوله : « فخشينا ان يرهقهما » ^(٤) وقوله « أأسفقتم
 أن تقدموا » ^(٥) وكذلك أرجو ، وعسى ، ولعل فأما ما يستعمل في الامرين
 نحو حسبت وظننت وزعمت فهذا النحو يجعل مرة بمنزلة (أرجو) و (أطمع)
 من حيث كان أمراً غير مستقر ومرة يجعل بمنزلة العلم من حيث استعمل
 استعماله • ومن حيث كان خلافه • والشيء قد يجري مجرى الخلاف نحو
 (عطشان) و (ريان) فاما استعمالهم استعمال العلم ، فلأنهم قد أجابوه
 بجواب القسم • حكى سيويه ظننت ليسقيني • وقيل في قوله « وظنوا
 ما لهم من محيص » ^(٦) ان النفي جواب الظن كما كان جواباً لعلمت في قوله
 « علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات » ^(٧) وكلا الوجهين جاء به القرآن
 مثل قراءة من نصب قوله « أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا » ^(٨)

(١) سورة الشعراء آية ٨٢ • (٢) سورة الانفال آية ٢٦ •

(٣) سورة البقرة آية ٢٢٩ • (٤) سورة الكهف آية ٨١ •

(٥) سورة المجادلة آية ١٣ • (٦) حم السجدة آية ٤٨ •

(٧) سورة الاسرى آية ١٠٢ • (٨) سورة العنكبوت آية ٤ •

« أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم » ^(٩) « ألم أحسب الناس أن يتركوا » ^(١٠) ومثل قراءة من رفع قوله « أم يحسبون أنا لا نسمع سرهم » ^(١١) « أيحسبون إنما نمدهم به من مال وبين » ^(١٢) « ايحسب الانسان أن ان نجتمع عظامه » ^(١٣) فهذه مخففة من الشديدة . ومثل ذلك في الظن قوله : « تظن أن يفعل بها فاقرة » ^(١٤) وقوله « إن ظننا أن يقيما حدود الله » ^(١٥) ومن الرفع قوله : « وانا ظننا أن لن نقول الانس والجن ٠٠ وانهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحداً » ^(١) وإن هاهنا الخفيفة من الثقيلة لأن الناصبة للفعل لا تقع بعدها (أن) لاجتماع الحرفين في الدلالة على الاستقبال كما لم تجتمع الناصبة مع السين ، ولم يجتمعا كما لم يجتمع الحرفان بمعنى واحد . ولذلك كانت (ان) في قوله « علم ان سيكون » ^(٢) المخففة من الشديدة . ومن ذلك قوله « وظنوا أنهم احيط بهم » ^(٣) فاما قوله : الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم » ^(٤) وقوله : « ظننت اني ملاق حساييه » ^(٥) فالظن هاهنا بمعنى العلم ، وحسن وقوع الخفيفة من الشديدة في قول من رفع وإن كان بعده فعل لدخول (لا) وكونها عوضاً من حذف الضمير معه وإيلاء

(٩) سورة الجاثية آية ٢٠ • (١٠) سورة العنكبوت آية ٢ •

(١١) سورة الزخرف آية ٨٠ • (١٢) سورة المؤمنون آية ٥٦ •

(١٣) القيامة آية ٣ • (١٤) سورة القيامة آية ٢٥ •

(١٥) سورة البقرة آية ٢٣٠ •

(١) سورة الجن آية ٥ - ٧ • (٢) سورة المزمل آية ٢٠ •

(٣) سورة يونس آية ٢٢ • (٤) سورة البقرة آية ٤٦ •

(٥) سورة الحاقة آية ٢٠ •

ما لم يكن يليه • ولو قلت علمت أن يقول لم يجز حتى يأتي بما يكون عوضاً نحو (قد) و (لا) والسين وسوف ، كما قال « علم أن سيكون » ولا يدخل على ذلك قوله : « وان ليس للانسان الا ما سعى » ^(٦) فلم يدخل بين (أن) و (ليس) شيء لأن (ليس) ليس بفعل على الحقيقة • وأما (فتنة) فلو نصب لكان صحيحاً في العربية على تقدير : أن لا يكون قولهم فتنة • ولكن لم يقرأ به أحد • قال الرماني : وحد الحساب هو قوة أحد النقيضين في النفس على الآخر وأصله الحساب ، فالنقيض القوي يحتسب به دون الآخر أي هو فيما يحتسب ولا يطرح ومنه الحساب لانه مما يحسب ولا يطرح لأجل الشرف ومنه قولهم : حسبك أي يكفيك ، لأنه بحساب الكفاية ومنه احتساب الأجر ، لأنه فيما يحتسب ويكفي •

والفتنة هاهنا العقوبة • وقيل البلية - في قول السدي وقتادة والحسن ومجاهد - وقيل : الشدة • وكل ذلك متقارب • وقال ابن عباس : الفتنة - هاهنا - الشرك • وأصل الفتنة الاختبار ، ومنه افتتن بفلانة اذا هواها ، لأنه يظهر ما يطوي من خبره بها • وفتنت الذهب في النار اذا خلصته ليظهر خبره في نفسه متميزاً من شائب غيره • وقوله « يوم هم على النار يفتنون » ^(١) أي يحرقون • فاذا هم خبث كلهم « وفتناك فتوناً » ^(٢) أي اختبرناك اختباراً أي ليظهر خبرك على خلوص أمرك في طاعتك أو غير ذلك من حالك • وقوله « فعموا وسموا » معناه عن الحق على وجه التشبيه بالأعمى

(٦) سورة النجم آية ٣٩ •

(١) سورة الذاريات آية ١٣ • (٢) سورة طه آية ٤٠ •

والاصم لانه لا يهدي الى طريق الرشد في الدين كما لا يهتدي هذا الى طريق الرشد في الدنيا لأجل العمى والصمم ، فكذلك اولئك لاعراضهم عن النظر •

وقوله « ثم تاب الله عليهم ثم عموا وصموا » إخبار منه تعالى أن هؤلاء الكفار حسبوا أن لا يكون فتنة على ما فسرناها « فعموا وصموا » وقتلوا الأنبياء وكذبوهم ثم أن فريقاً منهم تابوا فتاب الله عليهم « ثم عموا وصموا » يعني عادوا الى ما كانوا عليه • وقيل قوله « ثم عموا وصموا » في الاقرار بالنبي (ص) وقوله : « كثير منهم » قال الزجاج يحتمل رفعه ثلاثة أوجه : أحدها - ان يكون بدلاً من الفاء ، فكأنه لما قال « عموا وصموا » ابدل الكثير منهم أي عمي وصم كثير منهم كما يقول جاءني قومك أكثرهم • والثاني - أن يكون جمع الفعل متقدماً على لغة من قال اكلوني البراغيث ، وذهبوا قومك • قال أبو عمرو الهذلي :

ولكن ديا في ابوه وامه بحوران يعصرن السليط اقاربه (١)
الثالث ان يكون (كثيراً) خبر ابتداء محذوف والتقدير ذو العمى والصمم « كثير منهم » ثم بين تعالى « إنه بصير » أي عالم « بما يعملون » أي بأعمالهم •

قوله تعالى :

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ
وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ

مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا فِيهِ النَّارُ وَمَا
لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ (٧٥) آية بلاخلاف

اللام في قوله « لقد » لام القسم . أقسم الله تعالى بأنه « كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم » والكفر هو الجحود لما يجب عليه الاقرار به ، والتصديق له . وقال الرماني : هو تنسيح حق النعمة بالجحد او ما جرى مجراه في عظم الجرم . ولذلك كان من قتل نبياً فهو كافر وان أقر بجميع نعم الله . وعندنا إن قتل نبي يدل على ان قاتله جاحد لما يجب عليه الاقرار به ، والاعتقاد لتصديقه .

والذين يقولون من النصارى : إن الله هو المسيح بن مريم هم اليعقوبية ، وهم مع ذلك مثثة ، لأنهم يقولون إن الأب والابن وروح القدس إله واحد . وغيرهم يقولون : إن المسيح ابن الله . ولا يقولون هو الله وأجمعوا على أنه إله . وقوله : « وقال المسيح يا بني إسرائيل اعبدوا الله ربي وربكم » اخبار عن المسيح (ع) أنه قال لبني اسرائيل الذين كانوا في زمانه « اعبدوا الله ربي وربكم » الذي يملكني وإياكم وإني وإياكم عبيده ، ومن خلقتني وخلقكم «إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة » فالشرك هو الكفر . وإنما يطلق على من أشرك في عبادة الله غيره ، وإنما كان كافراً ، لأنه جحد نعمة الله باضافتها الى غيره ، وزعمه أن غيره يستحق العبادة مع ما ثبت أنه لا يقدر أحد على ما يستحق به العبادة سوى الله تعالى . والشرك أصله الاجتماع في الملك ، فاذا كان الملك بين نفسين ، فهما شريكان وكذلك كل شيء يكون بين نفسين ، ولا يلزم على ذلك ما يضاف الى كل واحد منهما منفرداً كالعبد يكون ملكاً

لله وهو ملك للانسان ، لأنه لو بطل ملك الانسان ، لكان ملكاً لله كما كان ،
لم يزد في ملكه شيء لم يكن •

وقوله : « فقد حرم الله عليه الجنة » اخبار من المسيح لقومه أن من
يشرك بالله ، فإن الله يمنعه الجنة • والتحریم هاهنا هو تحریم منع لا تحریم
عبادة •

وقوله : « ومأواه النار وما للظالمين من أنصار » معناه أنهم مع حرمانهم
الجنة مستقرهم النار ، ولا ناصر لهم يدفع عنهم ويخلصهم مسا هم فيه من
أنواع العذاب •

قوله تعالى :

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَمِمَّنْ إِلَهٌ
إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ
كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ (٧٦) آية بلا خلاف

وهذا قسم آخر من الله بأنه كفر من قال : « إن الله ثالث ثلاثة » والقائلون
بهذه المقالة هم جهور النصارى من الملكانية ، واليعقوبية والنسطورية ،
لأنهم يقولون : أب ، وابن ، وروح القدس إله واحد ، ولا يقولون ثلاثة
آلهة • ويسنعون من العبارة • وإن كان يلزمهم أن يقولوا إنهم ثلاثة آلهة •
وما كان هكذا صح أن يحكى بالعبارة اللازمة • وإننا قلنا : يلزمهم ، لأنهم
يقولون الابن إله والأب إله وروح القدس إله • والابن ليس هو الأب •
ومعنى « ثالث ثلاثة » أحد ثلاثة • وقال الزجاج ، لا يجوز نصب ثلاثة
لكن للعرب فيه مذهب آخر وهو أنهم يقولون رابع ثلاثة ، فعلى هذا يجوز

الجر والنصب ، لأن معناه الذي صير الثلاثة أربعة بكونه فيهم •
ثم أخبر تعالى ، فقال « وما من إله إلا إله واحد » أي ليس إلا إله
واحد • ودخلت (من) للتوكيد •

وقوله : « وإن لم ينتهوا عما يقولون » أي إن لم يرجعوا ويتوبوا عما يقولون
من القول بالثلاث أقسم « ليمسن الذين كفروا منهم عذاب اليم » يعني
الذين يستمرون على كفرهم والمس — هاهنا — ما يكون معه احساس وهو
حلوله فيه ، لأن العذاب لا يمس الحيوان إلا أحس به ويكون المس بمعنى
اللمس ، لأن في اللمس طلباً ل احساس الشيء ، فلهذا اختير هاهنا المس •
واللمس ملاصقة معها إحساس وإنما قال « ليمسن الذين كفروا منهم »
لأمرين :

أحدهما — ليعم الوعيد الفريقين الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم ،
والذين قالوا هو ثالث ثلاثة والضمير عائد الى أهل الكتاب •

الثاني — أنه من أقام منهم على الكفر لزمه هذا الوعيد في قول أبي علي ،
والزجاج ، وليس في الآية ما يدل على أن في أفعال الجوارح ما هو كفر لأن
الذي فيها هو الاخبار عن أن من قال الله ثالث ثلاثة فهو كافر ، وهذا لا خلاف
فيه • وليس فيها أن هذا القول بعينه هو كفر أو دلالة على الكفر ، فمن يقول
الكفر هو الجحود ، وإن الإيمان هو التصديق بالقلب يقول إن في أفعال
الجوارح ما يدل على الكفر الذي هو الجحود في القلب مثل القول الذي
ذكره الله تعالى • ومثل ذلك السجود للشمس وعبادة الاصنام وغير ذلك ،
فلا دلالة في الآية على ما قالوه •

قوله تعالى :

أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ ۖ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٧٧) آية

الألف في قوله « أفلا » الف إنكار وأصلها الاستفهام ، لأنه لا يصح للسؤال جواب عن مثل هذا فيكون حينئذ تقريباً لهم وإنكاراً عليهم ترك التوبة وإنما دخلت « الى » في قوله : « يتوبون الى الله » لأن معنى التوبة الرجوع الى طاعة الله ، لأن التائب بمنزلة من ذهب عنها ثم عاد اليها ، وقد بينا فيما مضى أن التوبة طاعة يستحق بها الثواب ، فأما إسقاط العقاب عندها فهو تفضل من الله غير واجب •

والفرق بين التوبة والاستغفار أن الاستغفار طلب المغفرة بالدعاء أو التوبة أو غيرهما من الطاعة • والتوبة الندم على القبيح مع العزم على أن لا يعود إلى مثله في القبيح أو الإخلال بالواجب والاستغفار مع الإصرار على القبيح لا يصح ولا يجوز • وفي الآية تحضيض على التوبة والإقلاع من كل قبيح والإنكار لتركها ، وحث على الاستغفار « والله غفور رحيم » إخبار منه تعالى أنه يستر الذنوب ويغفرها رحمة منه لعباده •

قوله تعالى :

مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ
الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَمَا نَايَا كُلَّانِ الطَّعَامِ أَنْظُرْ كَيْفَ
بَيَّنَّ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظُرْ أَنِّي يُؤْفَكُونَ (٧٨) آية بلاخلاف

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه ليس المسيح بن مريم إلا رسول أرسله الله « قد خلت من قبله الرسل » أي انه رسول ليس بإله كما ان الأنبياء قبله

رسل ليسوا بآلهة • وانه أتى بالمعجزات من قبل الله كما أتوا بها من قبل ربهم ، فمن ادعى له الآلهية فهو كمن ادعى الالهية لجميعهم لتساويهم في المنزلة ومعنى « خلت » مضت • « وأمه صديقة » قيل في معناه قولان : أحدهما — أنها كانت تصدق بآيات ربها ومنزلة ولدها ، وتصدقه فيما أخبرها به بدلالة قوله « وصدقت بكلمات ربها » ^(١) ذكر ذلك الحسن ، والجبائي •

الثاني — لكثرة صدقها وعظم منزلتها فيما تصدق به من أمرها أو سميت صديقة على وجه المبالغة ، كما قيل : رجل سكيت • أي مبالغ في السكوت • وقوله « كانا يأكلان الطعام » فيه احتجاج على النصارى ، لأن من ولدته النساء ، وكان يأكل الطعام لا يكون إلها للعباد لأن سبيله سبيلهم في الحاجة الى الصانع المدبر ، لأن من فيه علامة الحدث ، لا يكون قديماً • ومن يحتاج الى غيره لا يكون قادراً لا يعجزه شيء وقيل إن ذلك كناية عن قضاء الحاجة لأن من أكل الطعام لا بد أن يحدث حدثاً مخصوصاً على مجرى العادة • وقوله « انظر كيف نبين لهم الآيات » أمر للنبي وامته بأن يفكروا فيما بين الله من الآيات والدلالات لهم على بطلان ما اعتقدوه من ربوبية المسيح ، وبنوته ثم أمره بأن ينظر ثانياً « أنى يؤفكون » أي كيف يؤفكون • وقيل من أين يؤفكون ومعنى « يؤفكون » يصرفون • وقيل يقلبون • والمعنى متقارب ، لأن المعنى انظر كيف يصرفون عن الآيات التي بينها لهم ويقال : لكل مصروف عن شيء مأفوك عنه ، وقد أفكت فلاناً عن كذا أي صرفته عنه صرفاً • فأنا أفكه إفكاً فهو مأفوك وقد أفكت الأرض إذا صرف عنها المطر ،

والافك الكذب ، لأنه صرف الخبر عن وجهه • والمؤتفكات المنقلبات من الرياح ، وغيرها ، لأنها صرفت بقلبها عن وجهها •
قوله تعالى :

قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا
نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (٧٩) آية

أمر الله تعالى نبيه (ص) أن يقول لهؤلاء النصارى الذين قالوا « إن الله ثالث ثلاثة » : « أتعبدون من دون الله ما لا يملك لكم ضراً ولا نفعاً » أي توجهون عبادتكم الى من لا يقدر على الضر والنفع ، لأن القادر عليهما هو الله تعالى او من يسكنه الله من ذلك • ولو جاز توجيه العبادة الى المسيح الذي لا يملك ذلك لجاز توجيهها الى الاصنام كما يقوله عباد الاصنام • وقد علسنا خلاف ذلك •

والملك : هو القدرة على تصريف ما للمقادير عليه أن يصرفه ، فملك الضر والنفع أخص من القدرة عليهما ، لأن القادر عليهما قد يقدر من ذلك على ماله أن يفعل ، وقد يقدر منه على ما ليس له أن يفعله • والنفع : هو فعل اللذة أو السرور او ما أدى اليهما أو الى واحد منهما مثل الملاذ التي تحصل في الحيوان • والصلة بالمال والوعد باللذة ، فان جميع ذلك نفع ، لأنه يؤدي الى اللذة • والضرر هو فعل الألم أو الغم أو ما أدى اليهما أو الى واحد منهما كالآلام التي توجد في الحيوان والقذف والسب ، لأن جميع ذلك يؤدي الى الآلام والغضب ضرر لأنه من الأسباب المؤدية الى الآلام •

وقوله « والله هو السميع العليم » قيل في معناه هاهنا قولان :

أحدهما - أنه ذكر للاستدعاء الى التوبة فهو يسمع قول العبد فيها وما يضره منها •

والآخر التحذير من الجزاء بالسيئة ، لأنه يعلم الاعمال و يسمع الاسرار والاعلان • وذلك دليل على ملك الجزاء بالثواب والعقاب •
قوله تعالى :

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ
وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا
وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ (٨٠) آية بلاخلاف

أمر الله تعالى نبيه (ص) أن يخاطب أهل الكتاب ، وهم النصارى هاهنا • وقال قوم : المراد به اليهود والنصارى ، لأن اليهود أيضاً غلوا في تكذيب عيسى ، ومحمد (ص) ويقول لهم « لا تغلوا في دينكم » ومعناه لا تتجاوزوا الحد الذي حده الله لكم الى الازدياد • وضده التقصير وهو الخروج عن الحد الى النقصان • والزيادة في الحد والنقصان معاً فساد أي ودين الله الذي أمر به هو بين الغلو ، والتقصير ، وهو الاقتصاد •

وقوله « ولا تتبعوا أهواء قوم » وقل لهم : لا تسلكوا سبيل الأوائل ، لأن الاتباع هو سلوك الثاني طريقة الأول على وجه الاقتداء به وقد يتبع الثاني الأول في الحق وقد يتبعه في الباطل • وإنما يعلم أحدهما بدليل • والمراد هاهنا النهي عن اتباع سبيلهم الباطل • و (الأهواء) هاهنا المذاهب التي تدعو اليها الشهوة دون الحجة ، لأن قد يستثقل النظر لما فيه من المشقة ، ويميل طبعه الى بعض المذاهب فيعتقده ، وهو ضلال فيهلك به • وقوله :

« قد ضلوا من قبل » فيه قولان :

قال الحسن ، ومجاهد : هم اليهود •

وقال أبو علي هم أسلافهم الذين هم رؤساء ضلالتهم الذين سنوا لهم هذا الكفر من الفريقين اليهود والنصارى « وأضلوا كثيراً » يعني هؤلاء الذين ضلوا من قبل وأضلوا أيضاً كثيراً من الخلق • ونسب الاضلال اليهم ، من حيث كان بدعائهم وإغوائهم •

وقوله « وضلوا عن سواء السبيل » قيل في معناه قولان :

أحدهما — ضلوا باضلالهم غيرهم في قول الزجاج •

الثاني — وضلوا من قبل ، وضلوا من بعد ، فلذلك كرر • وقيل « وضلوا من قبل » عن الهدى في الدنيا « واضلوا كثيراً » عن طريق الجنة • و « سواء السبيل » معناه مستقيم الطريق • والمعنى فيه الحق من الدين ، لأنه يستقيم بصاحبه الى الجنة ، والخلود في النعيم • وقيل له : سواء لاستمراره على استواء •

قوله تعالى :

لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى
ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ (٨١) آية بلاخلاف

قيل في معنى « لعن الذين كفروا من بني اسرائيل » الآية ثلاثة أقوال :

أحدها — إياهم من مغفرة الله مع الإقامة على الكفر والمعصية لله

— عز وجل — لدعاء الأنبياء (عليهم السلام) عليهم بالعقوبة ودعوتهم مستجابة

مع ما في ذلك من الفضيحة ، وانطواء أولياء الله لهم على العداوة ، والمظاهرة

عليهم في إقامة الحجة •

الثاني — قال الحسن ومجاهد وقتادة وأبو مالك لعنوا على لسان داود ، فصاروا قردة وعلى لسان عيسى ، فصاروا خنازير • وانما ذكر عيسى وداود ، لأنهما ابنه الأنبياء المبعوثين بعد موسى (ع) ولما ذكر داود أغنى عن ذكر سليمان ، لأن قولهما واحد • وقال أبو جعفر (ع) أما داود فلعن أهل ايلة لما اعتدوا في سبتهم وكان اعتداؤهم في زمانه ، فقال : اللهم البسهم اللعنة مثل الرداء ومثل المنطقة على الحقوين ، فمسخهم الله قردة • وأما عيسى فلعن الذين أنزلت عليهم المائدة ثم كفروا بعد ذلك •

الثالث — قال أبو علي الجبائي : إنه إنما أظهر ذلك لئلا يوهموا الناس أن لهم منزلة بولادة الأنبياء تنجيهم من عقوبة المعاصي •
واللعن هو الابعاد من رحمة الله ، فلعن الله يعني أبعد الله من رحمته الى عقوبته ، ولا يجوز لعن من لا يستحق العقوبة من الاطفال والمجانين والبهائم ، لأنه تعالى لا يبعد من رحمته من لا يستحق الابعاد عنها • وقوله : « ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون » إشارة الى اللعن الذي تقدم ذكره بمعصيتهم واعتدائهم •

ف (ذا) لما قرب و (ذلك) لما بعد ، لأنه اجتريء في دلالة الخطاب لما قرب بالاقبال عليه • وفي القريب بالاشارة اليه فلما بعد لم يصلح الاجتزاء فيهما كما يصلح فيما قرب ، فاتى بالكاف للخطاب واكد ذلك باللام وكسرت لالتقاء الساكنين والكاف في ذلك حرف وفي غلامك إسم ، ولهذا لم يؤكد بما يؤكد في غلامك لأنك لا تقول ذلك نفسك • كما تقول في غلامك نفسك • وإنما قال : « بما عصوا وكانوا يعتدون » وإن كان الكفر أعظم الاجرام

ليدل على أن من خلصت معصيته مما يكفرها أو بقتة ، وأنهم مع كفرهم قد عصوا بغير الكفر من الجرم الذي فسر في الآية التي بعد .
قوله تعالى :

كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا
يَفْعَلُونَ (٨٢) آية بلاخلاف

أخبر الله تعالى أن هؤلاء الكفار الذين ذكرهم لم يكونوا يتناهون عن منكر أي لم يكن ينهى بعضهم بعضاً مثل قولك لا يتضاربون ولا يترامون ولا ينتهون ومعناه لا يكفون عما نهوا عنه .

وقوله : « لبئس ما كانوا يفعلون » وفتحت اللام لام القسم وتقديره اقسام لبئس ما كانوا يفعلون كما فتحت لام الابتداء لأنها لما لم تكن عاملة ك (لام الاضافة) اختير لها أخف الحركات . ولا يجوز أن تكون لام الابتداء ، لأنها لا تدخل على الفعل الا في باب (أن) ولا تدخل على الماضي . و (ما) في قوله « لبئس ما » قيل فيها قولان : أحدهما — أن تكون (ما) كائفة لـ (بئس) كما تكف في (إنما) و (بعدما) و (ربما) والآخر — أن تكون اسماً نكرة كأنه قال : بئس شيئاً فعلوه ، كما تقول بئس رجلاً كان عندك .

وفي الآية دلالة على وجوب انكار المنكر ، لأن كل شيء ذم الله عليه فواجب تركه إلا أن يقيد بوقت يخصه ، لأن ظاهر ذلك يقتضي قبجه ، والتحذير منه . والمنكر هو القبيح ، سمي بذلك لأنه ينكره العقل من حيث أن العقل يقبل الحسن ويعترف به ، ولا يأباه وينكر القبيح ويأباه والانكار

ضد الاقرار • فما يقر به العقل هو الحق ، وما ينكره ، فهو الباطل •
وقيل في معنى (المنكر) — هاهنا — ثلاثة أقوال : أحدها صيد السمك
في السبت • والثاني — أخذ الرشوة في الحكم • والثالث — أكل الربا وأثمان
الشحوم • وقال رسول الله (ص) لا قدست أمة لا تأخذ لضعيفها حقه
غير مضيع •

قوله تعالى :

تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ
لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ
(٨٣) آية بلاخلاف

هذا خطاب من الله للنبي (ص) يقول له « ترى كثيراً منهم » يعني من
هؤلاء اليهود في قول الحسن وأبي علي • وقال غيرهما يعني أهل الكتاب
أي « يتولون الذين كفروا » من عبدة الاوثان في قول الحسن وغيره • وقال
أبو جعفر يتولون الملوك الجبارين ويزينون لهم أهوائهم ليصيبيوا من دنياهم •
فان قيل : كيف يتولى أهل الكتاب عبدة الأوثان مع إكفارهم إياهم على
تلك العبادة ؟ ! قلنا لانهم يعملون عمل المتولي بالنصرة والمعاونة والرضا بما
يكون منهم من عداوة النبي (ص) ومحاربتة • ويجوز أن يكونوا تولوهم
على ذلك في الحقيقة ، فيكون على جهة تقييد الصفة •

فان قيل ما الفائدة في اخباره (ص) يراه وهو عالم به؟ قلنا : عنه جوابان :

أحدهما — التوبيخ لصاحبه فيقرعون بما هو معلوم من حالهم •
والآخر التنبيه على باطن أمرهم بما يدل عليه ظاهر حالهم المعلومة

فينكشف باطنهم القبيح •

وقوله « لبئس ما قدمت لهم أنفسهم » قيل في معناه قولان :

أحدهما بئس شيئاً قدموه من العمل لمعادهم في الآخرة في قول أبي علي •
واللام لام القسم على ما بيناه •

والثاني - أنه يجري مجرى قوله : « سولت لهم أنفسهم » أي قدمت لهم أنفسهم بما بعثهم على تولي الذين كفروا مع مخالفتهم • وقوله : « أن سخط الله عليهم » قيل في موضع « أن سخط الله » قولان :

أحدهما - رفع كقولك : ما قدموه لانفسهم سخط الله أي هو سخط الله عليهم وخلودهم في النار بما كان من توليهم ورفعهم كرفع (زيد) في قولك :
بئس رجلاً زيد •

الثاني - أنه جر على تقدير لان سخط الله عليهم وحصلوا على الخلود في النار وقال الزجاج : يجوز أن يكون نصباً على تقدير بئس الشيء ذلك ،
لأن أكسبهم السخطة عليهم •

قوله تعالى :

وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ
أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ (٨٤) آية بلاخلاف

قيل في معنى قوله « ولو كانوا يؤمنون بالله والنبي وما أنزل اليه ما اتخذوهم » مع العلم بأنهم لا يؤمنون بالنبي قولان :

أحدهما - قال الحسن ومجاهد أنه في المنافقين من اليهود •

الثاني - المراد بالنبي موسى (ع) ومعنى (لو) - هاهنا - النفي

لايمانهم وإن لم يكون حرف نفي لكنه خرج مخرج الحجاج الذي يدل على نفي الايمان • وانما معناه تعليق الثاني بالأول في أنه يجب بوجوبه ، فاذا ظهر أن الثاني لم يجب دل على ان الأول لم يكن قد دخله معنى النفي من هذه الجهة •

فان قيل : إذا كان المؤمن بالله لا يطلق عليه اسم مؤمن إلا وهو مؤمن بالنبي وبما أنزل اليه فلم ذكرنا ؟•

قلنا للدلالة على التفصيل لان تلك الصفة وان كانت دالة فانما تدل على طريق الجملة وقوله « ما اتخذوهم أولياء » يعني هؤلاء لو كانوا مؤمنين على الحقيقة لما اتخذوا المشركين أولياء و (ما) يجوز أن تكون جواب (لو) ولا يجوز أن تكون جواب (ان) لأن حرف الجزاء يعمل فيما قبله و (ما) لها صدر الكلام فلا يعمل فيها • وليس كذلك (لم) فلذلك لم يجز ان آتيني ما ضرك ويجوز ان آتيني لم يضررك ، لانه يجوز أن تقول زيدا لم أضرب ولا يجوز أن تقول زيدا ما ضربت وقوله : « ولكن كثيراً منهم فاسقون » إنما وصفهم بالفسق وإن كان الكفر أعظم في باب الذم لأميرين :

أحدهما إن معناه خارجون عن أمر الله فهذا المعنى لا يظهر بصفة كافر • والآخر ان الفاسق في كفره هو المتمرد فيه والكلام يدل على أنهم فاسقون في كفرهم أي خارجون الى التمرد فيه •

قوله تعالى :

لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا لِيَهُودُوا لَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ

أَقْرَبُهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ
بِأَنَّا مِنْهُمْ قِسِّيَّيْنِ وَرُهْبَانَا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ (٨٥)
آية بلاخلاف

قل في سبب نزول هذه الآية قولان :

أحدهما — قال ابن عباس وسعيد بن جبير وعطاء والسدي : إنها نزلت
في النجاشي ملك الحبشة وأصحابه لما أسلموا •

وقال قتادة : نزلت في قوم من أهل الكتاب كانوا على الحق متمسكين
بشريعة عيسى (ع) فلما جاء محمد (صلى الله عليه وآله) آمنوا به •

وقال مجاهد : نزلت في الذين جاءوا مع جعفر بن أبي طالب (رحمه الله)
مسلمين واللام في قوله « لتجدن » لام القسم • والنون دخلت لتفصل بين
الحال والاستقبال ، هذا مذهب الخليل ، وسيبويه وغيرهما • وقوله :
« عداوة » منصرف منتصب على التمييز •

وصف الله تعالى اليهود والمشركين بأنهم أشد الناس عداوة للمؤمنين ،
لأن اليهود ظاهروا المشركين على المؤمنين مع أن المؤمنين يؤمنون بنبوة موسى
والتوراة التي أتى بها ، فكان ينبغي أن يكونوا إلى من وافقهم في الإيمان
بنبيهم وكتابهم أقرب • وظاهروا المشركين حسداً للنبي (عليه السلام) •

وقوله : « ولتجدن أقربهم مودة للذين آمنوا الذين قالوا إنا نصارى »
يعني الذين قدمنا ذكرهم — عن المفسرين • وقال الزجاج يجوز أن يكون
أراد به النصارى ، لأنهم كانوا أقل مظاهرة للمشركين ، وبه قال الجبائي •
وروي عن ابن عباس أنه قال : من زعم أنها في النصارى فقد كذب • وإنما

هم النصارى الأربعون الذين فاضت أعينهم حين قرأ النبي (ص) عليهم القرآن
إثنان وثلاثون من الحبشة ، وثمانية من أهل الشام . وسارعوا الى الاسلام
ولم يسارع اليهود .

والمودة هي المحبة إذا كان معها ميل الطباع يقال : وددت الرجل أوده
ودا ووداداً ومودة : إذا أحببته وودته : إذا تمنيته أوده وداً . ومنه قوله
« ودوا لو تدهن فيدهنون » (١) .

وقوله « ذلك بأن منهم قسيسين ورهبان » فالقسيسون العباد في قول
ابن زيد والقس والقسيس واحد إلا أنه قد صار كالعلم على رئيس من رؤساء
الانصارى في العبادة . ويجمع قسوساً وأصله في اللغة النسيمة يقس قساً إذا
نم الحديث . قال رؤبة بن العجاج :

يضحكن عن قس الاذى غوافلا لا جعبريات ولا طهاملا (٢)

الطاهل من النساء القباح . ومصدره القسوسة والقسيسة فالقس
الذي ينم حاله بالاجتهاد في العبادة . والرهبان جمع راهب ، كراكب وركبان
وفارس وفرسان . قال الشاعر :

رهبان مدين لو رأوك تنزلوا والعصم من شعف العقول الفادر (١)
وقيل : إنه يكون واحداً ويجمع رهايين كقربان وقرايين ورهابة أيضاً
قال الشاعر :

(١) سورة القلم آية ٩ .

(٢) اللسان (قس) ، (جعبر) ورايته (يمين) بدل « يضحكن » .

(١) قائله جرير ديوانه : ٣٠٥ واللسان (ذهب) ، ومعجم البلدان (مدين) .

لو عاينت رهبان دير في القلل لا قبل الرهبان يشي ونزل (١)
 وكل ذلك من الرهبة التي هي المخافة ورهب يرهب رهباً إذا خاف
 والترهيب ضد الترغيب • وقوله « وإنهم لا يستكبرون » معناه إن هؤلاء
 النصارى الذين آمنوا لا يستكبرون عن اتباع الحق والالتقياد له كما استكبر
 اليهود وعباد الأوثان وانفوا من قبول الحق ، وأخبر الله تعالى في هذه الآية
 عن مجاوري النبي (ص) من اليهود ، ومودة النجاشي وأصحابه الذين أسلموا
 معه من الحبشة لأن الهجرة كانت الى المدينة وبها اليهود والى الحبشة وبها
 النجاشي وأصحابه فأخبر عن عداوة هؤلاء ومودة أولئك •

(١) تفسير القرطبي ٦ : ٢٥١ وتفسير الطبري ١٠ : ٥٠٣ •

تم المجلد الثالث من التبيان

ويليه المجلد الرابع وأوله قوله تعالى :

« وإذا سئعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع ٠٠٠ (٨٦)

فهارس المجلد الثالث من التبيان

١ - فهرس الاحاديث

صفحة	
١٧	عن النبي (ص) انه قال : نصرت بالرعب مسيرة شهر •
٣٥	عن النبي (ص) : ألا لا يغفل أحد مخيطةً فما دونه ألا لا يغفل احد ...
٣٧	روي ان أهل الجنة ليرون أهل عليين كما يرى النجم في افق السحاب •
٤٠ ، ٤١	عن علي وابي جعفر (ع) أن الحكم كان في أسرى بدر القتل •
٥٣	عن ابي جعفر (ع) في خبر ابي سفيان مع النبي يوم بدر •
٧١	عن النبي (ص) : موضع صوت في الجنة خير من الدنيا وما فيها •
٨٣	عنه (ص) : يخرجون من النار بعد ما يصيرون حمماً وفحماً •
٩٣	روي عنه (ص) انه استغفر للنجاشي وصلى عليه عندما علم بموته •
٩٥	عن علي (ع) في تفسير قوله تعالى « رابطوا » •
٩٦	عن ابي جعفر (ع) في تفسير قوله « اصبروا وصابروا » •
٩٩	عن النبي (ص) : لا تحفلوا بأئكم •
٩٩ ، ١٠١	عن ابي جعفر (ع) أن حواء خلقها الله من فضل طينة آدم •
١٠٠	عن النبي (ص) : المرأة خلقت من ضلع وانك إن قومتها كسرتها و ...
١٠١	عن النبي (ص) : لا يتم بعد احتلال •
١١٩	عن ابي جعفر (ع) في معنى « من كان فقيراً فليأكل بالمعروف » •
١٢٥	عن النبي (ص) : لان تدع ورثتك اغنياء احب الي ...
١٢٩	عن النبي (ص) : لا يتوارث أهل ملتين !
١٤٣	عن النبي (ص) : قد جعل الله لهن سبيلاً البكر بالبكر جلد مئة و ...
١٤٣	عن ابي جعفر وابي عبدالله (ع) ان الفاحشة المذكورة هي الزنا ...

صفحة

- ١٤٤ عن النبي (ص) السحاق زنا النساء ومباشرة الرجل للرجل زنا
- ١٤٦ عن علي (ع) يغفر الله له ويتوب مراراً حتى يكون الشيطان هو
- ١٤٧ عن النبي (ص) لما هبط ابليس قال : وعزتك وعظمتك لا افارق ابن آدم حتى تفارق روحه جسده فقال الله عز وجل : وعزتي وعظمتي لا أحجب التوبة عن عبدي حتى يفرغ .
- ١٥٣ عن النبي (ص) : أخذتموهن بأمانة الله واستحللتم فروجهن
- ١٥٧ ، ١٥٩ ، ١٦٠ عنه (ص) : يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب .
- ١٥٧ روى عن علي (ع) : يجوز العقد على الأمّ ما لم يدخل بالبنت .
- ١٥٩ عن علي (ع) : حرمتها آية وأحلتهما آية وأنا انهي عنهما
- ١٦٧ عن علي (ع) : لولا ان عمر حرم المتعة ما زنا إلا شقي .
- ١٦٧ عن النبي (ص) : انه رخص النكاح الى أجل .
- ١٦٧ عن النبي (ص) : لا تنكح المرأة على عمتها ولا
- ١٧٩ عن النبي (ص) : البيعان بالخيار ما لم يفترقا او يكون بيع خيار .
- ١٨٠ عن ابي عبدالله (ع) : لا تخاطروا بنفوسكم في القتال
- ١٨٣ عن النبي (ص) وعن ابي عبدالله (ع) : عقوق الوالدين كبيرة و
- ١٨٧ عن النبي (ص) ايما امرأة نكحت بغير اذن مولاهما فنكاحها باطل .
- ١٩٠ عن النبي (ص) أمرت بالسواك حتى خفت أن ادرد .
- ١٩٤ عن النبي (ص) الجيران ثلاث جار له ثلاث حقوق وجار
- ٢٣٤ عن ابي جعفر وابي عبدالله (ع) إن كل مؤتمن على شيء يلزمه رده .
- ٢٣٤ عن ابي جعفر (ع) ان الصلاة والزكاة من الامانات .

- ٢٣٦ عن أبي جعفر (ع) ان (اولي الأمر) الأئمة من آل محمد (ص) .
- ٢٤٤ عن النبي (ص) إن اثني عشر رجلا من المنافقين اجتمعوا ...
- ٢٤٥ عن النبي (ص) اسق يا زبير ثم ارسل الماء ...
- ٢٤٦ عن ابي جعفر (ع) لما حكم النبي (ص) للزبير على خصمه لوى ...
- ٢٤٦ عن النبي (ص) من يتسنى التأخر عن جماعة المسلمين لا يكون ...
- ٢٧٧ عن النبي (ص) في رد الاسلام على أهل الكتاب .
- ٢٩٨ عن النبي (ص) انه قال لقاتل : لا غفر الله لك ...
- ٣٠٧ عن النبي (ص) فرض المسافر ركعتين غير قصر .
- ٣٠٧ عن النبي (ص) - في صلاة المسافر - صدقة تصدق الله بها ...
- ٣١٠ عن النبي (ص) - حين طلب منه الهجوم - لم تؤمر بذلك .
- ٣١٤ حديثه (ص) مع ابي سفيان يوم احد .
- ٣٣٧ عن النبي (ص) فادفعوا وتشددوا ففي كل ما يصاب به المسلم كفارة .
- ٣٥٢ عن النبي (ص) هم قوم هذا - يعني سلمان الفارسي - .
- ٤٠٨ عنه (ص) انه قال لعمر : أليس قد بين الله ذلك ؟! ...
- ٤٠٨ عنه (ص) ان جابر قال له أوصي للاختين قال أحسن ... ثم ...
- ٤٠٩ روى عنه (ص) ما أبقت الفرائض فلا واي عصبه ذكر .
- ٤١١ عن النبي (ص) أنه قال لعمر ألم تسمع الآية التي نزلت ...
- ٤١٧ عن النبي (ص) ذكاة الجنين ذكاة أمه .
- ٤٢١ عنه (ص) يدخل عايكم رجل ... يتكلم بلسان شيطان .
- ٤٢٩ عن النبي (ص) ميتتان مباحتان الجراد والسملك .

صفحة

- ٤٣٨ عنه (ص) في حكم شحم الميتة •
- ٤٥٦ قوله (ع) ابدأ بما بدأ الله به •
- ٤٥٦ عن النبي (ص) هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة الا به •
- ٤٥٨ عن النبي (ص) ان الوضوء يكفر ما قبله •
- ٤٦٠ عن ابي جعفر (ع) « في الميثاق » انه بين في حجة الوداع من ...
- ٤٦٣ - ٤٦٤ أحاديث في كيفية همهم باغتتيال النبي (ص) •
- ٥٠٠ عن النبي (ص) الله ضرب مثل ابني آدم فخذوا ... و ...
- ٥٠٢ عن النبي (ص) من سن سنة حسنة كان له ... ومن ...
- ٥٠٤ عن ابي جعفر (ع) المسرفون هم الذين يستحلون المحارم و ...
- ٥١٦ روايات حول كيفية قطع يد السارق •
- ٥٢٥ حديث رسول الله (ص) مع اليهود ومع ابن سوريا •
- ٥٢٨ في معنى السحت عن النبي (ص) وعن علي (ع) •
- ٥٥٦ عن علي عليه السلام : والله ما قوتل أهل هذه الآية حتى اليوم •
- ٥٥٦ عن النبي (ص) لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه ...
- ٥٦٠ عن النبي (ص) : انما الماء من الماء •
- ٥٦٤ عن النبي (ص) هل اعطى أحد سائلاً شيئاً ... الله أكبر قد انزل ...
- ٥٨٨ عن ابي جعفر وابي عبدالله (ع) في نزول « يا أيها الرسول بلغ ... »
- ٥٩٣ عن النبي (ص) ان الناس يحشرون يوم القيامة عراة حفاة عزلاً ...
- ٦٠٩ عن ابي جعفر (ع) أما داود فلعن أهل إيلة لما اعتدوا في سبتهم ...
- ٦١١ عن النبي (ص) لا تقدست أمة لا تأخذ لضعيفها حقه غير مضيع •

٢ - فهارس الردود والاجوبة والادلة

صفحة

- ٤١ ، ٤٢ رد على المجبرة القائلين : المعاصي كلها من فعل الله •
- ٦٦ رد على المجبرة في قولهم : ان الله يعذب الاطفال بلا جرم •
- ٧٨ رد على من أنكر وجوب التفكير بآيات الله وقلد في اصول الدين •
- ٨٠ جواب على ما وجه الاحتجاج بخلق الليل والنهار ؟
- ٨٣ حوار حول الشفاعة ومن تناله •
- ٨٤ رد على الطبري في عدم تجويزه ان يكون المنادي للايمان هو النبي
- ٧٥ جواب من يسأل لماذا ينادي الله مع انه حكيم •
- ٨٦ جواب من يسأل ما وجه مسألة الله ان يأتي بما وعد مع انه لا يخلف •
- ١٠٧ رد على من يستدل بـ (انكحوا) على وجوب النكاح •
- ١٢١ رد على من يقول بالعصبة •
- ١٢٢ ، ١٣٠ رد على من يقول ان الأنبياء لا يورثون •
- ١٢٤ أخذ ورد حول تفسير « يأكلون أموال اليتامى » •
- ١٣١ رد على من يروي : (ما أبقت الفرائض فلألي عصبة ذكر) •
- ١٣٢ جواب من يسأل عن حجب الاخوة الأم من غير ان يرثوا •
- ١٣٥ رد كثير من الاقوال في الكلالة •
- ١٤١ حوار وردود على المعتزلة في من يخلد في النار ؟ •
- ١٤١ حوار حول المغفرة بلا توبة والتوبة عند حضور الموت •
- ١٥٦ رد على من يقول ان الآية « حرمت عليكم امهاتكم » مجملة •

صفحة

- ١٦٥ ، ١٦٧ أجوبة وحوار وردود حول المتعة •
- ١٧٥ رد على المجبرة وتدل على بطلان مذهبهم •
- ١٧٦ حوار حول الشهوات وما يجب الانتهاء عنه •
- ١٧٧ جواب سؤال عن جواز التثليل في التكليف ورد على المجبرة •
- ١٨٣ حوار حول المعاصي ، والكبائر منها • وجواز العفو والغفران •
- ١٩٨ رد على قول المجبرة : الكافر لا يقدر على الايمان •
- ٢١٨ ، ٢٢٠ جدال وأخذ ورد حول المغفرة والعفو والتوبة والشرك •
- ٢٣٦ رد على من يقول ان اولي الامر هم العلماء أو الامراء •
- ٢٣٧ رد على من يقول ان قوله تعالى «فان تنازعتم في شئ فردوه الله ...» يدل على ان الاجماع حجة •
- ٢٣٩ ، ٢٤٤ ، ٢٩٦ رد على المجبرة في قولهم : إن الله يفعل المعاصي ويريدها •
- ٢٧٠ رد على من يقول : القرآن لا يفهم الا من قبل الرسول •
- ٢٨٣ رد على قول المجبرة : ان الله اوقع قوماً في النفاق •
- ٢٩٥ ، ٢٩٦ رد على المعتزلة القائلين : مرتكب الكبيرة مخلص في النار •
- ٣٢٩ رد على من يستدل بقوله تعالى « ومن يتبع غير سبيل المؤمنين » •
- ٣٣٨ رد استدلال المعتزلة بمنع الغفران لمرتكب الكبيرة من غير توبة •
- ٣٨٤ جواب من يسأل كيف جاز الكذب على الخلق في صلب عيسى •
- ٣٨٧ رد على الطبري في رده على عكرمة •
- ٣٩٤ رد على من يقول : ان الله كلم موسى باللغات التي لم يفهمها ...
- ٣٩٥ ردود حول التكليف قبل الرسل •

- ٤٠٤ رد على من يستدل بأن الملائكة أفضل من الأنبياء •
- ٤٠٨ رد على من يقول البنت ليست بولد •
- ٤٠٩ — ٤١٢ أخذ ورد في المواريث •
- ٤٤٨ — ٤٥٧ حوار وأخذ ورد حول كيفية الوضوء والتيمم •
- ٤٧٣ اسئلة وأجوبة حول قوله « فاغرينا بينهم العداوة والبغضاء » •
- ٤٧٩ رد على مذهب المجبرة في القدرة •
- ٤٩٣ رد على من يقول : إن طاعة الفاسق لا تقبل •
- ٤٩٧ رد على اليهود والنصارى في : لم يكن الوعيد في النار على زمن •
- ٤٩٧ دفع أن قوله « ذلك جزاء الظالمين » يدل على بطلان القول بالارجاء •
- ٥٠٨ جدال وحوار في الحدود وأحكامها وهل تدرء بالتوبة •
- ٥١٥ رد من يقول : إن آية « السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما » مجسلة •
- ٥١٩ رد على مجاهد في قوله : الحد كفارة •
- ٥٥٦ رد على من ينكر نزول آية (٥٧) من سورة المائدة في علي (ع) وعلى من قال انها نزلت في أبي بكر •
- ٥٥٩ — ٥٦٤ اثبات ان آية (٥٨) من سور المائدة تدل دلالة واضحة على امامة علي ورد كل شبهة او اشكال وعد الحائد عن ذلك مكابراً •
- ٥٧١ ، ٥٧٢ جواب من يسأل كيف يعلم عاقل الحق فيجيد عنه •

٣ - فهرس المباحث اللغوية

صفحة	
٤	الفرق بين (لم) و (لما) •
٥	الفرق بين التمني والارادة •
١٠	أصل (كآين) و (كذا) ومعناها •
١٢	بحث في الاسراف والاقتار وحدودهما •
١٥	بحث في (بل) و (لكن) وكيفية العطف •
٣٠	الفرق بين (أم) و (أو) •
٥٨	الفرق بين المضرة والاساءة •
٧١	الفرق بين الذوق وإدراك الطعم •
٩١	الفرق بين الغرر والخطر •
١٢١	الفرق بين الفرض والوجوب •
١٢٤ ، ١٢٥	بحث في (ذرية) و (الضعف) و (السداد) •
١٤٣	اللغات في (الذي والتي والذان)
١٥٧	بحث في (ربيبة) وما جرى مجراها •
١٧٣ ، ١٧٤	بحث في استعمال (أن) ولام الابتداء في الظن والعلم •
١٨٧	في معنى (مولى) وعلى من يطلق •
٢٠٠	الفرق بين (لدن) و (عند) واللغات في (لدن) •
٢٩٣	الفرق بين (في) و (من) وكيفية استعمالهما •
٢٢٢	الفرق بين النظر والرؤيا وبين الافتراء والاختلاق •
٢٤٩	الفرق بين لام الابتداء ولام جواب القسم •

- ٢٥٣ ، ٢٥٤ بحث في (ثبة وثبات) وأمثالها .
- ٢٦٣ بحث في (مشيدة) واللغات فيها .
- ٢٧١ الفرق بين التدبر والتفكر وتقسيم الاختلاف .
- ٣١١ بحث في لام الامر مثل (ليقم زيد) .
- ٣٢٣ في جواز اعادة الضمير المفرد على اثنين : مذكر ومؤنث .
- ٣٩٢ بحث في (زبور) وجمعه ، وأصله .
- ٤٢٥ ، ٤٢٦ بحث في (شأن) وأمثالها .
- ٤٣١ بحث في (فعيل) و (فعيلة) .
- ٤٤٢ بحث في أمثال (من جبال من برد) .
- ٤٥٧ بحث في (جنب) وأمثاله .
- ٤٦٠ ، ٤٦١ بحث في جرم يجرم وأجرم يجرم .
- ٤٦٥ الفرق بين الذكر والعلم والخاطر ، والهم بالشيء والقصد اليه .
- ٤٩٥ الفرق بين (ما) و (أن) المصدريتين .
- ٤٩٨ بحث في (طوَّع) و (طاع) و (انطاع) .
- ٥١٢ الفرق بين (لو) و (إن) و (ما) في الجواب .
- ٥٢٣ الفرق بين (عن) و (بعد) .
- ٥٦٥ الفرق بين (من) و (الذي) .
- ٥٦٨ اللغات في هزوا .
- ٥٩٦ — ٥٩٩ مواقع استعمال « أن » المخففة من الثقيلة ، والناصب للفعول .
- ٦٠٤ الفرق بين التوبة والاستغفار .

٤ - فهرس المواضيع

سورة آل عمران

صفحة	آية	صفحة	آية
٣	وايحص الله الذين آمنوا	٣٥	أفمن اتبع رضوان الله كمن باء
٤	ام حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما	٣٧	هم درجات عند الله والله بصير
٥	ولقد كنتم تمنون الموت من	٣٨	لقد من الله على المؤمنين اذ بعث
٦	وما محمد إلا رسول قد خلت	٤٠	أولما اصابكم مصيبة قد اصبتم
٨	ما كان لنفس ان تموت إلا باذن	٤١	وما اصابكم يوم التقى الجمعان
١٠	وكأين من نبي قاتل معه ربيون	٤٣	وليعلم الذين نافقوا وقيل لهم
١١	وما كان قولهم إلا ان قالوا	٤٤	الذين قالوا لآخوانهم وقعدوا
١٣	فآتاهم الله ثواب الدنيا وحسن	٤٥	ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل
١٤	يا أيها الذين آمنوا إن	٤٧	فرحين بما آتاهم الله من فضله
١٦	سنلقي في قلوب الذين كفروا	٤٩	يستبشرون بنعمة من الله وفضل
١٧	ولقد صدقكم الله وعده إذ	٥٠	الذين استجابوا لله والرسول
٢٠	اذ تصدون ولا تلوون	٥٢	الذين قال لهم الناس ان الناس
٢٢	ثم انزل عليكم من بعد الغم	٥٣	فاقبلوا بنعمة من الله وفضل
٢٤	ان الذين تولوا منكم يوم	٥٤	انما ذلكم الشيطان يخوف
٢٦	يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا	٥٥	ولا يحزنك الذين يسارعون
٢٨	ولئن قتلتم في سبيل الله	٥٧	ان الذين اشتروا الكفر بالايمان
٢٩	ولئن متم أو قتلتم لألى الله	٥٨	ولا يحسبن الذين كفروا انهم
٣٠	فبما نعمة من الله لنت لهم	٦٢	ما كان الله لينذر المؤمنين على
٣٢	ان ينصركم الله فلا غالب	٦٣	ولا تحسبن الذين ييخطون بما
٣٤	وما كان لنبي ان يفعل ومن	٦٤	لقد سمع الله قول الذين قالوا

صفحة	آية	صفحة	آية
٩٦	ذلك بما قدمت أيديهم وان الله ١٨٢	٩٠١	وآتوا اليتامى اموالهم ولا ٢
٩٧	الذين قالوا ان الله قد عهد الينا ١٨٣	١٠٣	وان خفتم ألا تقسطوا في ٣ - ٤
٩٨	فان كذبوك فقد كذب رسل ١٨٤	١١٢	ولا تؤتوا السفهاء اموالكم ٥
٩٩	كل نفس ذائقة الموت وانما ١٨٥	١١٦	وابتلوا اليتامى حتى اذا بلغوا ٦
١٠٠	لتبلون في اموالكم وانفسكم ١٨٦	١٢٠	للرجال نصيب مما ترك ٧
١٠١	واذ أخذ الله ميثاق الذين ١٨٧	١٢٢	واذا حضر القسمة أولو القربى ٨
١٠٢	لا تحسبن الذين يفرخون بما ١٨٨	١٢٤	وليخشى الذين لو تركوا من ٩
١٠٣	والله ملك السماوات والارض ١٨٩	١٢٥	ان الذين يأكلون أموال ١٠
١٠٤	ان في خلق السماوات والارض ١٩٠	١٢٧	يوصيكم الله في اولادكم للذكر ١١
١٠٥	الذين يذكرن الله قياماً وقعودا ١٩١	١٣٣	ولكم نصف ما ترك ازواجكم ١٢
١٠٦	ربنا انك من تدخل النار فقد ١٩٢	١٣٩	تلك حدود الله ومن يطع ١٣ - ١٤
١٠٧	ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي ١٩٣	١٤١	واللاني يأتيين الفاحشة من ١٥
١٠٨	ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ١٩٤	١٤٣	واللذان يأتيانها منكم فآذوهما ١٦
١٠٩	فاستجاب لهم ربهم اني لا أضيع ١٩٥	١٤٥	انما التوبة على الله للذين ١٧
١١٠	لا يغرنك تقلب الذين ١٩٦ - ١٩٧	١٤٧	وليست التوبة للذين يعملون ١٨
١١١	لكن الذين اتقوا ربهم لهم ١٩٨	١٤٨	يا أيها الذين آمنوا لا يحل لكم ١٩
١١٢	وان من أهل الكتاب لمن يؤمن ١٩٩	١٥١	وان اردتم استبدال زوج ٢٠
١١٣	يا أيها الذين آمنوا اصبروا ٢٠٠	١٥٢	وكيف تأخذونه وقد افضى ٢١
		١٥٤	ولا تنكحوا ما نكح آباؤكم ٢٢
		١٥٦	حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم ٢٣

سورة النساء

٩٧ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي ١

صفحة	آية صفحة	آية
١٦١	والمحصنات من النساء إلا ما	٢٤
١٦٨	ومن لم يستطع منكم طولا ان	٢٥
١٧٣	يريد الله ليبين لكم ويهديكم	٢٦
١٧٥	والله يريد أن يتوب عليكم	٢٧
١٧٧	يريد الله أن يخفف عنكم و	٢٨
١٧٧	يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا	٢٩
١٨٠	ومن يفعل ذلك عدوانا	٣٠
١٨١	إن تجتنبوا كبائر ما تنهون	٣١
١٨٣	ولا تتمنوا ما فضل الله بفضكم	٣٢
١٨٥	ولكل جعلنا موالى مما ترك	٣٣
١٨٨	الرجال قوامون على النساء بما	٣٤
١٩١	وان خفتم شقاق بينهما فابعثوا	٣٥
١٩٣	واعبدوا الله ولا تشركوا به	٣٦
١٩٥	الذين ييخلون ويأمرون الناس	٣٧
١٩٧	والذين ينفقون أموالهم رياء	٣٨
١٩٨	وماذا عليهم لو آمنوا بالله	٣٩
١٩٩	ان الله لا يظلم مثقال ذرة	٤٠
٢٠١	فكيف اذا جئنا من كل أمة	٤١
٢٠٢	يومئذ يود الذين كفروا و	٤٢
٢٠٥	يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا	٤٣
٢٠٩	ألم ترى إلى الذين أوتوا ٤٤ - ٤٥	
٢١١	من الذين هادوا يحرفون الكلم	٤٦
٢١٥	يا أيها الذين أوتوا الكتاب	٤٧
٢١٨	ان الله لا يغفر ان يشرك به	٤٨
٢٢٠	ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم	٤٩
٢٢٢	انظر كيف يفترون على الله	٥٠
٢٢٣	ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا	٥١
٢٢٤	اولئك الذين لعنهم الله ومن	٥٢
٢٢٥	أم لهم نصيب من الملك فاذا	٥٣
٢٢٧	ام يحسدون الناس على ما	٥٤
٢٢٩	فمنهم من آمن به ومنهم من	٥٥
٢٣٠	ان الذين كفروا بآياتنا سوف	٥٦
٢٣٢	والذين آمنوا وعملوا الصالحات	٥٧
٢٣٣	ان الله يأمركم ان تؤدوا	٥٨
٢٣٥	يا أيها الذين آمنوا اطيعوا	٥٩
٢٣٧	الم تر إلى الذين يزعمون انهم	٦٠
٢٣٩	واذا قيل لهم تعالوا إلى ما	٦١
٢٤٠	فكيف اذا أصابتهم مصيبة بما	٦٢
٢٤١	اولئك الذين يعلم الله ما في	٦٣
٢٤٣	وما أرسلنا من رسول إلا	٦٤
٢٤٤	فلا وربك لا يؤمنون حتى	٦٥
٢٤٦	ولو انا كتبنا عليهم أن اقتلوا	٦٦

صفحة	آية	صفحة	آية
٢٤٨	واذا لأتيناكم من لدنا اجرا ٦٧ ٦٨	٢٨٥	إلا الذين يصلون الى قوم ٩٠
٢٤٩	ومن يطع الله والرسول ٦٩ - ٧٠	٢٨٧	ستجدون آخرون يريدون ٩١
٢٥٢	يا أيها الذين آمنوا خذوا ٧١	٢٨٩	وما كان لمؤمن ان يقتل ٩٢
٢٥٤	وان منكم لمن ليبطئن فان ٧٢	٢٩٤	ومن يقتل مؤمناً متعمداً ٩٣
٢٥٥	لئن أصابكم فضل من الله ٧٣	٢٩٦	يا أيها الذين آمنوا اذا ضربتم ٩٤
٢٥٧	فليقاتل في سبيل الله الذين ٧٤	٢٩٩	لا يستوي القاعدون من ٩٥ - ٩٦
٢٥٨	وما لكم لا تقاتلون في سبيل ٧٥	٣٠٢	إن الذين توفاهم الملائكة ٩٧ - ٩٩
٢٥٩	الذين آمنوا يقاتلون في ٧٦	٣٠٤	ومن يهاجر في سبيل الله ١٠٠
٢٦١	الم تر الى الذين قيل لهم ٧٧	٣٠٦	واذا ضربتم في الارض ١٠١
٢٦٣	أينما تكونوا يدرككم الموت ٧٨	٣٠٨	واذا كنت فيهم فأقمت لهم ١٠٢
٢٦٥	ما اصابك من حسنة فمن الله ٧٩	٣١١	فاذا قضيتم الصلاة فاذكروا ١٠٣
٢٦٧	من يطع الرسول فقد اطاع ٨٠	٣١٣	ولا تهنوا في ابتغاء القوم ١٠٤
٢٦٨	ويقولون طاعة فاذا برزوا ٨١	٣١٥	إنا أنزلنا اليك الكتاب ١٠٥ - ١٠٦
٢٧٠	أفلا يتدبرون القرآن ٨٢	٣١٨	ولا تجادل عن الذين ١٠٧ - ١٠٨
٢٧٢	واذا جاءهم أمر من الأمن ٨٣	٣١٩	ها أنتم هؤلاء جادلتم عنهم ١٠٩
٢٧٥	فقاتل في سبيل الله لا تكلف ٨٤	٣٢١	ومن يعمل سوءاً او يظلم ١١٠
٢٧٦	من يشفع شفاعة حسنة يكن ٨٥	٣٢١	ومن يكسب اثماً فانما يكسبه ١١١
٢٧٨	واذا حييتم بتحية فحيوا ٨٦	٣٢٢	ومن يكسب خطيئة او اثماً ١١٢
٢٧٩	الله لا اله إلا هو ليجمعنكم ٨٧	٣٢٤	ولولا فضل الله عليك ١١٣
٢٨٠	فما لكم في المنافقين فئتين ٨٨	٣٢٥	لا خير في كثير من نجواهم إلا ١١٤
٢٨٤	ودوا لو تكفرون كما كفروا ٨٩	٣٢٧	ومن يشاقق الرسول من بعد ١١٥

٥١٩	فمن تاب من بعد ظلمه واصلح ٤٢	٥٧٦	واذا جاؤكم قالوا آمنا ٦٤
٥٢٠	ألم تعلم ان الله له ملك ٤٣	٥٧٧	وترى كثيراً منهم يسارعون ٦٥
٥٢١	يا أيها الرسول لا يحزنك ٤٤	٥٧٨	لولا ينهاهم الربانيون والاحبار ٦٦
٥٢٧	سماعون للكذب أكالون ٤٥	٥٧٩	وقالت اليهود يد الله مغلولة ٦٧
٥٣٠	وكيف يحكمونك وعندهم ٤٦	٥٨٤	ولو ان أهل الكتاب آمنوا ٦٨
٥٣٢	انا أنزلنا التوراة فيها هدى ٤٧	٥٨٥	ولو انهم اقاموا التوراة وما ٦٩
٥٣٥	وكتبنا عليهم فيها ان النفس ٤٨	٥٨٧	يا أيها الرسول بلغ ما أنزل ٧٠
٥٣٩	وقفينا على آثارهم بعيسى ٤٩	٥٨٩	قل يا أهل الكتاب لستم على ٧١
٥٤١	وليحكم أهل الانجيل بما أنزل ٥٠	٥٩١	ان الذين آمنوا والذين ٧٢
٥٤٣	وأنزلنا اليك الكتاب بالحق ٥١	٥٩٥	لقد أخذنا ميثاق بني اسرائيل ٧٣
٥٤٧	وان احكم بينهم بما أنزل الله ٥٢	٥٩٦	وحسبوا ألا تكون فتنة ٧٤
٥٤٩	أفحكم الجاهلية يبغون ومن ٥٣	٦٠١	لقد كفر الذين ٧٥
٥٥٠	يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا ٥٤	٦٠٢	لقد كفر الذين ٧٦
٥٥١	فترى الذين في قلوبهم مرض ٥٥	٦٠٤	افلا يتوبون الى الله ويستغفرونه ٧٧
٥٥٢	ويقول الذين آمنوا هؤلاء ٥٦	٦٠٤	ما المسيح بن مريم إلا رسول ٧٨
٥٥٤	يا أيها الذين آمنوا من يرتد ٥٧	٦٠٦	قل اتعبدون من دون الله ٧٩
٥٥٨	انما وليكم الله ورسوله ٥٨	٦٠٧	قل يا أهل الكتاب لا تغلوا ٨٠
٥٦٥	ومن يتولى الله ورسوله و ٥٩	٦٠٨	لعن الله الذين كفروا ٨١
٥٦٧	يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا ٦٠	٦١٠	كانوا لا يتناهون عن منكر ٨٢
٥٦٩	واذا ناديتهم الى الصلاة اتخذوها ٦١	٦١١	ترى كثيراً منهم يتولون ٨٣
٥٧٠	قل يا أهل الكتاب هل ٦٢	٦١٢	ولو كانوا يؤمنون بالله ٨٤
٥٧٢	قل هل انبئكم بشر من ذلك ٦٣	٦١٤	لتجد أشد الناس عداوة ٨٥

